

العلاقات بين الخلافة الموحدة والمشرق الإسلامي

٥٢٤ - ٩٣٦ هـ / ١١٣٠ - ١٥٢٩ م

الدكتورة
ابتسام مرعي خلف الله
كلية التربية بد منهول
جامعة الإسكندرية



دار المعارف



0017240

العلاقات بين الخلافة الموحدة والمشرق الإسلامي

٥٢٤ - ٩٣٦ هـ / ١١٢٠ - ١٥٢٩ م

الأستاذ
أبسام مرعي خلف الله
كلية التربية
جامعة الأزهر

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥



دار المعارف

الاهداء

الى أمى الحبيبة
فى الكويت الشقيقة

العلاقات بين الخلافة الموحدية والمشرق الاسلامى

فيما بين عامى ٥٢٤-٩٣٦هـ / ١١٣٠-١٥٢٩م

تعتبر دراسة تاريخ العلاقات السياسية والحضارية بين مختلف دول العالم الاسلامى من القضايا الهامة فى التاريخ العام الاسلامى . ولكن أمثال هذه الدراسة يستلزم استعدادا خاصا من الباحث وجهودا مضنية سيما اذا كان الامر يتعلق بتاريخ العلاقات بين دول المغرب والمشرق الاسلاميين فى الفترة موضوع هذه الدراسة وأعنى بها العصر الموحدى ، الذى يواكب القرون الاربعة السادس والسابع والثامن والتاسع الهجرية (١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ م) ويضم ذيو لا للقرن العاشر الهجرى (١٦ م) اذا أخذنا فى الاعتبار أن الدولة الحفصية امتدادا طبيعى لدولة الموحدين ، ذلك أن تحصيل المادة العلمية لمثل هذه الدراسة ملئ بالاشواك ، فالمعلومات المتعلقة بهذه العلاقات قليلة للغاية ، ثم أنها متناثرة ومتفرقة فيما هو متوفر لدينا من المصادر القليلة عن تاريخ الموحدين ، كما أن هذه المعلومات تتعلق بأحداث لا تنسج عن روابط ودية بقدر ما تسفر عن أكثر من وجه من وجوه التناهد والعداء القائمين بين دولة الموحدين ودول المشرق الاسلامى المعاصرة لها . ومع ذلك فإن التاريخ العلمى الموضوعى هو الذى يعرض لكل وجوه الحركة التاريخية ودية كانت أم عدائية حسبما يعرض للنواحي السياسية والاجتماعية والاقتصادية التى تدخل فى نطاق أحداثها .

ودراسة تاريخ العلاقات من شأنها أن تحيط بجميع الوجوه وتعبّر عن ذلك تعبيرا دقيقا فى مرحلة هامة من مراحل التاريخ الاسلامى عندما كان المشرق الاسلامى يجتاز فترة انتقالية خطيرة : فالخلافة العباسية لم يعد لها السيطرة الكاملة على المشرق الاسلامى كما كان العهد فى عز سطوتها ،

اذ شاركتها الخلافة الفاطمية الشيعية السيطرة على مصر مركز الثقل في منطقة المشرق الادنى الاسلامى وان كانت هذه الخلافة الفاطمية في مرحلة الاحتضار • ومع ظاهرة التدهور المتناهى في كل من خلافتى المشرق الاسلامى العباسية والفاطمية تعددت الدويلات الاسلامية المنقطعة داخل حدود كل منها مع الاكتفاء باعتراف اسمى بسيادة هاتين الخليفتين •

في هذه المرحلة المضطربة من تاريخ المشرق الاسلامى قام محمد بن تومرت — مهدي الموحدين — برحلته الحجازية الى بلدانه • ومن أحداث المشرق في زمن هذه الرحلة استمد مهدي الموحدين الاصول الفكرية لدعوته الموحدية ، وهي أصول صقلت من فكرة المهدية الموحدية التى كانت مكتنزة في حصيلته الفكرية وميراث بيئته الثقافية المغربية • وهذه نقطة هامة من نقاط هذا البحث الذى اهتمت صاحبه بالدراسة للمقارنة فيها لابرار طبيعة العلاقات القائمة بين تلك الاصول وأثر كل من الفكرين المشرقى والغربى في فكرة المهدية الموحدية التى استحدثها المهدي بن تومرت • ويدخل هذا الجانب من الدراسة في نطاق العلاقات الفكرية بين المشرق والمغرب الاسلاميين حيث أن المغرب كانت له ثقافته الاسلامية المميزة منذ انتشار المذهب المالكي في أنحائه واصطدامه بفكر الشيعة والمعتزلة وأفكار الخوارج الاباضية والتصفية من البربر ومن وفد عليهم من العرب •

ويتعارض ما نذهب اليه مع ما ورد في معظم البحوث التاريخية الحديثة التى عرضت لتاريخ الدولة الموحدية ، وأرجعت فكر الموحدين الى أصول مشرقية دون الاهتمام بذكر أثر الفكر الغربى في هذه الاصول • وهذا الجانب الهام في تاريخ الموحدين وصلاتهم بالمشرق للقى اهتماما خاصا من الباحثة صاحبة هذا البحث التى عاشت في المغرب ما يقرب من

ثمان سنوات كانت في حد ذاتها كافية لكي تبرز أثر التفاعل والتواصل بين الفكر المشرقي والفكر المغربي في العصر موضوع الدراسة .

وكان المغرب الأقصى في زمن رحلة ابن تومرت المشرقية خلعصا لدولة الملتمين ، وهم المرابطون أصحاب اللثام ، وكانت دولتهم في هذه الآونة ما تزال تعيش مرحلة استقرارها السياسي وازدهارها الحضاري ، ولكن هذه الدولة لم تلبث أن تعرضت منذ عودة ابن تومرت من رحلته لمشاكل داخلية وخارجية أثرت تأثيرا مباشرا في استقرارها السياسي . وكان أكثر ما تعرضت له هذه الدولة من متاعب في الاندلس ، فقد واجهت أخطارا متلاحقة من جانب الممالك المسيحية في أسبانيا ، وكان على قواتها في الاندلس أن تخوض معارك ضارية انتهت في معظم الأحيان بانتصارات حاسمة في افراغه وفي اقلش . ومع ذلك فقد كانت هذه المتاعب أقل بكثير مما تعرضوا له من مضايقات أهل الاندلس الذين ، رغم مواقف المرابطين البطولية المشرفة في الجهاد ومداغمة القوى المسيحية في أسبانيا ، ظلوا يتعصبون لاندلسيتهم كما كان العهد في عصر العواطف وانتهى الامر بقيامهم بثورات متعددة في مختلف مناطق الاندلس على حكم المرابطين . ومن الناحية الحضارية انحصرت ثقافة المرابطين عن أقاليمهم البوادي خارج الحاضرة مراکش ، وعاد الى مجتمعات تلك البوادي ميراث فكرها التاريخي وما فيه من مؤثرات شيعية واعتزالية وخارجية . وكان فكر ابن تومرت وخليفته عبد المؤمن يجسد جانبا كبيرا من هذا الميراث البيئي للبادية المغربية ، وهي نقطة بحث ركزت عليها الدراسة للاجابة على سؤال هام يتعلق بظاهرة نجاح ابن تومرت في تفجير ثورته بين شعب المغرب مما أدى الى انهيار دولة المرابطين وهي في أوج ازدهارها كما سبقت الإشارة ، وقامت على

أنقاضها امبراطورية الموحدين المغربية الكبرى التى ضمت اليها كل بلاد المغرب والاندلس وتطلعت فى عهد المنصور الموحدى الى ضم المشرق الاسلامى .

كانت مصر والشام قد شهدت فى نفس الفترة صفحة جديدة مشرقة فى التاريخ الاسلامى ترتبط بقيام الدولة الايوبية السنية وما اقترن بذلك من الجهاد ضد قوى الحركة الصليبية فى أوجها . وهنا اختلفت الظروف التى عاشتها بلدان المشرق والتى وقف عليها ابن تومرت فى رحلته الشرقية وكانت من الاسباب المباشرة التى دفعتها الى تفجير ثورته المهدوية الموحدية . ومن ثم قدر للعلاقات القائمة بين المشرق والمغرب الاسلاميين أن تسطر صفحات من أحداث التنافس السياسى والحربى بين امبراطورية موحدية بلغت قمة عظمتها السياسية ووصلت بحدودها السياسية حتى طرابلس على مقربة من حدود مصر الغربية وبين الدولة الايوبية الفتية التى حلت فى الحكم محل الدولة الفاطمية البائدة وسيطرت على ممتلكات الدولة النورية فى الشام والاراضى الحجازية التطلعة الى قوة تتولى حمايتها ، وهى دولة فى ذات الوقت سنية المذهب بما يتوافق مع مذهب الخلافة العباسية نفسها ولا يتفق مع المرشدية الموحدية .

ويشكل هذا التنافس طورا من أطوار العلاقات القائمة بين الدولتين منذ بدء قيام كل منهما . ومع ذلك ظلم يكن الامر بينهما مجرد تحاسد وتنافس تحول الى مصادمات عسكرية اذا لم يخل من محاولات لفتح صفحة ودية فى تاريخ هذه العلاقات لا سيما وأن الاخطار الحارقة بالدولتين من جانب القوى الصليبية المتمركزة فى المشرق الادنى بالنسبة للدولة الايوبية وهوى الاسترداد الاسبانى البرتغالى المتحالف مع العناصر الصليبية

الوافدة في طريقها الى المشرق كانت تتطلب بل تستلزم قيام تعاون بين الدولتين •

عن هاتين الصفحتين السياسية والجهادية عرض البحث لموضوع حملة قراقوش الايوبية على طرابلس « الموحدية » كما عرض لموضوع السفارة الصلاحية التي منصور الموحدين • وأغاض في تفصيلات تتعلق بالموضوعين لاتصالهما الوثيق بأحداث أخرى شاركت في صنعها عناصر عربية وأخرى مملوكية وبربرية زناتية على وجه الخصوص كانت منتشرة فيما بين مصر وأرض المغرب •

ويمضى ما يقرب من نصف قرن تعرضت فيه الدولتان للضعف وعوامل الوهن والاضمحلال • ولكن الخلافة الموحدية تحولت بمقرر حكمها من مراكنش الى افريقية وتولى احياءها فرع من خلفاء الموحدين من اعقاب الشبخ أبى حفص الهنتاتى عرفوا لذلك بالحفصيين • ويتفق هذا الحدث مع انتقال الحكم في المشرق من الدولة الايوبية الى دولة المماليك ، ويؤكد ذلك الحدث تحول مقر الخلافة العباسية من بغداد الى القاهرة • ثم ذلك كله في فترة زمنية تصاعدت فيها الاخطار الخارجية في المشرق والمغرب الاسلاميين على السواء • غفى المشرق تعرضت دولة المماليك في مصر والشام لخطر الغزو المغولى ، كما تعرضت دولة الموحدين في المغرب والاندلس لحملة قتالية برتغالية صليبية « برية وبحرية » عاتية •

ومع استقرار الخلافة الموحدية الحفصية في افريقية وتحول الخلافة العباسية الى مجرد خلافة اسلامية في مصر تحت حماية سلاطينها المماليك، قدر لنجم الخلافة الموحدية والحفصية أن يرتفع ويجد صدًى له في بلدان

المشرق الاسلامي . غير ان سلاطين المماليك عارضوا ذلك الاتجاه بكل السبل ، وكان انصاء الخلافة العباسية في القاهرة المملوكية على يد الظاهر ركن الدين بيبرس سندا ارتكر عليه بيبرس لظهار شرعيته في السلطنة المملوكية من جهة ووسيلة توصل بها لمواجهة سياسة الانسحاق الحفصية ويشكل ذلك الحدث مظهرا من مظاهر التنافس بين دولتي المغرب والمشرق وسرعان ما تبدلت تلك العلاقات في ظل استقرار الحكم في كل من الدولتين من علاقات عدائية الى علاقات ودية سياسية واجتماعية وثقافية واقتصادية هذه العلاقات المتنوعة حرصت الباحثة على تتبع مظاهرها من خلال ما يتيح جمعه وتحصيله من اخبار هزيلة ومعلومات شحيحة متناثرة في بطون المصادر والمراجع . وبالرغم من ندوة هذه الاخبار فقد امكن من خلالها اعداد فصول ثلاثة كاملة من فصول هذا البحث . وقد عانيت كباحثة كثيرا في التتقيب عن مادة اعتمد عليها في دراستها الى حد الاستناد الى الاثرات الواردة في ثنايا المراسلات المتبادلة بين خلفاء الموحدين ومختلف الدول لا سيما دوقية بيزة الايطالية التي لمعت كدويلة اوروبية ذات علاقات تجارية واسعة النطاق في حوض البحر المتوسط وعقدت علاقات وثيقة في هذا الشأن مع بلدان العالم الاسلامي مشرقه ومغربيه .

وقد رأيت من المناسب ألا أتعرض في المقدمة لتفاصيل هذه العلاقات وغيرها ، ولذلك اكتفى بذكر أقسام بحثها ومنهجها الذي انتهجته في هذه الدراسة .

فالبحث ينقسم الى بابين رئيسيين :

الباب الاول : ويتعلق بالصلات السياسية بين الخلافة الموحدية

والمشرق الاسلامي ، ويتضمن هذا الباب ثلاثة فصول :

أولها عن قيام دولة الموحدين وتوسعها نحو الشرق • ويعرض هذا الفصل لآخبار رحلة ابن تومرت المشرقية من عام ٥٥٠ هـ (١١٠٦ م) ومقابلته للغزالي في المشرق • كما يعرض لأوضاع المشرق الاسلامي وأحواله في الفترة التي كان ابن تومرت ينتقل خلالها بين بلدانه ، ثم عن الاحداث التي والكبت عودة ابن تومرت الى المغرب وظروف التقائه بسراج الموحدين خليفته عبد المؤمن بن علي • كذلك تعرضت لعدد من القضايا التي تتعلق بانتشار الدعوة الموحدية في مصر وغيرها ، وأثبت رأيا يختلف عن الآراء التقليدية فيما يتعلق بصدى دعوة ابن تومرت في المشرق الاسلامي • ثم تحدثت عن الخطوات التي خطاها المهدي لارساء دعوته الموحدية باتخاذها تينمك مركزا أساسيا لهذه الدعوة ، وتتبع مراحل قيام الدولة الموحدية بدءا بالصدام المسلح الذي وقع بين الموحدين والمرابطين في أغمت ، وتسمة المرابطين بالكفرة المجسمين والزراجنة ، واتخاذ سياسة الاستئلاف الفكرى في المواجهة الاولى مع المرابطين عن طريق المساجلات والمناظرات الى أن تم اعلان قيام الخلافة الموحدية في سنة ٥١٥ هـ (١١٢١ م) وتطبيق للنظام الادارى العشرى • والاهم في هذه الخطوات التاريخية ما ذهب اليه في ابراز ارتباط أحداث هذه المرحلة بالهدف الأشمل الذي أعلنته الدعوة الموحدية ، ويقضى بتجديد الدعوة للإسلام القوى واعادة وحدته السياسية • وتتبع عرض هذا الارتباط من خلال الاشارة الى الصروب الاولى التي خاضها الموحدون حتى وقعة البحيرة عام ٥٢٤ هـ (١١٣١ م) التي تسجل بداية تطبيق نظام متميز في التاريخ العسكرى للموحدين وأعنى به نظام « التمييز » ، ولقد توقفت عند هذا النظام ، لاثبت كيف قدر له أن يصبح أداة هدم في مستقبل الدولة الموحدية بعد أن كان من الخطوات الاولى للحفاظ على كيان هذه الدولة في مرحلة نشأتها • وكانت الجهود التي

بذلها عبد المؤمن في هذا الصدد تستهدف الى انقاذ الدولة الموحدية بعد صدمة وفاة المهدي المبكرة الى اعلان نفسه أميراً للمؤمنين * فالاساس في هذه العلاقة عند الموحدين هو ما يعرف بالجهاديين : الجهاد الاكبر أى جهاد الاعداء من غير المسلمين دفاعاً عن الاسلام ، والجهاد الاصغر أى جهاد العالم الاسلامى ذاته * وفيما يتعلق بهذا الجهاد الاصغر افتترضت الفكرة الموحدية انجازه في فترة زمنية قصيرة وذلك على عكس ما حدث في الواقع، حيث طال به الزمن ، ومن ثم عرقل ذلك مهمة الموحدين في ممارسة الجهاد الاكبر * وفي اطار هذين الهدفين تنوعت العلاقات الموحدية في الاراضى المحيطة بدولتهم سواء في الاندلس شمالاً أو في بلدان المغرب العربى حتى مصر شرقاً *

وعالجت في الفصل الثانى موضوع العلاقات السياسية والحربية بين الموحدين والايوبيين * فتحدثت عن تدخل الدولة الايوبية في شئون الموحدين الداخلية في طرابلس عن طريق الحملة المملوكية التى أسند صلاح الدين قيادتها الى تورانشاه وتولى قيادتها الفعلية بهاد الدين قراقوش الاسدى ، وقد تعدد الاطار السياسى لهذه الحملة منذ دخولها افريقية في عام ٥٧٥ هـ (١١٨٠م) ، فظهرت بصورة تحالف يجمع بين ممالك قرأتقوش الغز ، وعرب بنى هلال ، ثم أنصار دولة المرابطين البائدة ممثلين في بنى غانية أصحاب البليار * وقد أوضحت في هذا المجال دور الموحدين في مواجهة التحالف الثلاثى سالف الذكر * وعلى الرغم من عودة قراقوش الى مصر في سنة ٥٨٣ هـ (٦ - ١١٨٧م) الا أن آثار حملته على المغرب الادنى (افريقية) تركت جروحاً غائرة في العلاقات المصرية المغربية كما أن دولة

الموحدين ظلت تنتظر الى تلك الحملة نظرة الرافض لكل خارج عن تعاليم
الخلافة الموحدية المرشدية •

واذا كانت حملة قراقوش تعكس صفحة قائمة في تاريخ العلاقات
السياسية بين الخلافة الموحدية والمشرق الاسلامي ، الا أن ما تلاها من
أحداث — أى ما يتعلق بأخبار السفارة التى بعث بها السلطان صلاح الدين
على يد أسامة بن منقذ والتى طلب فيها من الخلافة الموحدية عوناً بحريا
لصد الهجوم الصليبي على عكا في الشام — ينهض دليلاً كافياً على مبادرة
طبيعية وودية من جانب الدولة الايوبية تجاه الخلافة الموحدية وفقاً لاقوال
صلاح الدين نفسه ، واعتذاره عما قام به قراقوش في البلاد الافريقية •
ولقد تعرضت لتلك السفارة منذ دخول أسامة بن منقذ افريقية عام ٥٨٦هـ
(١١٩٠م) ، ومقابلته لمنصور الموحدين عام ٥٨٨هـ (١١٩٢م) ، وعدم تلبية
المنصور للطلب الايوبي • وأوضحت السبب في اعتذار المنصور عن عدم
تلبيةه للطلب الايوبي بانشغاله في صد الهجوم الصليبي البحري الذي
وجهوه على غرب الاندلس ، وهذا الاجهاد في حد ذاته يعبر عن مشاركة
فعالة من جانب المغرب الاسلامي في مواجهة الحركة الصليبية وفي نفس
الموقت مساندة يقدمها المغرب راضياً للايوبيين •

ومن الجدير بالذكر أن أخبار حملة قراقوش سجلت في المضمار سنة
بعد سنة ، وقد عكفت على تحليل نصوص الوثائق التي يشتمل عليها هذا
المضمار ، وتمكنت من خلال هذا التحليل ومقابلة النصوص فيما بينها من
الاستنباط حقائق علمية جديدة •

وعالجت في الفصل الثالث موضوع العلاقات السياسية بين الخلافة
الموحدية الحفصية والمشرق الاسلامي ، وفيه أوضحت مكانة افريقية

(تونس) بالنسبة للمشرق ، ومدى امكانياتها في مجال البحرية التجارية مع افتقارها للقوة الذاتية البشرية والاقتصادية ، وقد ساعدت هذه العوامل على تأصل قيام الدولة الحفصية منذ عام ٦٠١ هـ (١٢٠٦ م) على يد محمد بن عبد الواحد بن أبي حفص . كذلك أوضحت كيف تم للحفصيين استغلال الخلاف الفكري للموحدين في مراكش خاصة في عهد المأمون ، بأخذ البيعة لانفسهم من أشياخ الموحدين . وقد هيا لهم ذلك حمل لقب الامارة مع الاستمرار في ذكر اسم المهدي معتمدين في ذلك على نفس الشرعية التي استند عليها الموحدون من قبل . غفى عام ٦٤٠ هـ (١٢٤٢ م) بويح لابی زكريا الحفصى البيعة الاولى من أهل المغرب وفي عام ٦٤٣ هـ (١٢٤٤ م) تمت البيعة له من الاندلس .

وقد عالجت في هذا الفصل أيضا أهمية العلاقات الحفصية مع الدولة الايوبية من حيث تأثر هذه العلاقات بالمصالح المشتركة بين الدولتين نتيجة تنبها لابعاد الخطر الصليبي المشترك الذي تجاوز القدرة الجهادية للدول الاسلامية .

ولم يفتنى في هذا الفصل أن أبرز تطلع سلاطين بنى حفص الى العتقب بلقب « الخليفة أمير المؤمنين » منذ عام ٦٥٠ هـ (١٢٥٢ م) الذي يسجل سقوط بغداد في أيدي المغول وانتقال الخلافة العباسية الى القاهرة . وقد ترنّب على ذلك أن تعلق الحفصيون بتراث الخلافة الموحدية وبذلوا جهدهم في احياؤه الى حد أنهم طلبوا من المماليك في مصر أو يتوجهوا بولائهم الروحي نحو الخلافة الموحدية الحفصية وانتهاء حالة الثنائيه في الخلافة الاسلامية العامة . وقد تأكد مسعى الحفصيين هذا بوصول بيعة مكة انهم في عام ٦٥٧ هـ (٨ - ١٢٥٩ م) . وأثبتت الرسائل الحفصية أن

لقب الخلافة كان مما تلقب به سلاطينهم^(١) .

ويتأكد هذا اللقب لمن يصفوا على حكام الحفصيين لقب السلطنة من الرجوع لنصوص الألقاب الحفصية في المصادر الأصلية الوارد نماذجها في الملاحق . وتبقى بعد ذلك مشكلة البحث في وضعية الأسرة الموحدية التي تألفت منها مجلس العشرة في تونس والتي استمد منها الحفصيون الحصانة الدينية الموحدية ، ومن ثم تلقبوا بلقب الخلافة وأمرة المؤمنين . والواقع أن هذه الأسرة كانت تمثل طبقة اجتماعية دينية عليا في المجتمع الحفصي . وفي عهود الحكام الحفصيين الضعفاء ظهر هؤلاء مجرد سلاطين يستندون إلى المكانة الاجتماعية والدينية العليا للأسرة الموحدية ، وهذا ما جعل أعداءهم بالذات ينكرون عليهم لقب الخلافة وأمانة المؤمنين ، ويفسر لقب الخليفة بمعنى المهدي بن تومرت لا سيما وأن اسم الأخير كان يتصدر خطبة الجمعة الحفصية الرسمية .

وقد أوضحت انتجاع كثير من أفراد البيت الحفصي إلى الإسكندرية في أوقات أزمتهم فضلا عن كثرة تردد المغاربة على الختلاف مهنهم على هذه المدينة في الوقت الذي كان فيه الأيوبيون ومن بعدهم المماليك يشتغلون بمدافعة القوى الصليبية . وفي نفس هذا الوقت أيضا بدأت الدولة الحفصية بعد عهد المستنصر تسير سيراً حثيثاً نحو الاضمحلال إلى حد إعلان اسم السلطان المملوكي المصري في خطبة الجمعة بدلا من اسم المهدي . ثم سجل عام ٧٢٧هـ (٧ - ١٣٢٨م) بدء مرحلة الانهيار بالنسبة للدولة الحفصية وهي مرحلة استمرت حتى سنة ٧٧٣هـ (١٣٧٢م) في

(١) انظر المحق رقم ١ ، ويضم نماذج لصورة هذا اللقب وردت في بعض المراسلات الواردة ضمن مجموعة أماري عن الموحدين والحفصيين .

الوقت الذى تسجل فترة البحث المرينى (من عام ٧٤٨ حتى ٨٧٥٠) على يد أبى الحسن المرينى وابنه أبى الفضل • غير أن الدولة الحفصية لم تلبث أن استعادت قوتها ، وأخذ سلاطينها يتلقبون من جديد بلقب الخلافة الموحدية فى الفترة ما بين عامى ٧٧٢ — ٨٩٣ هـ فى عهود ثلاثة من عظماء حكامها هم : أبو العباس أحمد ، وابنه أبو فارس عبد العزيز ومحمد المستنصر •

وفى إطار هذه النقطة الواقعة فى التاريخ الحفصى بين القوة والضعف، عرض نفس الفصل فى شقه الاخير وكخاتمة للفصول الباب الاول لدور كل من العرب والترك والمغاربة فى تلك العلاقات الموحدية — الحفصية — المشرقية ، بدءا باحلال الترك محل العرب ، وبروز دورهم العسكرى ، مع بيان أهمية مكانتهم المدنية التى رفعت مكانة العرب فى النصف الاول من عصر دولة الموحدين لا سيما فى عهدى يعقوب المنصور والناصر •

وقد واصلت فى هذا الفصل توضيح مدى التفوق للدور التركى المملوكى الذى قابله انحسار للدور العربى سواء فى مصر أو فى المغرب وبالتالى كان سببا فى ثورات العرب أو العربان المستمرة • ثم عرضت للاراء المختلفة حول هؤلاء العربان عند كل من : ابن اياس والعبدري وعبد الوهاب بن منصور ، ثم أبرزت كيفية الاستفادة منهم فى الحرب الدائرة بين الحفصيين أنفسهم • وأخيرا تعرضت لدور المغاربة العسكرى فى المشرق وعلى الاخص عند الاعتداء القبرصى على الاسكندرية فى عام ٧٦٧ هـ (١٣٦٥ م) ، وكيف كانوا يشكلون أغلبية البحرين فى الاسطوك المصرى فى العصرين الايوبى والمملوكى •

أما الباب الثاني فيتناول عرضاً لأهم مظاهر الصلات الحضارية القائمة على التبادل الحضارى بين الخلافة الموحدية والمشرق الإسلاميين، ويشتمل على ثلاثة فصول مكملّة للفصول السابقة هي :

الفصل الرابع ويتعلق بالصلوات الاجتماعية ، وفيه عرضت للرحلات المغربية إلى المشرق والطريق الذي كان يسلكه الرحالة المغاربة إليه وأهمية الاسكندرية كباب المغرب وما أورده هؤلاء الرحالة المغاربة عنها ، بل تعرضت لوصف بعض المدن المصرية الأخرى التي كان لها دور هام في اجتذاب علماء المغاربة إلى المشرق مثل قوص — بلبيس — عيذاب • • الخ • كذلك تعرضت لذكر ما كان يلاقيه تجار المغاربة من معاملات كريمة أو سيئة من أهل الاسكندرية ، ووضع طبقة التجار المغاربة الذين وصفوا بأنهم « من مياسير القوم » ومدى مشاركتهم في الحياة المغربية • وانتقلت بعد ذلك إلى الحديث عن وضع الجالية المغربية بوجه عام وما كانت تلاقيه من ترحيب الحثاك والسلاطين ، وما أقاموه لهم من منشآت لايواء ضعفاء الحال منهم •

وأوضحت في موضع آخر في الفصل مدى التأثير المغربي في الحياة المصرية من ظهور فن المديح ، وما قبله من تأثير مشرقى في الحياة المغربية • وتتألف بالدراسة مدى الأثر المغربي في المجتمع السكندري في العادات واللغة وبعض أنواع الزى والاطعمة التي ما زال بعضها معروفا لدى أهل الاسكندرية بوجه خاص حتى يومنا هذا ، كما عرضت لمؤثرات المشرق في الحركة الأدبية بظهور عدد من الكتاب والشعراء ، وظهور فن اللحن أو ما يعرف بالزجل المغربي • هذا وقد رأيت أن أبرز دور المرأة المغربية في

الحياة الادبية والعلمية أسوة بأختها في المشرق ، ثم دور المدرسة المغربية الصوفية على يد أبى العباس السبتي وعبد السلام بن مشيش •

وفي ختام هذا الفصل تعرضت لموقف الموحدين من اليهود عامة ، واعتبارهم من أهل الذمة ، وتحديد شكل ملابسهم وبيوتهم وركوبهم • وقد اعتبر الموحدون اليهود والنصارى أعداء للإسلام بحيث تعرضوا للاهانة في عهد يعقوب النصور الموحدي • ومع ذلك أبرزت مدى انتعاش حالتهم بعد وفاة الناصر الموحدي وفي ظل خلافة المأمون أثناء القُدح في العقيدة التومرنية الى حد الاستعانة بالنصارى على المسلمين وبشروط مخفية بلغت حد اقامة كنيسة في مراكش • وبينت كيف تلت مراحل انشاء هذه الكنيسة وهدمها صفحة من العلاقات المتنوعة الموحدية المسيحية تراوحت بين التبعاد أو التناحر والالتقاء لا سيما في عهد الخليفة المرتضى حسبما يظهر من الرسائل المتبادلة بينهما • وهناك نص وردت صورته في ملحق البحث يتضمن رد هذا الخليفة الموحدي على احدى الرسائل المسيحية يتضح فيه حال أهل الذمة في المغرب في ظل الحكم الموحدي •

وفي الفصل الخامس ويتعلق بالعلاقات الاقتصادية تناولت أهمية كل من الاسكندرية وتونس وبجاية في الحركة التجارية بحوض البحر المتوسط وما مثلته هي وغيرها من محاور رئيسية للتجارة بين الشرق والغرب شكلتها فروع ثلاثة من العلاقات : بين الشرق وأوربا ، الغرب الاسلامي وأوربا المغربية ، ثم الشرق والغرب الاسلاميين • ومن خلال ما تجمع لدى من مجموعة رسائل أماري المنشورة نشرنا مصدودا والمحفوظة في المكتبات الاوربية أوضحت ما فرض من اجراءات مشددة لتأمين الطريق التجاري ، وعلاقة ذلك بنشاط القرصنة وآثارها على تلك العلاقات وكيفية حل

مسائلها • ولم أشأ أن أعرض كل ما توفر لدى من مجموعة تلك الرسائل وإنما اكتفيت بتسجيل نصوص عدد منها يخدم البحث في ملاحق البحث •

وفي ضوء هذا الحديث عن العلاقات التجارية تعرضت لدراسة تجارة السودان عبر مسالكها الصحراوية وما كانت تمثل من أساس للقوافل التجارية البرية ، وكيف ربطت بما فيها — من الربط والحصون والقلاع ومراكز تجارية وأسواق — بين المشرق والمغرب • واستخلصت ما كان لهذه المسالك من ازدهار نوع هام من السلع مثل تجارة الذهب وبينت مواضع استخراجها وأهميته وكيفية تبادله (التجارة الصامتة) ، ومثل تجارة الملح وكيف كان الملح في تعامله يوازى التعامل بالذهب ومثل تجارة الرقيق وأهميتها في ذلك الوقت • وأظهرت أن هذه التجارة كانت تضى في إطار من العلاقات الودية بين المغرب والمشرق ، وأوضحت ما كانت تعكسه من مظاهر انتعاش في الحياة الاقتصادية في بلدان كل منهما ، فضلا عن الطرف الثالث أو الشريك الأوربي في اكمال هذه الدورة التجارية •

وهنا يبرز دور الموحد في تنظيم هذه العلاقات التجارية من خلال كتب الامان التي كانوا يصدرونها ، وما تتضمنه من تنظيمات تتعلق بمصير أدوار كل من التجار والوكيل الثقة والعدول والتراجمة والوسطاء التجاريون والدلالة في الحلقة التجارية • ويظهر في إطار هذه العلاقة أدوار للمصري والعراقي والشامي والتلمساني والطنجي والتونسي والبجاوي والجنوي والبندقي والبيشاني • الخ •

وفي إطار نفس هذه العلاقات التجارية ، واصلت الحديث عن انشاء الفنادق والأسواق ، وكيف أن فكرتها كانت مقتبسة من الشرق • كما عرضت لما يترتب على ذلك من تنظيم مالي واختلاف أوزان الدينار وصلة ذلك

باليهود ودورهم البارز آنذاك في هذه الشركة التجارية ، فكان منهم الوسطاء الدبلوماسيين الى الدول الاوربية ، والتراجمة في المعاهدات وكتاب البلديات وملاك السفن التجارية المترددة بين الغرب والشرق •

الفصل السادس والاخير ويتعلق بالصلات الثقافية والفنية بين الاخلافه الموحديه والمشرق الاسلامى • وفيه تعرضت لدراسة الاصول الفكرية التي قامت عليها الدعوة الموحديه ، وكيف أن المهدى استقها من الفكر المشرقى لا سيما الاشعرى وما يتصل به من فكر اعتزالى وشيعى وخارجى ، فضلا عن الفكر المالكي السلفى • ولقد أوضحت في هذه الدراسة مظاهر هذا الخليط الفكرى في مجتمعات المغرب والمؤثرات البيئية التي ينطوى عليها ، وأثبت أن فكرة المهدية الموحديه عند ابن تومرت كانت نتاج هذا المزج وتلك المؤثرات لا سيما ما يتعلق بفكر قبيلته مصمودة ومجتمعها الجبلى النائى • لذلك كانت مؤلفاته : المرشدة الموحديه ، وتأليفه عن القواعد والامامة والتوحيد ، وتسميته للمعارفين بها باسم الموحدين وتصنيف صفاتهم ، وأقوالهم عن الغيب وأنه موحى اليه من الله • بل ان تعاليم مرشدته الموحديه بلغت حدا من التقديس تلت فيها مرتبة القرآن الكريم في الاسلام •

وعرضت في هذا الفصل أيضا لفقهاء المغاربة القاطنين في المشرق والبقاء ابن تومرت بهم ومشاركته لهم في حلقات دروسهم • وهنا تبرز مدرسة الاسكندرية السنية وعلى رأسها أعلام المغاربة أمثال : الطرطوشى (٤٥٠ — ٥٢٠ م / ١٠٥٨ — ١١٢٦ م) والشاذلى (٥٩٣ — ٦٥٦ م / ١١٩٧ — ١٢٥٨ م) وأبى العباس الرسى (٦١٦ — ٦٨٥ م / ١٢١٩ — ١٢٢٧ م) • ومع ذلك ، فقد اختلفت تعاليم المرشدية الموحديه عن تعاليم أئمة هذه

المدرسة مما ينهض دليلا جديدا على أن أصل فكر الموحدين انما استمدته ابن تودرت أصلا من بيئته المغربية وصقلته الرحلة المشرقية صقلا جليا .

وفي إطار هذا العرض سجلت قائمة بمختلف المغاربة المقيمين في المشرق ، والمشاركة الراحلين الى المغرب والمغاربة العائدين الى المغرب وآثارهم المختلفة في جوانب الحياة بكل من المغرب والمشرق .

وختمت البحث بدراسة نماذج من المعاهدات التجارية الموقعة بين الدولة الموحدية الحفصية وأوروبا من ناحية وبين الدول المشرقية وأوروبا من ناحية ثانية . وهذه المعاهدات قد تضمنت موضوعات تتعلق بالمكس ومقداره وسبب اختلاطه وكذلك مقدار الضريبة على كل جنسية وصور الاعفاء منها ونوع المواد المعفاة من الضرائب ، وأنواع التجارة المتبادلة ، وهي مظاهر من المعاملات الاقتصادية تقدم صورا شتى للعلاقات الاقتصادية بين المغرب والشرق الاسلاميين عبر الوساطة الاوربية . وفي هذا الصدد ، برز أيضا دور تونس في إطار الوساطة بين التجار الاوربيين وسلطان مصر لاعطاء حقوق تجارية لبيزة تماثل ما كان للبندقية .

وقد سبقت الاشارة الى ذكر الفترة الزمنية التي يشغلها البحث وهي: ٥٢٤ - ٩٣٦ هـ / ١١٣٠ - ١٥٢٩ م . وأن عام ٥٢٤ هـ هو تاريخ وقعة البحيرة التي بها يتحدد تاريخ بداية الدولة الموحدية ورسوخ دعوتها للخلافة . كذلك حدد البحث عام ٩٣٦ هـ / ١٥٢٩ م نهاية لاحداث هذه الدولة في فرعها الحفصي الممتد حتى سقوط المغاربة الاوسط والادنى في أيدي العثمانيين . وهناك أكثر من تاريخ يحدد نهاية الدولة الموحدية الحفصية . ففي عام ٩٣٥ هـ (١٥٢٨ م) كان دخول العثمانيين في شخص خير الدين بربروسا الى الحضرة الحفصية . وفي العام التالي ٩٣٦ هـ (١٥٢٩ م) ، على حد قول ابن أبي الضبابة ، مؤلف مخطوط « اتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك

تونس وعهد الامان : « .. ودخل الحاضرة بغير دفاع ، واستولى على سرير ملكها ، ودعا للسلطان العثماني على منابرها ورسم اسمه على السكة . وذلك في سنة ست وثلاثين وتسعمائة » (١) .

غير أن الاسبان استولوا من العثمانيين على الحاضرة الحفصية في عام ١٥٤٣ هـ (١٥٣٦ م) وقاموا على حكمها باسم حماية الامارة الحفصية حتى وقوع وقعة حلق الوادي في عام ١٥٨١ هـ / ١٥٧٣ م . في هذه الوقعة كان انتصار العثمانيين الساحق على الاسبان وبها تأكد نهائيا دخول الحاضرة التونسية في أملاك الامبراطورية العثمانية . وبعدها كان انقضاء عهد الاسرة الحفصية كلية .

وواضح أن التاريخ الاول ١٤٣٥ هـ (١٥٢٨ م) يمثل النهاية الحقيقية للدولة الموحدية الحفصية ، إذ أن أحداثها بعد هذا التاريخ هو ما دخل أساسا في علاقات النزاع الدولي بين العثمانيين والاسبان ، ووقوع الامراء الحفصيين في براثن التنافس فيما بينهم والاستعانة بالطرفين الدوليين في ضرب بعضهم البعض .

هذا وقد اعتمدت في عرضي لهذه الدراسة على عدد من المصادر الاساسية وأهمها الوثائق التاريخية للدولة الموحدين هذا بالإضافة الى عدد كبير من المراجع الحديثة المتخصصة في موضوع البحث ، وفيما يلي عرض لأهم هذه المصادر .

.. (١) أحمد بن أبي الضياف ، انحاف أهل الزمان باخبار ملوك تونس وعهد الاسان ، تونس ١٩٧٧ ، تحقيق لجنة من كتاب الدولة للشئون الثقافية والايخبار ، النشرة الثانية ، ج٢ ، ص ١٢-١٣ .

١ - مخطوطة « أقوال المهدي بن تومرت في علم الكلام بل شرح أعز ما يطلب » :

لابى بكر على الصنهاجى المعروف بالبيذق * وقد تم العثور عليها حديثا في مدينة مراكش في عام ١٩٧٥ العاصمة الموحدية ، في إحدى الخزائن الخاصة بعد غناء كبير وهى مكتوبة بخط مغربى جيد ، ولكن لسوء الحظ يوجد بها تلف في أجزاء كثيرة بسبب قدمها ، كما أن الصفحات ٤٢٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ناقصة * وقد تم تصويرها ميكروفيديا ، وحفظت في دار الوثائق بالرباط - المغرب ومسجلة برقم ١٠٥١ .

وتشتمل المخطوطة على ٥٦٦ صفحة ، مقاس ١٣×٢٠ سم وكل صفحة تشتمل على ٢١ سطرا * جمع فيها البيذق جميع أقوال المهدي بن تومرت في علم الكلام ، وأورد كل الاستشادات المهدى في تفسيراته كل على حدة في فصول عدة منها : العلم والنقل والجائز والواجب والمستحيل والقياس والشرع والمضدين * كما أورد أقوال المهدى المأخوذة عن الاشاعرة وبصفة خاصة رأى الاشاعرة في العلوم ، ويستشهد على كل تلك الاقوال بالحديث الشريف *

ورغم أن المخطوطة تخوض بعمق في النواحي الفكرية والعلوم الفلسفية ، الا أن البحث استند اليها في بعض التفاسير الخاصة بموقف المهدي بن تومرت وفي الاساس الفكرى للخلافة الموحدية *

٢ - مجموعة الوثائق الموحدية التى نشرها الاستاذ ليفى بروفنسال:

قدم الدكتور محمد حجى^(١) في تصديره لكتاب « مؤرخو الشرفا » ترجمة مطولة للاستاذ بروفنسال مؤلف الكتاب أبرز فيها الخدمات الجليلة

(١) الاستاذ بكلية آداب الرباط ، جامعة محمد الخامس وعيد الكلية .

التي أسداها هذا المستشرق الفرنسى الكبير للدراسات المغربية الاندلسية
وفضله فى احياء قسط لا يستهان به من التراث التاريخى والحضارى
والادبى للمغرب الاسلامى بوجه خاص *

ومن أهم مآثره وأفضاله نشره لمجموعة الرسائل الموحدية وهى من
انشاء كتاب الادولة الموحدية المؤمنية ، تصل الى سبعة وثلاثين رسالة
رسمية موحدية نشرها بالرباط فى عام ١٩٤١م . ولهذه الرسائل أهمية
قصوى فى إبراز الخطوط الرئيسية لسياسة الدولة تجاه المتمردين عليها
مثل : ابن مردنيش فى الاندلس ، وابن غانية فى جزر البليار ثم فى افريقية ،
كما تتضمن اشارات ضافية عن حملة قراقوش ، وعن كيفية القضاء على
الغز . وتسجل هذه الرسالة أيضا وصفا دقيقا لعرب المشرق وكيفية
اضطناع الدولة لهم عن طريق سياسة التودد والتقريب ، واللين والترغيب ،
مع تذكيرهم بأمجاد العرب ونجدتهم الدائمة لاعانة اخوانهم عرب المغرب
بل وفلسفى الاندلس . وقد استند البحث الى فقرات عديدة من تلك
الرسائل للاستدلال على استقرار الدولة الموحدية ولعرض بعض مظاهر
الحياة الادبية ممثلة فى شخص كتابها المبرزين أمثال : أبى جعفر بن عطية
وأخيه أبى عقيل ، وأبى الحسن بن عياش ، وأبى الحكم بن المرخى ، وأبى
القاسم القالى ، وأبى الفضل بن محشرة ، وأبى عبد الله بن عياش *

٣ — مجموعة رسائل نشرها ميشيل أمارى تحت عنوان :

Documenti Degli Archivi
Toscani Pubblicati Par Cura Della R. Soprintendenza Generale
Agli Archivi Medesimu.

هى مجموعة من الوثائق الهامة غير معروفة لدى الدارسين المشاركة

وتتركز أهميتها في أنها تسلط الضوء على طبيعة العلاقات التجارية القائمة بين دولة الموحدين والدولة الحفصية وبين المدن التجارية في إيطاليا وعلى رأسها جنوة والبندقية وبيشة * وتتضمن هذه الوثائق عقودا تجارية يعمل بها حسب القوانين الموضوعة ، وبعض رسائل موجهة من سلاطين المشرق خاصة من مصر المملوكية في عهد كل من السلطان قلاوون والسلطان برسباي والسلطان قايتباي والسلطان قانصوه الغوري الى هذه المدن التجارية ، فهي تصور العلاقات التجارية القائمة بين المغرب الموحدى والمشرق الاسلامى سواء بالطريق غير المباشر عبر أوروبا ، أو بالطريق المباشر من تونس الى الاسكندرية التى تعتبر أهم قواعد الحركة التجارية البحرية في حوض البحر المتوسط *

ولاهمية تلك الرسائل عمدت الباحثة الى نشر بعضها رغم طوله كملاحق ذيلت بها الرسالة ، فهي تهتم بالتظام الضريبى وذكر أنواع السلع التجارية وأوضاع التجار اجتماعيا ودينيا وما كان يسمح لهم به من بناء الفنادق وما يتبعها من كنائس ومدافن * الخ وتحديد نوع القضاء بين الاوربيين بعضهم البعض وبين المسلمين ، وعدم السماح بالقرصنة لسفن المسلمين وعقوبة ذلك * بل ان الرسائل توضح دور تونس كوسيط في العلاقات التجارية بين أوروبا ومصر المملوكية ومطالبتها سلاطين مصر بحكم العلاقات الودية السماح لتجار أوروبا بالتجارة في مصر وأن يكون لهم حقوق هي نفس حقوق اخوانهم البنادقة * وهذا الكتاب الذى يضم تلك الرسائل محفوظ في دار الوثائق بالرباط بالمغرب تحت رقم A40 583
ويشتمل على أكثر من أربعين رسالة *

٤ — كتاب أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين :

لصاحبه أبى بكر على الصنهاجى المكنى بالبيذق : من المصادر الهامة فى موضوع البحث ، حيث أنه يبدأ « من عند وصوله الى تونس » * والكتاب لذلك قطعة مبتورة الاصل ، لا يتضمن فترة حياة المهدي السابقة لعودنه من المشرق الى تونس * ولما كان البيذق صاحب المهدي وخادمه وتابعه ومن أشد المخلصين للدعوة الموحدية المهدوية ، ومن أكثر المعجبين بخليفته عبد المؤمن بن على الكومى ، فقد طغى على كتاباته بنوع من المبالغة الملحوظة ، بل وجنح الى التخيل فى سرد أخبار المهدي وظيفته وفى تتبع علاقاتهما مع اللثمين *

وتتجاوز أهمية الكتاب العلاقات الاولى بالمرابطين الى الغزوات المتسعة التى خاضها المهدي ، وفيها يروى البيذق بعض القصص التى تثبت مقدرة المهدي وبراعته فى استخدام اللغة العربية والبربرية فى حل مشاكله الخاصة الى أن ينتقل الى عهد عبد المؤمن فيذكر حملاته الشهيرة (منذ عام ٥٣٤هـ / ١١٣٩م) فى المغرب المراكشى ، ثم يشير الى ارتحاله تجاه الشرق ، مستهدفا السيطرة على المغرب الاوسط ، ويعود من جديد الى سرد وقائع فتح غاس ومكناس حتى سقوط مراكش قاعدة الحكم المرابطى عام ٥٤١هـ (٦ — ١١٤٧م) *

٥ — وللبذق كتاب آخر لا يقل فى أهميته عن كتاب المهدي وأعنى به كتاب المقتبس من كتاب الانساب فى معرفة الادحاب * وفى هذا الكتاب يسرد البيذق النسب العربى القرشى للمهدي ، وكذلك يفعل مع خليفته عبد المؤمن ، ثم مع آل بيت المهدي * وينتقل الى القبائل وترتيبها حسب

أهميتها في الدخول الى التوحيد ، والتعريف بفروعها وبطونها ومواضع نزول كل قبيلة منها وينتقل الى التعريف بأصحاب المهدي الاوائل — العشرة — السابقين الى اعتناق التوحيد ، أمثال : الوائشيسى وعبد الواحد الشرقى وعبد المؤمن وأبو حفص المهناتى * الخ ، الذين كانوا أساس الدعوة الموحدية بالمغرب * ويزودنا بوصف لما كان يقوم به من تمييز لهذه القبائل * وتتمثل أهمية الكتاب وقيمتها في ذكر تفصيل التنظيم السياسى الذى أعده المهدي من : العشرة والخمسين والسبعين الى أن يصل الى العبد والخدم ؛ كما هو مبين في صلب البحث *

٦ — عبد الملك بن محمد بن صاحب الصلاة الباجى وتاريخ المن بالامامة على المستضعفين :

اعتمد البحث على الجزء الثانى من هذا الكتاب ، وهو القسم الذى نشره وحققه الدكتور عبد الهادى التنازى * وقد سجل الناشر في مقدمته أن مؤلف الكتاب توفي سنة ٥٩٤هـ (١١٩٨م) * ونستدل من هذا التاريخ على أن المؤلف عاصر قيام الدولة ، ويتمثل ذلك في حالة التبجيل والتعظيم التى أحاط بها المهدي بن تومرت وخلفاءه ، ومن هذا المنطلق أيضا نستطيع أن نحكم على رواياته بأنها أولى بالثقة لمعاصرتة لحوائث الدولة في المغرب والاندلس * ولهذا اعتمدت على هذه الروايات في مواضع كثيرة من الدراسة كدراسة الصلات التجارية القائمة وأسلوب التعامل اللالى ونوعية المسكة ، هذا بالإضافة الى وصف الاحتفالات التى كان يقيمها الموحدون في المناسبات الخاصة والعامة ، كاحتفال بخروج الحملات وتزيتها ورغع الزايات الملونة عند السير للغزو *

ومن الجدير بالذكر أن مادة الكتاب تتشابه في كثير من المواضع مع مادة كتاب البيان المغرب لابن عذارى المراكشي لا سيما في الاجزاء المتعلقة بدولة الموحدين . ويغلب على الظن أن ابن عذارى الذى عاش بعد وفاة ابن صاحب الصلاة تأثر بكتابه بل اعتمد عليه في الفترة المتعلقة بخلفاء الموحدين الاوائل .

٧ — كتاب الحل الموسية في ذكر الاخبار المراكشية :

لؤلف مجهول الاسم ، عنى بتصحيحه ونشره علوش بالرباط عام ١٩٣٦م . والكتاب جامع لعصر الخلافة الموحدية وجاء مرتبا على أساس الفترات الزمنية لعصر كل خليفة على حدة ، مع التركيز على الحياة الثقافية وتتمثل في الصور العديدة لمشايخ وعلماء المغرب ورحلاتهم الى المشرق ، بالاضافة الى مظاهر العمران والحياة الاقتصادية .

وقد صدر مؤخرأ تحقيق جديد لكتاب الحل الموسية في عام ١٩٧٩ قام على تحقيقه د. سهيل زكار (أستاذ التاريخ الوسيط بجامعة دمشق والمعار سابقا بكلية آداب فاس) والاستاذ عبد القادر زمامة (محاضر مغربي بقسم اللغة العربية بكلية آداب فاس) . وخرجت النسخة المحققة الاخيرة ناسبة التأليف الى (مؤلف أندلسى من أهل القرن الثامن الهجرى) ، وكرر المحققان ما سبق أن ذكره غيرهما عن مؤلف هذا الكتاب بذكر ما قاله الحوات عن مؤلفه « السماك » .

واذا كانت هذه النسخة قد أخفقت في التوصل الى معرفة صاحب الحل فيلقد توصل الاستاذ الدكتور محمود على مكي الى ذلك في مقدمته للمخطوطة التى نشرها في مجلة « المعهد المصرى » للدراسات الاسلامية

بمدرید ، المجلد العشرون عام ١٩٧٩ — ١٩٨٠ مدرید بعنوان « الزهرات المنورة فی نکت الاخبار الماثورة » • وفی هذه الدراسة أثبت الدكتور مکی أن مصنف الكتاب هو « محمد بن أبی العلاء بن سماء العاملی »^(١) •

وتتنمی أسرة بنی سماء الی قبيلة عاملة وهی الحدی القبائل الیمنیة الّتی نزلت الاندلس مع طالعة بلج بن بشر القشیری سنة ١٢٥هـ (٧٤٣م) المعروفة بالطالعة الشامية • وقد استند د • مکی علی عدة أسانید لاثبات أن صاحب کتاب التحلل هو نفسه صاحب الزهرات المنورة المشار الیه •

٨ — المعجب فی تلخیص أخبار المغرب لصاحبه أبو محمد عبد الواحد علی التیمی المراكشی :

ولد مؤلف هذا الكتاب بمدينة مراكش سنة ٥٨١هـ / ١١٨٥م فی عهد السلطان أبی یعقوب یوسف بن عبد المؤمن ثالث خلفاء الموحدين ، وتلقى دراساته ما بین فاس ومراكش حیث قابل الوزير الططیب أبا بكر بن زهر وفيلسوف الاندلس یحیی بن أبی بكر بن الطفیل ، وانتقل من المغرب الی الاندلس وهناك أتیح له أن یطوف بمراكزها العلمیة المتعددة بغرب الاندلس ووسطها وشرقها من قرطبة الی السبیلية فمرسیة ، ومن هناك جاز الی تونس عام ٦١٤هـ ثم خرج منها متوجها الی المشرق لاداء فریضة الحج ولقاء العلماء ، ومکت بمصر عامین من ٦١٧ — ٦١٩هـ (١٢١٨ — ١٢٢٠م) • وقد صنف مؤلفه هذا فی عام ٦٢١هـ (١٢٢٤م) حسبما یشیر الی ذلك مرارا • ومما لا شك فیه أن الكتاب یضم أخبارا هامة من تاریخ المغرب والاندلس فی عصر دولة الموحدين الّتی عاصرها المؤلف وعاین حوادثها

(١) ارجع الی مجلة المعهد المصری للدراسات الاسلامیة ، المجلد ٢٠ ، مدرید ١٩٧٩ — ١٩٨٠ ، ص ١٨٥ — ١٨٠ .

ووفاءها • وفد أخذ البحث منه في عدة مواضع لا سيما ما يتعلق بمراحل نمو الدولة والصراع الذي خاضه عبد المؤمن وخلفاؤه في القسم الشرقي من المغرب حتى افريقية ومع قوى القشتاليين والبرتغاليين في الاندلس شمالا • هذا وقد التزم المراكشي بالاختصار والتخليص لبعض أخبار الدولة لتغيبه فترة كتابته عن وطنه • وترجع أهمية الكتاب أيضا الى كون المراكشي كان معاصرا لحوادث المغرب والاندلس عقب عودته الى مراكش في سنة ٦١٠هـ (١٢١١م) لحضور حفل مبايعة أبي يعقوب يوسف بن أبي عبد الله محمد — خامس خلفاء الموحدين ، حيث يؤكد على ذلك بقوله : « حضرت ذلك بنفسى » وقوله : « رأيت غلانا لما كنت بتلك المدينة » وقوله : « هذا كله شهدته لا أنقله عن أحد من الناس » ، وقوله : « شهدت هذا كله بنفسى لا أنقله عن أحد ولا أستند فيه الى رواية » • وعلى هذا النحو فكتاب المرحوم من المصادر الموثوق برواياتها التاريخية فيما يتعلق بعصر الموحدين وهو لذلك سند تاريخي لحوادث الدولة الموحدية وسجل هام للحياة الادبية والعلمية والعمرانية في عصر هذه الدولة •

٩ — كتاب الانيس المطرب بروض القرطاس في اخبار ملوك المغرب

وتاريخ مدينة فاس •

لابى الحسن على بن عبد الله بن أبي زرع • لم يصلنا شيء عن حياة المؤلف سوى أنه كان شاهدا بسماط العدول ، فهو من اسرة لها مكانتها في فاس في العصر الموحدى ثم المرينى • والكتاب يؤرخ للدول ابتداء من قيام الدولة الادريسية حتى عهد الخليفة السعيد عثمان بن يوسف يعقوب بن عبد الحق المرينى فهو سجل لما جرى في المغرب من حوادث حتى عام ٧٣٦هـ (١٣٢٧م) • يبدأ المؤلف بذكر نسب كل دولة وتشعب قبائلها ،

ومراحل تأسيسها ثم يذكر سلاطينها واحدا تلو الآخر ويسجل اعمالهم ومنشأتهم • وفي نهاية كل دولة يجمال ابن أبى زرع الاحداث الاقتصادية والاجتماعية وبعض الظواهر الطبيعية كالمجاعات وانتشار الاوبئة • والكتاب على هذا النحو مصدر هام بالنسبة لموضوع الرسالة لا سيما الجوانب الاقتصادية والعمرانية ، وان كان هناك بعض المؤرخين الحديثين يطعنون في صحة ما أورده من أخبار فقد اتهموه بالكذب والاختلاق والتلفيق^(١) •

١٠ - نفح الطيب في غصن الاندلس الطيب ، مؤلفه المقرئ :

وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن يحيى عبد الرحمن بن أبى العيش ابن أحمد المكنى بأبى العباس المقرئ « بتسديد القاف » التلمسانى نزيل فاس تم القاهرة (توفى بالقاهرة ١٠٤١ هـ) رغم عدم طيب مقامه بها • عكف المؤلف اولا على كتابة تاريخ لابن الخطيب بتناول حياته وانتاجه العلمى والادبى • وبعد أن أتم المقرئ هذا الكتاب رأى أن يمهد له بتاريخ عام للاندلس ، فخرج الكتاب على شكل موسوعة كبيرة عن الاندلس • ويعتبر الكتاب مصدرا أساسيا لكل من يهتم بالبحث فى تاريخ المغرب والاندلس • وقد اعتمد البحث على هذا الكتاب فيما يتعلق بالياة الثقافية فى المغرب الموحدى والمشرق الاسلامى • ويتمثل ذلك فى معرض الترجمة لعلماء المغرب والاندلس ورحلاتهم الى المشرق •

واهتم المؤرخون والمستشرقون بالكتاب ، فنشر دوزى القسم الاول منه الخاص بتاريخ الاندلس ، وألحق به فهرس دقيقة • كذلك قام المستشرق الاسبانى باسكوال دى جاينجوس - الذى كان سفيرا لبلاده

(١) د. مختار العبادى ، دراسات فى تاريخ المغرب والاندلس ، الاسكندرية : ١٩٦٨ ، ص ٥٥٩ •

في انجلترا — بترجمة المعلومات التاريخية التي تضمنها هذا الكتاب الى الانجليزية معد ترتيبها زمنيا والتعليق عليها بحواشى مفيدة تحت عنوان

Pascual de Gayangos : History of the Mohammadan Dynasties in Spain. Vols. 2'

أى تاريخ الدولة الاسلامية في اسبانيا *

هذا وقد نشر كتاب نفح الطيب برمته في مطبعة بولاق في اربعة أجزاء سنة ١٨٦٢ م * ثم أعاد نشره حديثا الشيخ محيى الدين عبدالحميد في عدة أجزاء *

١١ — رسالة بعنوان : مضمائر الحقائق وسر الخلائق لصاحب حماء :

وهو محمد بن تقي الدين عمر بن شاهنشاه الايوبى ، ابن أخ صلاح الدين ، قام بتحقيقها الدكتور حسن حبشى * وقد استفادت الباحثة كثيرا من هذه الرسالة ، في تتبع العلاقات السياسية بين المغرب الموحدى والمشرق الايوبى ، التي سجلها المؤلف ضمن حديثه عن حملة قراقوش (على المغرب) ، وفي معرض حديثه عن أحداث المغرب الواردة وفق المنهج الحولى وفيها يذكر مساند قراقوش لابن غانية من جهة وللمغرب الهاللية من جهة ثانية * وقد اعتبر الخليفة يعقوب المنصورى هذا المسلك عملا عدائيا ، وترقبت عليه نتائج خطيرة على مستقبل العلاقات بين مصر الايوبية والمغرب الموحدى ، وتمثل ذلك في فشل السفارة التي سيرها صلاح الدين برئاسة أسامة بن منقذ الى مراکش لطلب مساعدة الموحدين بحريا لقوى الايوبيين في صراعها ضد الصليبيين * والرسالة المذكورة مبتورة في الاول والاخر ، ولكنها مصدر هام لتاريخ العلاقات السياسية بين المغرب في عصر المنصور والدولة الايوبية في مصر والشام على عهد صلاح الدين *

١٢ — كتاب الاستقصا لآخبار دول المغرب الاقصى :

لصاحبه السلاوى ، وهو الشيخ أحمد بن خالد الناصرى السلاوى * ينتسب مؤلف هذا الكتاب الى أسرة الشيخ أحمد بن ناصر العلوى الجعفرى

مؤسس الزاوية الناصرية بتامجروت في وادي درعة جنوب المغرب • فهو مغربي قح نشأ في قلب المغرب الاسلامي ، وطف في شبابه بأنداء المغرب مله عدا أجزائه الجنوبية موطن أجداده ، ثم عمل موظفا في المخزن ، واختص بالشئون المالية والاجباس ، وخدم في الثغور المغربية مثل سلا والدار البيضاء ، وأتاح له هذا العمل فرصة الاتصال بالاوربيين والافادة من علمهم وكتبهم •

كان الشيخ أحمد من كبار فقهاء المالكية المتعصبين للسلف (توفي ١٣١٥ هـ - ١٨٩٠ م) ، ولسلفيته مقت الدعوة الموحدية صاحبة مبادئ التوحيد ، لكنه أرخ لاحداث تلك الدولة وتوسعاتها ، وقضائها على الثورات التي واجهتها • وقد احتلت الدولة الموحدية وقبلها دولة المرابطين الجزء الثاني من مؤلفه الذي يصل الى تسعة أجزاء في طبعته الثانية بالمغرب • ولقد التزم المؤلف في سرده للحوادث التاريخية منهجا تاريخيا أقرب ما يكون الى المناهج العلمية ، فكان يعتمد على المصادر المعاصرة للحوادث ولا يأخذ الا بالروايات الموثوق بها ولهذا فان الكتاب رغم حداثة يعد مصدرا تاريخيا قيما •

١٣ - تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية لمؤلفه الزركشى :

وهو محمد بن ابراهيم بن اللؤلؤ الزركشى • ينتسب الى جده اللؤلؤ المجبوع الاصل ، ولكنه تنونس ، وكانت ولادة حفيده المترجم له بتونس • وقد عاش المؤلف عصرا تمزقت فيه وحدة العالم الاسلامي وانكسرت فيه رقعة الاندلس بسقوط معظم قواعدها ومعاقها ، كما شهد مرحلة تاريخية مؤلمة عانت فيها تونس من ويلات الحرب الاهلية مما كان له اثره العميق في اضمحلال الحركة العلمية • ومع أن مؤلف الكتاب يوجز عرضه التاريخي

لاحداث المغرب من القرن ٥٦ حتى ٨٩/١٢ — ١٥ م ، ويمر ما سريعا على الدولة التي قامت بالمغرب في : مراکش — تلمسان — وتونس ، الا أن قيمة الكتاب تتركز في أن الزركشي كان شاهد عيان لاحداث الدولة الحفصية بتونس وأنه سجل كثيرا من وقائع عصره في صدق وواقعية ، وعلى هذه الفترة التاريخية اعتمدنا في الفصل الخاص بالحفصيين •

١٤ — نظم الجمان لترتيب ما سلف من أخبار الزمان :

عن اسم مؤلفه ، فقد اختلف فيه المؤرخون ، فالترجمة التي تحمل اسم ابن القطان بكتاب التكملة لابن الابار (ت سنة ٨٥٨/١٢٦٠ م) تذكر أنه هو : علي بن محمد بن عبد الملك بن يحيى بن ابراهيم الكامي الحميري الفاسي ، أبو الحسن ابن القطان • ويضيف ابن الايار قائلا : « وكان من أبصر الناس بصناعة الحديث وأحفظهم لاسماء رجاله ، والله كان يشرف على طلبه العلم بمراكش ، واشتغل بالتدريس والقضاء • وتوفى قاضيا بسجلما سنة ٥٢٨ هـ » •

والترجمة التي دونها ابن عبد الملك المراكشي (ت سنة ٦٦٩ هـ) بكتابه « انذيل والتكملة للكتابي الموصول والصلة » تتضمن ما يشير الى أن ابن القطان فاسي الاصل وأنه مع ذلك سكن مراكش ، وكان ذاكرا للحديث متبحرا في علومه معظما عند الخاصة من آل عبد المؤمن ، ومن الناس جميعا • وقد حظى ابن القطان عند يعقوب المنصور ثم ابنه الناصر ثم ابنه المستنصر • وكان يعقوب المنصور يؤثره على غيره من أهل طبقته ، ويخصه بالرجوع اليه في أمور شتى •

وقد قامت الادلة على أن الترجمتين المذكورتين ليستا لابن القطان صاحب كتاب نظم الجمان وانما هما لوالده • انذ ورد بكتاب نظم الجمان

نفسه عبارات تشير الى عهد الخليفة المرتضى الذى حكم المغرب من سنة ٦٤٦ — ٥٦٥ هـ (١٢٤٨ — ١٢٦٦ م) ، على حين يذكر ابن الأبار أن ابن القطان مات سنة ٥٦٢ هـ (١٢٣٣ م) * كما أورد ابن عذارى أن الخليفة المرتضى كان محبا للعلوم ، مقبلا على القراءة فألف له « ابن القطان » جملة من الكتب الجليلة منها : « نظم الجمان وواضح البيان فيما سلفت من أخبار الزمان » *

وكتاب نظم الجمان موسوعة كبرى في تاريخ المغرب من بدء الفتح الاسلامى حتى قبيل سقوط الدولة الموحدية سنة ٦٦٧ هـ (١٢٦٩ م) * ويؤخذ لنا مؤلف للكتاب تفاصيل هامة وقيمة عن دولة الموحدين مدعمة بالوثائق للمهدى بن تومرت مكتوبة بخطه ، ورسائل من عهد عبد المؤمن وخلفائه وقد ذكر طبقات حكومة المهدى بنظام دقيق ، وذكر أسماء مجلس العشرة ومجلسي الخمسين والسبعين كاملة * ولا يخلو كتاب نظم الجمان من عيوب ، هي بعينها تلك العيوب التي وقع فيها مؤرخو البلاط الموحدي ومنها : شدة التعصب للخلفاء الموحدين وعبارات الاجلال والتعظيم التي تصل إلى حد التملق التي يكررها في كل فقرة من فقرات الكتاب وإغفاله لدولة الرابطين حقها * وقد نشر الاستاذ الدكتور محمود على مكي قطعة من كتاب نظم الجمان في أخبار الزمان في الرباط عام ١٩٦٤ *

١٥ — البيان المغرب لابن عذارى المراكشى :

وترجع أهمية هذا الكتاب الى كونه صدرا شاملا لتاريخ المغرب والاندلس من الفتح الاسلامى حتى عام ٦١٢ هـ وذلك على الرغم من تأخره النسبي * وهو لذلك من أكثر مصادر تاريخ المغرب الاسلامى تفصيلا ، وأثرها مادة ، ويرجع ذلك بطبيعة الحال الى استفادته من تواريخ السابقين

كالرقيق وابن عبد البر وابن القفطان والوراق وغيرهم ممن أثار اليهم غيما نفاك عنهم . وما يهمنا من هذا التاريخ الجزء الثالث طبع تطوان سنة ١٩٦٠ . فقد حفظ لنا ابن عذارى بجانب الحياة السياسية والاقتصادية للدولة اليهودية والنخسية جانبا هاما من الحياة الادبية متمثلة في القصائد الشعرية التي امتدح بها القبائل العربية محاولا شحذ همم العرب سواء في عهد يوسف بن عبد المؤمن ويعقوب المنصور الموحدى ، وتصويره بصورة وصول رسول صلاح الدين الايوبى والوصف الذى قوبل به لحين وصول الخليفة يعقوب المنصور الى فاس .

١٦ - الحسن الوزان أو يوحنا ليون الافريقى (١٤٨٨-١٥٣٢م) :

وهو الرحالة المغربى الحسن بن محمد الوزان الفاسى الغرناطى ، وهو نفسه ليون الافريقى Leon Africanus ، ولد في غرناطة عام ١٤٨٨م ، ثم هاجرت أسرته الى مدينة فاس بالمغرب بعد سقوط غرناطة عام ١٤٩٣م . ومن هناك طاف الحسن الوزان بلاد المغرب والسودان المغربى ثم ارتحل الى الشرق فزائر مصر والقسطنطينية وبعض أقاليم آسيا .

ولعل أدق المعلومات وأكثرها عمقا ووضوحا تلك التى أوردها الحسن الوزان في وصف بلاد المغرب الاقصى التى قضى شبابه في التجول بين ربوعها . أما بقية بلاد المغرب مثل الجزائر وتونس وطرابلس ، فانه جمع ما أمكنه جمعه من معلومات وبيانات عنها أثناء مروره في رحلاته البرية والبحرية .

وقد وقع الحسن الوزان أسيرا في أيدي القراصنة أثناء عودته من رحلته الثانية الى القسطنطينية ، فوجد طريقه الى روما وسلموه الى البابا ليو العاشر ، فاعتنق المسيحية وسمى نفسه ليون الافريقى ، وانقطع للبحث

والتأليف • وكان الحسن الوزان عند قدومه الى روما يحمل مسودة الكتاب الذى صنّفه فى وصف افريقية وتاريخها باللغة العربية •

ومنهج الحسن الوزان يختلف عن منهج الجغرافيين والرحالة المغاربة الذين سبقوه فى التأليف عن افريقية مثل : البكرى والادريسى وابن بطوطة . فقد اعتمد كل من البكرى والادريسى فى جمع مادة كتابه على ما أخذه عن الرحالة والسافرين والتجار وأهل البلاد الذين أتبع له الاتصال بهم • أما الحسن الوزان فان مصدره عن معظم المادة العلمية الخاصة بافريقية هو ما شهده بعينه أو سمعه باذنه فى بيئته الاصلية ، فكتب وصفا لافريقية وأرخ لممالكها وشعوبها وقبائلها •

لذلك ركز الحسن الوزان بعد رحلاته العديدة فى شمال افريقيا على أهمية الدور الذى تلعبه التجارة السودانية فى الحياة الاقتصادية والاجتماعية لبلاد المغرب الممتدة من طرابلس شرقا حتى البحر المحيط غربا • ومنهج الحسن الوزان فى التأليف والكتابة عن مصر لا يختلف كثيرا عن منهج الجغرافيين والرحالة الذين سبقوه ، فكان يردد بعض التقاليد الشعبية المختلطة بالاساطير والخرافات عن المجتمع المصرى ، لذلك فان ما كتبه عن مصر بصفة عامة لا يخالو من دقة فى وصف المعالم الطبيعية للبلاد والتعريف بطرقها ومسالكها ، ومواردها الزراعية ، ووصف معالم مدينتها ، وأوجه نشاط أهلها الاقتصادى وحياتهم الاجتماعية •

والموضح من الصورة التى أراد الوزان رسمها لبلاد السودان من ناحية ومصر من ناحية أخرى ، أنها صورة منتزعة من واقعها • لذلك فقد قدم تروجم هذا الكتاب الى الايطالية سنة ١٥٢٦م ، ونشر Romusio

البنّان الإيطالي سنة ١٥٥٠م . ثم نقل هذا الكتاب إلى عدة لغات : لاتينية
بمعرفة Temporal و انجليزية على يد John pory سنة ١٦٠٠م
ونشرها روبرت براون Robert Brown مع تحقيق النص وكتابة
حواشيه في ثلاثه أجزاء عام ١٨٩٦م بلندن . أما الترجمة الاسبانية فصدرت
في معهد الجنرال غرانكو عام ١٩٥٢م الذي أصبح اليوم معهد مولاي
الحسن بتطوان .

ولا يفوتني في معرض حديثي عن المصادر التي اعتمدت عليها في
محتجتي أن أتحدث عن كتب الرحلات التي تعتبر من المصادر الهامة لدراسة
الجوانب الاقتصادية والاجتماعية في المغرب الاسلامي . ومن أهم كتب
الرحلات تلك ما يلي :

١٧ — الرحلة المغربية للعبدى :

وهو ، أبو عبد الله محمد بن محمد بن علي بن أحمد بن مسعود
العبدري الحيجي ، نسبة الى بلاد حاكة أي منطقة السوس الأقصى .
وواضح أن العبدري من خلال رحلته ينتسب الى أسرة كان لها حظ والفكر
من العلم وأنه قام في مقتبل عمره برحلته الى المشرق . بدأ الرحلة من
تلمسان برا الى المشرق ، وأعرب في مقدمتها عن أنه « سيستعمل الصراحة
في الرحلة والانصاف وأنه لا يعتمد الى تثبيح حسن ولا تحسين قبيح » ،
وهذا ما فعله في الكلام عن القاهرة وأخلاقيات أهلها وعاداتهم وتقاليدهم
القيحية ، وكذلك في كلامه عن الاسكندرية ووصف أبوابها ومنازلها ومنازلها
وتكريم أهلها لها عدا رجال الديوانة وتصرفاتهم الاثمة نحو الوافدين من سوء
المعاينة والتشدد في التفتيش وجباية الضرائب . ولكنه زودنا بصورة
مشرفة عن الحياة العلمية في مصر في العصر الايوبي . فقد كانت مصر حينئذ
قبلة العلماء ومحط رجال الفضلاء . وعلى حد قوله عن شرف الدين

الدمياطى : « لم أر بهذه المدينة على كثرة الخلق بها أمثل ولا أقرب النى
الانسانية وأجمل معاملة من الشيخ الفقيه غلان ٠٠٠ » ، وذلك ما قتاله عن
نور الدين ابن المنير عالم الاسكندرية من كونه : « صدر البلغاء ورأس
الكتاب والناظرين ، وحيد العلماء وبحر المصنفين » ، ثم أوصافه أيضا عن
ابن دقيق العيد .

لذلك ، فالرحلة وثيقة هامة عن الحياة الاجتماعية والثقافية في القرن
السابع الهجرى للبلاد التى مر بها صاحبها وزاها ، وسجل عن أوضاع
طائفة المغاربة المقيمين في مصر . كما تتضمن المرحلة مقولات أدبية وشعرية
من انتاج من لقيهم صاحبها من شعراء مصر ، ومثال ذلك قصيدتان لابن
جبير . احدهما في مدح صلاح الدين والاستغاثة به من الاعمال القبيحة
التي كان يقوم بها أعوان الديوانة ضد حجاج بيت الله ، والثانية قصيدة
في مدح الرسول وقد رواها العبدري عن ابن حباسة الاسكندري .

ولا يعرف تاريخ وفاة العبدري ، الا أن الاستاذ محمد الفاسى محقق
الرحلة يرجح أنه توفي في مدة قريبة من رجوعه من الحج ، وأن قبره لا زال
الى الان معروفا عند مواطنيه من أهل حاحة حيث يطلق عليه اسم «سيدى
أبى البركات » . ويقع هذا القبر بقرية ادا وعزة بقبيلة ادا ويسارن في
جنوب الصويرة ، على بعد ٣٦ كيلو مترا من مدينة الصويرة .

١٨ — رحلة ابن رشيد السبتي النهري (ت ٧٢١هـ / ١٣٢١م) :

ويكنى أبا عبد الله ويعرف بابن رشيد . ولد هذا الرحالة المغربي
بمدينة سبتة في بيئة علمية وعاش فترة الاضطرابات بالمغرب المعاصرة
لنهاية الدولة الموحدية وقيام دولة بنى مرين . وعاصر ابن رشيد أيضا
أحداث الدولة الحفصية بتونس ، وارتحل الى الشرق عبر أراضيها في سنة

٥٦٨٣ / ١٢٨٤م ، لاداء غريضة الصح والاتصال بالمدارس العلمية في
الحجاز والشام ومصر^(١) . فأبحر من ثغر المرية الى الفريقية ومنها الى
مصر والشام . وتعد رحلته من أهم الرحلات المغربية الى المشرق فقد سجل
وشاهداته ومعانياته في مدن الفريقية ومصر والاندلس ، وما أورده عن مصر
يمتاز بكثرة تفاصيله ودقتها لا سيما عن الاسكندرية والقاهرة والفسطاط
وبليبيس . وقد اهتم ابن رشيد في رحلته اهتماما خاصا بالادب وسجل
مشاهداته عن انطباعاته بالنسبة للحياة العلمية عموما . ولشدة إعجابه
بالحياة الثقافية في الديار المصرية والتونسية ، التي قامت على نفس نمط
المدارس الشرقية ، قام ابن رشيد بتدريس ما تعلمه من العلوم لطلبته
المغاربة بفاس حيث توفي في ٢٣ محرم سنة ٥٧٢١هـ / ١٣٣١م^(٢) .

١٩ - تحفة النظر في غرائب الامصار وعجائب الاسفار (المعروفة برحلة ابن بطوطة) :

هو أبو عبد الله محمد الطنجي اللواتي ، ويلقب بشمس الدين ويعرف
بالجن بطوطة (ت ٥٧٧٩هـ / ١٣٧٨م) . ولد ابن بطوطة في مدينة طنجة سنة
٥٧٠٤هـ / ١٣٠٤م ، وقام برحلته بعد بلوغه سن العشرين التي شملت أرجاء
العالم ، وهي في حقيقتها تتألف من ثلاث رحلات :

الرحلة الاولى :

غادر فيها طنجة مسقط رأسه سنة ١٣٢٥م وطاف في أنحاء المغرب
الاقصى ، ثم اتجه نحو الشرق عبر الجزائر وتونس وليبيا ثم مصر . ومن

(١) د. عبد العزيز سالم ، التاريخ والمؤرخون العرب ، ص ٢٢٩ .
(٢) أنخل جنثالث بلنثيا ، تاريخ الفكر الاندلسي ، ترجمة د. حسين
مؤنس ، القاهرة ، ١٩٥٥ ، ص ٣١٩ .

هناك سافر الى الصعيد (جنوب مصر) وسار في طريق الحج الجنوبي الى ميناء عيذاب على ساحل البحر الاحمر كي يبحر من هناك الى ميناء جدة .

ولم يستطع الابحار من عيذاب بسبب الحرب التي قامت هناك بين أمراء المماليك حكام مصر وأهالي المنطقة . واضطر ابن بطوطة الى العودة الى القاهرة ومتابعة رحلته الى الحجاز عن طريق الشام . وبعد الحج اتجه الى العراق وايران وآسيا الصغرى ، ثم حج مرة ثانية وجاور في مكة مدة سنتين . وفي عام ١٣٣٩م غادر الحجاز الى الجنوب فزار بلداته وعاد الى مكة وحج للمرة الثالثة ، وزار القسطنطينية ، ثم اتجه الى الشرق الاقصى . ولقد كانت هذه المرحلة هامة لموصفه الدقيق للنواحي الاجتماعية والاقتصادية . وعاد ابن بطوطة بعد تلك الرحلة الى مكة وحج للمرة الرابعة ، ثم قفل عائدا الى بلاده عبر مصر وتونس والجزائر فوصل فاس عام ١٣٤٩م .

الرحلة الثانية :

بعد اقامته في بلاده مدة امتدت نحو العام ، قام ابن بطوطة برحلته الثانية الى مملكة غرناطة وذلك في عام ١٣٥٠م .

الرحلة الثالثة :

بعد عودته الى فاس عام ١٣٥١م ، واقامته بها مدة عام آخر ، بدأ ابن بطوطة رحلته الثالثة الى بلاد السودان الغربي سنة ١٣٥٣م ، استغرقت هذه الرحلة ثلاث سنوات عاد بعدها ابن بطوطة الى فاس ، حيث استقر

في بلاط السلطان أبى عنان المرينى يروى ما شاهده من العجائب والغرائب .
وكان هناك شك فيما رواه ابن بطوطة ولكنه كان صادقا في أقواله مصيبا في
أحكامه ، وقد أثبتت الحوادث وأقوال المؤرخين والرحالة الاوربيين صدق
روايته . فمثلا لم يبالغ عندما ذكر بأن المراكب التى كانت تمر في نيلها بين
شطرى الوادى بلغ عددها ثلاثين ألفا وأن عدد السائقين على الجمال بلغ
اثنا عشر ألفا ، فمثل هذه الارقام ذكرها الرحالة الايطالى فريسكوبا لادى
Frescobaldi الذى زار مصر بعد ابن بطوطة بنحو خمسين سنة .

وقد غلبت على الجزء الخاص بوصف المغرب في هذه الرحلة العاطفة
الوطنية بحكم كونه مغربيا ، فجعل المغرب في قمة البلاد التى زارها من حيث
الرفاء ورفص الاسعار ، وكثيرا ما قارن بين المغرب والبلاد الاسلامية
ولا سيما مصر في هذه النواحي الاقتصادية والاجتماعية . وعلى هذا
الجانب كان اعتمادنا في البحث في الفصلين الخامس والسادس .

وتوفى ابن بطوطة سنة ٨٧٧٩ هـ / ١٣٧٨م وقبره يزار في طنجة .
وللرحلة ترجمة فرنسية في أربعة أجزاء وجزء خامس للفهارس . وهناك
طبعت عربية عديدة لها مثل : طبعة الازهر ، وادى النيل في القاهرة ،
سلسلة الروائع اللبنانية تحقيق غؤاد أفرم البستانى .

وبعد .. غاننى أجد على لزاما أن أتوجه بالشكر والعرفان والتقدير
الى أستاذى المشرف ، الاستاذ الدكتور السيد عبد العزيز سالم أستاذ

التاريخ الاسلامى بجامعة الاسكندرية ، الذى شملنى برعايته ومنحنى من
علمه الوفير ووقته الثمين وتوجيهاته القيمة وكتبه العديدة الشئ الكثير •
كما أقدم شكرى الى كل من قدم لى يد المساعدة لانجاز هذا
البحث •

والله ولى التوفيق ،،،

الاسكندرية

أكتوبر، ١٩٨٤

ابتسام مرعى

الفصل الاول

قيام دولة الموحدين وتوسعها نحو الشرق

- ١ - ابن تومرت : مؤسس دولة الموحدين *
- ٢ - قيام دولة الموحدين *
- ٣ - الاجهاز على دولة المرابطين *
- ٤ - توسع دولة الموحدين نحو الشرق *

الفصل الاول

قيام دولة الموحدين وتوسعها نحو الشرق

(١)

ابن تومرت : مؤسس دولة الموحدين

أ — حول رحلة المهدي الى الشرق الاسلامي :

من عجيب المصادفات أن تبدأ الصفحة الاولى من تاريخ دولة الموحدين برحلة مشرقية يقوم بها مؤسس هذه الدولة الى المشرق الاسلامي طلبا للعلم على شيوخه في المراكز العلمية المختلفة ، وأخبار هذه الرحلة لم يسجلها البيهقي في جملة ما سجله من أخبار المهدي ، فاللاسف الشديد يبدو البيهقي أخباره عن المهدي منذ وصوله الى تونس في طريق عودته الى بلاده في أقصى السوييس .

والواقع أن الخيوط الاولى لحركة محمد بن تومرت ^(١) الثورية تبدأ

(١) للتعريف بالمهدي محمد بن تومرت ، راجع المصادر والمراجع التالية : البيهقي ، أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين ، الرباط ، ١٩٧١ ، ص ١١ وما بعدها . ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٥ ، بيروت ١٩٧٧ ، ص ٤٥ — ٥٥ . عبد الواحد المراكشي ، المعجب في تلخيص اخبار المغرب ، القاهرة ، ١٩٤٩ ، ص ١٧٨ — ١٧٩ . ابن خلدون ، العبر وديوان المتبدا والخبر ، بيروت ، ١٩٥٩ ، ج ٦ ، ص ٣٦٢ ، ٤٦٤ — ٤٦٥ . على ابن أبي زرع ، روض القرطاس ، الرباط ١٩٧٣ ، ص ١٧٢ — ١٧٣ . ليفسي بروفنسال ، الاسلام في المغرب والاندلس ، ترجمة د . السيد عبد العزيز سالم والاستاذ محمد صلاح الدين حلمي ، القاهرة ، ١٩٥٨ ، ص ٢٦٥ . د . السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، بيروت ، ١٩٨٠ ، ص ٧٧٠ . عبد الله جنون ، يدخل الى تاريخ المغرب ، تطوان ، ١٩٥٥ ، ص ٤٨ .

مع بدء رحلته ثم بدأت تتخذ طابعها النورى منذ وطئت قدماء في طريق العودة الى وطنه أرض أفريقية . وفي هذه الاثناء يسجل البيهقي الخطوط الاولية للمقولة الدينية المهدوية ، ويربط البيهقي بين ذلك وبين أول ردود فعل في المغرب الادنى لهذه الافكار ، ويركز على تكاثر طلاب العلم وعامة الناس حول مجالسه وهنا يظهر أسم الرجل الثانى فى تاريخ الدعوة الموحدية واعنى به عبد المؤمن بن على سراج الموحدين (٢) ، وباهتداء المهدي اليه تتخذ دعوة ابن تومرت مسارا جديدا .

ويجدر القول بأن أخبار رحلة ابن تومرت متناثرة فيما يشبهه الاقاصيص فى بطون المصادر التاريخية لدولة الموحدين . ومع ذلك ، فان وجود تتبعها ربما يلقى مزيدا من الاضواء حول تطور فكرة الدعوة الموحدية منذ بدايتها . احتكاك ابن تومرت بعلماء المشرق الى أن تفجرت فى نهاية الرحلة باسم (المهدية الموحدية) فى ديار المرابطين بالمغرب الاقصى .

وكان محمد بن تومرت قد عرج قبل شروعه فى الرحلة الشرقية الى جزيرة الاندلس سنة ٥٠٠ هـ (١١٠٦ م) ربما لياخذ نصيبه من علومها المتزدهرة . ويسمى على شيوخها البارزين . وفى قرطبة التى كانت ما تزال تحتفظ بمكانتها العلمية السامية فى عصر دولة المرابطين (٣) ، قرأ ابن تومرت على يد القاضي ابن حمدين (٤) . ومن قرطبة انتقل فقيه السوس الى غر

(٢) . التقى به المهدي فى بجاية وأخذ عبد المؤمن بنصيحته التى وجهها اليه . بقوله : « ان العلم الذى يريد اقتباسه بالمشرق قد اتاه بالمغرب » . البيهقي ص ١٦٠ .

(٣) د . - عيد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين وآثارهم فى الاندلس ، الاسكندرية ، ١٩٨٤ ، ص ٢٩٢ — ٣١٨ .

(٤) من القاضي أحمد بن محمد بن حمدين الذى ولى قضاء قرطبة : سننى ٥٣٨ ، ٥٣٩ ، انظر : التكملة لابن الأبار ، ص ٣٨ ، ابن سعيد المغربى ،

المرية ^(٥) حيث أقام بعض الوقت ليبحرمنها الى المهديّة ، ولا نشك في أنه احثك أثناء مقامه في هذا الثغر ببعض شيوخه فقد كانت المرية في هذا العصر من مراكز العلم في الاندلس . وفي المهديّة أخذ عن الامام أبى عبد الله المازدى ^(٦) ، ومن المهديّة انتقل بحرا الى مدينة الاسكندرية حيث درس على يد فقيه الاندلس أبى بكر الطرطوشى ^(٧) . ومن الاسكندرية خرج قاصداً الحجاز لاداء غريضة الحج ، وعرج منها الى بغداد حاضرة الخلافة العباسية ومركز العلم والثقافة الاسلامية لا سيما في العلوم الكلامية التي كان يميل اليها ابن تومرت ^(٨) . وفي هذه الحاضرة العباسية

المغرب في حنى المغرب ، تحقيق د . شوقي ضيف ، طبعة تالفة ، ج ١ ، القاهرة ١٩٦٤ ، ص ٦١ .

(٥) راجع عن مدينة المرية : د . سالم ، المرية قاعدة الاسطولوج الاسلامي في الاندلس ، مجلة الرابطة ، القاهرة ، ١٩٥٨ ، ص ٢١-٢٧ ، ٧٨ . انظر أيضا عنها في د . سالم ، د . أحمد مختار العبادي ، تاريخ البحرية الاسلامية في حوض البحر الابيض المتوسط ، الاسكندرية ، ١٩٨١ ، ص ١٧٨ ، ١٨١ .

(٦) هو أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي نسبة الى مازر بصقلية (٥٣-٥٣٦ هـ / ١٠٦١-١١٤١ م) وهو المعروف بالامام المازري ، توفي بالمهديّة ودفن بالمنستير (انظر : المقرئ ، أزهار الرياض ، القاهرة ج ٣ ، ص ١٦٥-١٦٦ ، ابن خرخون . الديباج المذهب ، القاهرة ، ١٣٢٩ هـ ، ص ٢٧٩-٢٨١) .

(٧) هو الفقيه أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف ابن سليمان بن ايوب الفهري الطرطوشى الاندلسى نزبل الاسكندرية المعروف بابن أبى رندقة ولد في بلدة طرطوشة بالاندلس سنة ٥١ هـ حيث تلقى علومه ، ثم رحل الى المشرق سنة ٤٨٦ هـ فحج ، استقر به المقام في الاسكندرية ، توفي سنة ٥٢٠ هـ أو ٥٢٥ هـ . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية وحضارتها في العصر الاسلامي ، الاسكندرية ، ١٩٨٢ ، ص ٢٢٢-٢٢٤ .

(٨) عن زيارته لاسكندرية في رحلة الذهاب والاياب والآراء فيها ، انظر : لطفى بروفنسال ، الاسلام في المغرب والاندلس ، ترجمة د . عبدالعزيز سالم ، ص ٢٧٤-٢٧٦ انظر أيضا :

كانت تدور حلقات الامام أبى حامد الغزالي ومجالسه العلمية ، ولا نشك في أن ابن تومرت شهد بعض هذه المجالس وأنه قابل الامام الغزالي ولازمه ويشك بعض المؤرخين في حدوث هذا اللقاء ^(٩) . بينما يؤكد آخرون قاطن أبى دينار يؤكد وقوع اللقاء في قوله : « انه لازم الغزالي ثلاث سنين » ^(١٠) . كما يؤكد ابن خلكان ويوافقه السلاوى في قوله : (اجتمع محمد بن تومرت بأبى حامد الغزالي والكنيا الهرايى ، والطرطوشى وغيرهم) ^(١١) . بينما يلتقى ابن خلدون ظلالة من الشك على حدوثه في قوله : (لقي قيما زعموا أبا حامد الغزالي وغاوضه بذات صدره) ^(١٢) . وفي رواية ابن أبى زرع تفصيل عن هذا اللقاء ، ويمثل ذلك في قوله :
(.. فكان أبو حامد اذا دخل عليه المهدي يتأمله ويختبر أحواله الظاهرة والباطنة فاذا خرج عنه يقول لجلسائه : (لا بد لهذا البربرى من دولة)) ^(١٣) ونقل بعض الاصدقاء هذا الخبر لابن تومرت بأن ذلك مكتوب عند الشيخ ، فظن ابن تومرت في خدمة الامام أبى حامد الغزالي حتى أطلعه عليه .
ويذكر المؤرخون ^(١٤) أن ابن تومرت اطلع على ذلك في الكتاب

(٩) عبد الله عمان ، عصر المرابطين والموحدين ، ج ٢ ، ص ١٦١ حيث يروى قصة اللقاء ونقدها ويالنالى نفيها ، انظر أيضا : د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٧٠ .
(١٠) ابن أبى دينار ، المؤنس في اخبار افريقية وتونس ، تحقيق : محمد شمام ، ص ١١١ .
(١١) ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٥ ، ص ٤٦ . السلاوى ، الاستقصا ج ٢ ، ص ٧٨-٧٩ . ويضيف صاحب الطل الموشية أن أهم شيوخ ابن تومرت في مصر : الامام أبى الوليد الطرطوشى ، وفي الشام أبى عبد الله الحضرى ، وبغداد أبى حامد الغزالي ص ٨٥ .
(١٢) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ط بيروت ، ص ٤٦٦ .
(١٣) ابن أبى زرع ، روض القرطاس ، ص ١٧٢ .
(١٤) ابن خلكان ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٤٨ ، السلاوى ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٩٧، ٨١ .

الاسمى « كتاب الجفر » ، وهو من علوم أهل البيت ورؤاهم المستقبلية ، وفيه ما يشير الى عودة الإمامة للإسلام فى شخص الامام المهدي المنتظر وأن الامام يتمثل فى صفة رجل يظهر بالمغرب الاقصى بمكان يسمى السوس من ذرية رسول الله ﷺ ، يدعو الى الله ، يكون مقامه ومدفنه بموضع من المغرب يسمى باسم هجاء حروفه ت ي ن م ن ل وأن استقامة ذلك الامر واستيلاءه وتمكنه يكون على يد رجل من أصحابه هجاء اسمه ع ب د م و م ن ، ويجاوز وقته المائة الخامسة للهجرة . فأبقر ابن تومرت أنه الثاقم بهذا الامر وأن أوانه قد أزف . فما كان يمر بموضع الا ويسأل عن صاحبه ، ولا يرى أحدا الا أخذ اسمه وتفقده هياته (١٥) .

ويتمثل فى الروايات المذكورة عن لقاء ابن تومرت بالغزالي وتذيل خاتمة هذا اللقاء بخبر الامام المنتظر الوارد فى كتاب الجفر ، الخيط الاول . فى نشأة فكرة الخلافة الموحدية . ومثل هذا الخيط وخبره لا يحتاج الى تأكيد وقوعه من قبل فى الفكر الصوفى المغربى ، وفى كتابات سبق للمغاربة الوقوف عليها لا سيما فى كتاب « الفتوحات المكية » لحبى الدين بن عربى وأهمية الخبر لا تقتف عند حد اطلاع ابن تومرت على القصة الواردة فى كتاب الجفر وانما تتعداه الى لقاءه مع الامام الغزالي نفسه والوصول بانرواية الى خاتمة مرسومة استهدفها ابن تومرت وهى الافراد بالاطلاع على الكتاب وروايته على يد الغزالي وفى حضوره فيكون قد حصل من

(١٥) الجفر هو ما بلغ أربعة أشهر من اولاد الماعز وكان القدامى يكتبون على جلود اولاد الماعز ويسمونها جفورا ، وكان الروافض يكتبون فى الجلود لقلعة الورق . انظر : محمد بن محمد الاندلسى الوزير السراج ، الحلل السندسية فى الاخبار التونسية ، تحقيق وتقديم : محمد الحبيب الهيلة ، ج ١ ، تونس ، ١٩٧٠ ، ص ٩٧٨ . السلوى ، المصدر السابق ، ص ٩٨ .

أكبر أئمة الاسلام في التشرق على التفويض اللازم لاعلان امامته ومهدويته
في الغرب الاسلامي (١٦) .

بـ أوضاع المشرق الاسلامي :

استمرت رحلة ابن تومرت في المشرق الاسلامي زهاء عشر سنوات
تنقل خلالها بين مراكزه العلمية وأفاد من احتكاكه بتسيوخته المشارقه كثيرا
من العلوم الدينية واللغوية لا سيما الدراسات الكلامية التي كانت محظورة
في المغرب والاندلس زمن المرابطين اذ كانوا يعتبرونها ضربا من الالحاد
وطريقا تؤدي الى الكفر وهذا ملحاذا بهم التي احراق كتب الغزالي وبالذات
احياء علوم الدين لاحتوائه على كثير من المسائل الكلامية ، وعندما قرر
العودة الى بلاده ، ترك المشرق في صورة تكاد تنطق بالدعوة الى تجديد
الخلافة العباسية التي وهنت وأنتهت والخلافة الفاطمية التي مزقتها
الانقسامات الذهبية والتنازع الداخلي . فالخلافة الفاطمية في مصر ، بعد
وفاة الخليفة المستنصر بالله (١٠٣٦ — ١٠٩٤ م) ، تعرضت لهزات عنيفة
نتيجة الانقسام السياسي والذهبي الحاد داخل كيانها المصدع ، ولا شك
أن ابن تومرت عايش هذه الفترة وعان أحداثها ووقف على حالة الوهن
والضعف والانحلال التي أصابت العالم الاسلامي المشرقي سواء في الخلافة
العباسية أم الفاطمية . غفى مصر الفاطمية نعددت الانقسامات المذهبية

(١٦) كان ابن تومرت ينقلب الى الغزالي واتفق ان بلغ الامام الغزالي في
احدى الجلسات العلوية التي كان يقبها ما قام به الامر على بن يوسف ابن
تاشمين من احراق كتبه والتهديد بالعتاب الشديد لمن يوجد لديه هذه الكتب
فعلق على ذلك بقوله : « لذهبن عن قليل ملكه ، ولبقطن ولده ، ما أحسب
المتولى ذلك الا حاضرا مجلسنا » فقال له ابن تومرت « على بدى يا سيدى »
فقال له : « على يدك » . انظر : المراكشي ، المعجب ، ص ١٠٧ ، ابن القنفذ ،
المصدر السابق ، ص ١٠٠ ، د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٧٠ .

الى نراية ومستعليذ والى طيبية وحافظيية ، وانعكس ذلك كله في الاصطرابات المعنيفة التى سادت البلاد (١٧) *

واذا كان ذلك هو حال الخلافة الفاطمية التى وقف ابن تومرت على أحداثها ، فان أحداث الخلافة العباسية التى عايشها في بغداد لم تكن صورنها الكئيبة أقل من أحداث الخلافة الفاطمية مع ارهاصات احتضار الخلافة العباسية التى هوت بالفعل أمام المغزوة المغولية البربرية الغاشمة بعد ما يقرب من قرن ونصف من الزمان *

أما المغرب فالحالة الفكرية فيه لم تكن أفضل منها في المشرق ، فالمرابطون قد هبطوا في نظره الى هوة التخلف الفكرى وجمدت أفكارهم عند طريقة السلف التى أصبحوا يسيرون عليها تقليداً دون أن يدركوا أغوارها وأعماقها ادراك السلف الصالح لها مما لا يحيمهم من مظنة التجسيم لذات الله سبحانه وتعالى ، فحرموا دراسة علم الكلام الذى ينصدى لتأويل التتسابه من الآيات القرآنية ، وهم على هذا الاساس في نظر ابن تومرت الذى تأثر بأفكار المعتزلة كفرعاً ملاحدة ومجسمة (١٨) ، وهكذا خرج ابن تومرت من رحلته آسفاً ومتحسراً على ما أصاب الاسلام في المشرق والمغرب من التخلف الفكرى العقائدى في الغرب ومن التحلل السياسى والاجتماعى في المشرق *

(١٧) جمال الدين الشيبلى ، مجموعة الوثائق الفاطمية ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٥ ج ١ ، ص ٩٠ ، ٩٤-٩٥ ، ١٢٠-١٢٢ ، ١٥٢-١٥٤ .
انظر ايضا : عيد المنعم ماجد ، السجلات المستنصرية ، القاهرة ، ١٩٥٤ ، ص ٤٣ ، ١٤٥-١٥١ . محمد جمال الدين سرور ، الدولة الفاطمية في مصر ، القاهرة ٦٥-١٩٦٦ ، ص ١١٨-١٢٠ ، ١٢٧-١٢٨ ، ١٣٠-١٣١ .
(١٨) عبد الله على علام ، الدولة الموحدية بالمغرب في عهد عبد المؤمن بن على القاهرة ، ١٩٦٨ ، ص ٥١ وما يليها .

وتحتدم نفسه بالثورة على تلك الاوضاع السيئة وسرعان ما يفصح عما يعتل بنفسه في موسم الحج بمكة عندما يقف خطيبا ويعلن تجريحه للاوضاع الفاطمية الفاسدة التي أرهقت الاسلام وأذهبت هيئته ويحمل على الفاطميين حملة شعواء ويندد بالمناقشات اللجواء التي كانت تعقد بين السنة والمشيعة .

ج - رحلة العودة الى المغرب والتقاءه بعبد المؤمن في ملالة :

وفي أعقاب هذه الوقفة ، خرج ابن تومرت مطروداً من الحجاز فوصل الى مصر . وفي القاهرة الفاطميين ، بدأ دعوته الى « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » فخطارده السلطات الفاطمية فيمضى الى الاسكندرية تتهيدا انفيه خارج البلاد . وفي رحلة العودة الى المغرب على ظهر سفينة بحرية أرسلت به في تونس سنة ٥١٠ هـ (١١١٦ م) أو سنة ٥١٢ هـ (١١١٨ م) ويشير المؤرخون الى رحلته البحرية الى المغرب فيذكر ابن خلدون نزوله بطرابلس في حين يجعلها ابن الاثير الالهية أما عبد الواحد المراكشي فيجعلها بحابة . وأيا ما كان الامر فقد نزل ابن تومرت في تونس ، وواصل السفر منها الى المغرب . وكان في كل مدينة يدخلها ينصب نفسه أمرا بالمعروف وناهيا عن المنكر حتى كان يسبب الضيق لولايتها ، فيضطرون الى نفيه أو يؤذونه بسبب ذلك . ويذكر المراكشي في العجب قصته مع ركاب السفينة من الاسكندرية فيقول : « . . . وجرت له وقائع في معنى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أفضت الى أن نفاه متولى الاسكندرية من البلاد ، فركب البحر ، فبلغني أنه أستمتر على عادته في السفينة من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، الى أن ألقاه أهل السفينة في البحر ، فأقام أكثر من نصف يوم يجرى في ماء السفينة ولم يصبه شيء . فلما رأوا ذلك من

أمره ، أنزلوا اليه من أخذته من البحر ، وعظم في صدورهم ، ولم يزلوا
مكرمين له الى أن نزل من بلاد المغرب بجاية » (١٩) .

ولم أقف على ما يفيد بشيء تفصيلي عن أخبار ابن تومرت في زيارته
المشار إليها الى طرابلس أو المهدية ذلك لانه لم يتبق من المصدر الرئيسي
لأخبار رحلة ابن تومرت الى الشرق ، وهو الخاص بالبيذق ، غير القطعة
التي نبدأ بذكر أخباره في تونس . ومن هذه الاخبار القصة الخاصة
بالصلاة على اليهودي بأعتباره نموذجاً للمناسبات التي كان يستثمرها
ابن تومرت لترديد دعوته بالامر بالمعروف . غفى القصة أن الناس رفضوا
الصلاة على الجنازة المارة ولما سأل قالوا له : « .. هو يهودي وكان يصلي
فقال لهم : رضى الله عنه أفئكم من ينهد له بالصلاة ؟ » فرد الناس
بالايجاب من كل مكان ، فقال لهم : « قد شهدتم له بالايمان » ، ثم أمره
من يقيم الصفوف وصلى عليه والناس من ورائه . ولما انتهى من الصلاة
دعا الفقهاء ووبخهم وعرفهم بالسنة ، فقالوا له بعد أن عرفوا الحق « جهلنا
يا فقيهي » (٢٠) .

وننمخ في هذه القصة وغيرها من الاخبار القصصية المتعلقة بابن
تومرت في الشرق وخبر تزايد طلبته في تونس واقبالهم على دعوته وقوله
بأن العلم بأنيه في المغرب وليس في المشرق ، الثمرة الاولى التي خرج بها
من دروس رحلته المشرقية ، وهي أن « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر »

(١٩) المراهضي ، المعجب ، ص ١٧٩ . راجع في ذلك ، د . سالم ،
المهدي بن تومرت ، دائرة معارف الشعب ، عدد ٧٠ ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، ص
٤٦٦ .

(٢٠) البيذق ، أخبار المهدي ، ص ١٢ ، د . سعد زغلول ، محمد بن
تومرت ، ص ١٧ .

لم يعد بين ما يهيم رجال الحكم في الخلافة الإسلامية في الشرق الذين أنكروا أيضا على ابن تومرت أفكاره الثورية . بينما وجد في تونس بشائر الاستجابة إليها ، فتوسم أن نعم هذه البشائر سائر المغرب . ومن ثم فقد انتقل بعد رحيله من تونس الى طور جديد من دعوته وهو ما تشهد عليه أخباره في قسنطينة ^(٢١) حيث انكب على تعليم أهلها كيفية تطبيق الشرع في الاحكام لا سيما فيما شاهده بنفسه من قضايا ^(٢٢) ، ومع استمراره في تعليم تلاميذه الذين أخذوا يزدادون يوما بعد يوم وقد أعجبهم سعه علمه في دائرة دعوته التوحيدية وسحر بيانه وعمق تأثيره في الدرس وقدرته على الانتاع بالحجج وبراعته في اجتذاب الريدين الذين تبين لهم أن ذنبا المغرب الجامدين دفعوهم الى التجسيم والكفر .

ثم رحل من قسنطينة ، الى بجاية ^(٢٣) حاضرة بنى حماد الصنهاجيين وفيها نهى الرجال عن التزى بزي النساء ، وحث على عدم اختلاط النساء بالرجال في الصلاة . وفي هذا الصدد يروى أمير بجاية (العزيز بن المنصور بن الناصر بن علناس) لما رآه يفرقهم بعصاه قال له : « يا فقيه لا تأمر السوقة بالمعروف وهم لا يعرفونه ، فإني أخاف أن يأمرؤا هيك وتهلكهم ، لا يستوى حر كريم مع شيطان رجيم » ، فأغلظ له ابن تومرت ولا يتباعه في

(٢١) البليزى ، نفس المصدر ، تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٢٥٤ .

(٢٢) يورد البيهقي قصة ابن تومرت عند سماعه أهل قسنطينة ينادون على جزاء الحلال (الحلال في لغة المغرب القديمة بمعنى السارق) فقال : ليس عليه سباط بل القتل . ومرة أخرى المنادى على جزاء أهل السرقة ، فقال : تركتم الشرع ، إنما يجب عليه قطع اليد ، وقال أن هذا الضرب يقوم مقام قطع اليد بجهلكم ، لأنه لا يجوز جمع حدين في ذنب واحد . وطلب من السارق التوبة ، وعلبه شروطها (المصدر السابق) .

(٢٣) الوزير السراج ، الحلل السندسية ، ص ٧ — ٩٧٨ . ابن أبى زرع ، القربلس ، ص ١٧٣ .

انفون فأنكر عليه الامير ذلك . فخرج ابن تومرت من بجاية خائفا الى قرية ملالة من قرى بجاية ، وفيها بنى له الطلبة مسجدا ، وكان مجلسه في هذا المسجد قريبا من دار يرزيجن بن عمر المعروف بأبى محمد والذي سماه ابن تومرت ، عبد الواحد (وهو معروف عند الموحيدين بالشرقى من أصحاب المهدي والمغربين اليه) (٢٤) .

أخذ ابن تومرت يدرس دعوته أياما في حماية بنى ورياكل الصنهاجية الذين أجاروه وكان يجلس تحت شجرة خروب قريبا من ديار ملالة ويلتفت حوله تلايذه ، وتمضى الرواية في اظهار قرب اعلان مهدويته ، فقد سمعه تلايذه تحت الشجرة يقول : « .. الحمد لله على كل حال ، قد بلغ وقت النصر ، وه النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ، يصلكم غدا طالبا طوبا لمن عرفه وويل لمن أنكره » (٢٥) . فأخذتهم الدهشة في أمره فمن يا ترى يكون هذا القادم ؟

ذلك هو عبد المؤمن بن علي الكومي (٢٦) (خليفة المهدي) حسب رواية انبيذق نفسه . وفي قصه هذا اللقاء الذي تم بين المهدي وخليفته ما يكمل خيوط أحداث رحلة ابن تومرت الى الشرق والعودة منه الى بلاد المغرب .

(٢٤) البيهقي ، المصدر السابق ، ص ١٣ ، عنان ، دولة المرابطيين والموحيدين ، ج ٢ ، ص ١٦٥ .
(٢٥) البيهقي ، نفس المصدر ، ص ١٤ . انظر ايضا ، د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٣-٧٧٤ .
(٢٦) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ص ٤٦٧ . ابن خلكان ، وفيات ، ج ٣ ، ص ٢٣٧-٢٤١ . ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، تحقيق د . عبد الهادي التازي ، بيروت ، ١٩٦٤ ، ص ٤١١-٤١٣ . البيهقي ، المصدر السابق ، ص ١٦-١٧ .

فقد ذكروا أن عبد المؤمن أقبل منذ صباه اقبالاً شديداً على تلقى العلم فلما شب كان يتردد على جامع تلمسان للسمع وتلقى العلم على شيوخ عصره وفقهاء الحديث والتفسير ، فلما اتسع علمه تشوق الى الرحلة الى المشرق الاسلامي للتوسع في الدراسات الدينية على نحو ما جرى عليه طلاب العلم في بلاد المغرب فخرج بعد وفاة أبيه مع عم له يدعى يعلو الى بجاية ليتركب من هناك سفينة الى الاسكندرية ، فوصل الى متيجة ومنها الى بى زلحوى فلما وصل الى بجاية نزل بمسجد الريحانة ، وفي هذا المسجد رأى الناس يتركون المسجد جماعات للاجتماع بالفقيه السوسي ، فسأل الناس عنه ، فذكروا له أنه عالم المشرق والمغرب وليس كمثل أحد من الناس . فطلب من عمه قصده بماللة ليسأله في أحوال الديانات والواجبات ويقص عليه مناماته (٢٧) . فما أن لمح ابن تومرت حتى أسفدناه منه وسأله عن اسمه وبلده وعرف منه أنه يقصد المشرق التماسا للعلم فردد عليه : « العلم الذي تريد اقتباسه بالمشرق قد وجدته بالمغرب » ، ورد عليه القول : « لا يقوم الامر الذي غيه حياة الدين الا بعبد المؤمن بن علي سراج الموحدين » . فبكى عبد المؤمن لسماع ذلك ولشدة تأثره قال : « يا فقيه ما كنت في شيء من هذا ، انما أنا رجل أريد ما يطهرني من ذنوبي » . فمقال له المعصوم (ابن تومرت) : « انما تطهر من ذنوبك صلاح الدنيا على يدك » واستزرد فقال : « طوبى لاقوام كنت أنست مقدمهم ، وويل لقوم خالفوك أولهم وآخرهم ، أكثر من ذكر الله يبارك الله لك في عمرك ويهديك ويعصمك مما تخاف وتحذر » (٢٨) .

(٢٧) البيهقي - نفسه ، ص ١٧ . راجع قول المهدي لعبد المؤمن في الاستقصا ، السلاوي ، ج ٢ ، ص ٨١ .
(٢٨) البيهقي ، نفسه ، ص ١٦-١٧ .

وعلى هذا النحو نجح ابن تومرت في اثناء عزم عبد المؤمن عن ابرحلة الى المشرق في طلب العلم وعزم هذا على ملايمته في السراء والضراء وتفانى في الاخلاص له .

وتدل قصة هذا اللقاء على أمر جديده يهمننا في تتبع تطور دعوة ابن تومرت عبر رحلته ، لا يتعلق بخبر سبق اليه المهدي في التأكيد على غلبته بأن العلم يأتي في المغرب وليس في المشرق ، بقدر ما يتعلق بأن طلبته من المغاربة في رحلة العودة قد ألفوا الفوج الاول من صحابته المهاجرين معه على طريق اعلان مهادينته . وكان دخوله غاس بصحبة سبعة من أتباعه أو صبيانهم على حد قوله (٢٩) . وفي غاس أمر صبيانهم أو تلاميذه باستخدام القوة في النهي عن المنكر حيث جلب منهم قطع مقارع من شجر التين الغروس بأسفل الوادي لتكسير أدوات اللهو التي بالحوانيت (٣٠) . ولما شكأ أربابها الى ابن معيشة قاضي المدينة لهم ينصفهم على أساس أن ذلك وجدده الفقيه في السنة والا ما فعله . ومثل هذا العمل العنيف ، لم يسبق اليه ابن تومرت فيما ذكر من أخبار أطوار دعوته عبر رحلته الشرفية ، ومنها تلك المتعلقة بأخبار انتقاله الى ثلمسان ووجده . وكان من أمره في تلك الاخير عزوفه عن مواجهة المخالفين بنظير مثلما حدث مع الجماعة التي صادفها في دشر قلل (٣١) الى دخوله غاس عندما ردوا على بعض

(٢٩) هم : عبد المؤمن بن علي وعبد الواحد الوثنيسي والحاج عبد الرحمن والحاج يوسف الحكالي والبيذق وعمر بن علي ، وعبد الحق بن عبد الله . (راجع البيذق ، ص ٦٤) .
(٣٠) كانت الحوانيت في غاس مليئة بالدفوف والقرقر والمزامير والعيذان وجميع أدوات اللهو (البيذق ، ص ٦٥) .
(٣١) دشر قلل هي اليوم المعروفة بعين بوقلال الواقعة بقراب قبيلة مكناسة على الطريق بين تازة الى اكنول . البيذق ، نفسه ، ص ٢٢ .

رجاله : « معروفنا ومعروفكم عندكم ، سيروا رالا نمثل بكم ومفتيكم » ،
فقال ابن تومرت : « سيروا عنهم لثلا يصيبهم بلاء فيصيبنا معهم » (٣٢)

د - صدى رحلته في المغرب :

على طريق العودة من المشرق الاسلامي ، امتصر عدد الاصحاب
الذين رافقوا ابن تومرت على سبعة نفر الذي جاء ذكر بعضهم على لسان
المبيدق في قوله : « .. فخرجنا من تونس ونحن أربعة نفر كما كنا أول
المقدود : سيدنا المعصوم رضى الله عنه ، ويوسف الدكالي ، والحاج عبد
الرحمان ، وعبدكم الفقير المؤلف لهاذا أبو بكر بن علي الصنهاجي المكنى
بالمبيدق » (٣٣) . وفي شوط الرحلة من تونس الى فاس ، زاد على صحبه
الثلاثة الاوائل ثلاثة آخرون هم : عبد الواحد الوشرسي وابنه عبد
المؤمن بن علي الكومي . وبالتالي تفسر هذه الاخبار واقتصار صحابته
على هذا العدد المحدود مادامت دعوته لم تلق الاستجابة المنتودة من
ابناء الخاصة كما أسلفنا القول خاصة قول أمير بجاية (٣٤)

ويستفاد من المقولة الاولى للمبيدق عن : صحابة الثلاثة الاوائل أن
رحلة ابن تومرت كانت يمكن أن تقف عند نتيجة واحدة هي تلك التي تتعلق
بزيارة الشرق في اطار الزيارات التقليدية التي نهج عليها المغاربة عبر
تاريخهم بهدف الحج أو الاستزادة من علوم الشرق والاتصال بمعارفه
وأخوانه . فعاد ابن تومرت من المشرق الاسلامي في صحبة : صحابه
الثلاثة الذين بدأوا معه الرحلة ثم انضاف اليهم الثلاثة الجدد من المغربية

(٣٢) المبيدق ، نفسه ، ص ١٢ .

(٣٣) المبيدق ، نفسه ، ص ٢٢ .

(٣٤) انظر : المبيدق ، اخبار المهدي ، ص ١٣ ، عنان ، دولة المرابطين

والموحدين ، ج ٢ ، ص ١٦٥-١٦٦ .

العائدين من رحلاتهم الى الشرق أو القاطعين ! يا أخذا بنصيحة ابن تومرت وعن طبيعة الدعوة التي وجهها للمهدي للناس في أثناء رحلته المذكورة ، لم يشر البيهقي الى دعوة أبعد من مخاطبة السوفا بالامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر — وهي الدعوة التي ردها بعض أيضا عن أخباره بالحواسر المتشقة والتي انحسر تأثيرها الاول الى مجرد اخراجه من الحاضرة حسبما أفاد البيهقي نفسه في مقولته الثانية المذكورة أعلاه .

ووضح من أخبار الرحلة أيضا أن طبيعة هذه الدعوة قد جمعت نزحاح ابن تومرت بين الحواسر الاسلامية يتم في سلام أو على حد قول البيهقي « في أمن من الله » (٣٥) ، بالرغم من عدم رضا الحكام أمثال « العزيز » صاحب بداية على أسلوب ابن تومرت في مخاطبة « السوق » ومع ذلك ، تبقى لقولة « العلم الذي يريد اقتباسه بالمشرك قد أثار بالمغرب » ذلك المعنى الذي يتعدى بالدعوة من الوعظ الديني في أمور حياة السوفا العادية الى تلك النورة التي فجرها ضد المرابطين بعد وفاته والتي من أجلها قطع صاحبه الثلاثة الجدد رحلاتهم الى الشرق وأجمعوا « على السير نحو المغرب في صحبته » (٣٦) .

وأفادت أبحاث الدكتور أحمد مختار العبادي بوجود العديد من أنصار الدعوة التومرتية في البلدان الشرقية — حسبما يرد بالانفصل فيما بعد (٣٧) . وأعتقد أن أعداد هؤلاء قد تكاثرت في كل مرحلة من مراحل

(٣٥) البيهقي ، نفسه ص ١٢ .

(٣٦) البيهقي ، نفسه ، ص ١٧ .

(٣٧) انظر : د . مختار العبادي ، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس ،

الإسكندرية ، ١٩٦٨ ، ص ١١٢-١١٣ ، البيهقي : نفسه ، ص ٢٨-٢٩ .

رحلة ابن تومرت في طريق عودته الى المغرب نتيجة للاخبار التي تردت
أصدائها في أرض المغرب عن فقيه السوس 'عالم المقنع' ، ادعى الى
الحق ، الذى تصدى للامراء وعلماء والحكام وفاقهم ببلاغة وسر
مقولته .

عن هذه الاخبار ، أفادت قصة دخول فاس أن قاضيها « عبد الحق
بن عبد الله بن معيشة الغرغاطي » لم يذهب كما ذهب غيره في الحراضر
المشرقية الى الاعتراض على طريقة ابن تومرت في النهي عن التثنية . بل
أفادت القصة أيضا بأن سكوت ماضي فاس عن أسلوب العنف الذى فزع
اليه ابن تومرت في حادث اللهو 'نحوانيت يعنى أن الملقى فى فاس
الى آراء ابن تومرت أو تأثر بها . ومن الاخبار في رحلته الى مراكش أن
دعوته أخذت تؤتى ثمارها بالفعل فتكاثر أنصاره في مكناس وحميس
منزارة (٣٦) ، ورحبت القبائل به وأنصاره (٣٧) .

وعندما حل بمراكش قاعدة دولة المرابطين ومقر أميرهم ومركز
علمائهم أيقن بقرب الصدام المحتوم مع هؤلاء الفقهاء الذين يمتثلون علم
الكلام ويرمون أصحابه بالكفر ، فأقام وأصحابه في مسجد صومعة الملوك
وذلك عقيما به قرابة أسبوع حتى كان يوم الجمعة التالية حيث دخل مسجد
على بن يوسف ، فألفاه جالسا على غفارة ابن نيزمت والوزراء واقفون .

(٣٨) هى حديقة الخميسات حاليا ، تقع في منتصف الطريق بين فاس
والرباط .

(٣٩) من الروايات في هذا الصدد ان القبائل اعترضته اثناء عبوره
وصحبه نهر أم الربيع حيث طلبت منه دفع الضرائب حسب عدد الرؤوس من
أجل المرور ، فخاطبها بالبربرية قائلا : « أو مورن ملو لين ان سوس آداون
نساك » أى أن السبيل للمسلمين وانتم تقطعونها ، وهذا غير جائز في الشرع ،
فتركوهم لحال سبيلهم ، البيهقي ، نفسه ، ص ٢٦ .

فقال له الوزراء ود الخلافة على الاملير (٤٠) ، فقال لهم : « وأين لاملير ؟
أنى أرى جوارى منقيات » . لما سمع ذلك على بن يوسف حين انساب
عن وجهه وتماثل لهم صدق (٤١) . فلما رآه ابن تومرت قال له : « الخلافة
بله ولبست لك يا على بن يوسف » . ثم تآل له : « يا على قم عن - الميرة
تكون أمام عدل ، ولا تقعد على هذه الغفارة المغيرة ، فأزالها وأعطاها
لؤلها . وقال له : وما تغيرها؟ قال له ابن تومرت «لأنها تقعد بالنجاسة» (٤٢)
ثم خرج من المسجد ، ودخل مع الفقهاء للمذاكرة حتى قهرهم (٤٣) .

وتنتهى رحلة ابن تومرت المشرقية الى تلك القصة التى تقدمت أخبار
صدامه المباشر بالاملير المرابطى على بن يوسف وفقهاء المرابطين . وبهذا
تكاد ننطلمس عقدة علقت بفكر ابن تومرت من رحلته المشرقية عن أرضاع
« السوقة » من عموم المسلمين والمشاركة بوجه خاص ، أو انعقدت بفعل
ماوقف عليه من الاحوال السيئة فى المشرق الاسلامى وفى امارتى خنيزيرى
ببنى حماد بالمغربيين الادنى والاسط .

ويبقى من الرحلة المشرقية صداها الذى تناقلته ألسنة الحجيح
المغاربة بين حواضر المشرق ، وتنوقلت فى حواضر المغرب وبواديه . وتتمثل
هذه الاحماء فى انتشار أتباع الموحدين فى مدن مصر حسبما سيورد الذكر:

(٤٠) المقصود بكلمة ود هى اداء الواجبات والتشريفات للاملير ، وهى
كلمة عامية لازالت مستعملة فى المغرب الى الان .

(٤١) سقى ابن تومرت المرابطين بالملثمين نظرا لخروج المرأة سافرة
الوجه وبضع الرجال اللثام . راجع قصته مع أخت على بن يوسف وتقريره
لها . ابن خلكان ، وفيات ، ج ٥ ، ص ٤٩ . السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ،
ص ٨٢ .

(٤٢) البيهقى ، نفسه ، ص ٢٧ .

(٤٣) البيهقى ، نفسه ، ص ٦٧ .

ومثل هذا الاثر من البديهيّات المفترضة في سياق ما يردده الحجاج المغاربة عن أنباء، من تخلف منهم في المنه في ولا جدال في أن ما سبق من تناسر ابن تومرت الى المغرب تحمل في طياتها التفسير المنطقي للقول السابق ذكره عن تكثر أنصاره في الشوط الاخير من رحلة عودته الى حد أن قاضي قاس أخذ بأرائه بل الى حد امتناع الامير المرابطي على بن يوسف عن الاقدام على اجراء تأديبي يردع ابن تومرت عن تكرار تهجمه على شرعية امارته . ويمكننا ان نرى هذا اللحن تفسير استمرار ابن تومرت في درسته الموحدية (بين أوساط المرابطين دون أي عقاب والى حد رفض الامير المرابطي الاخذ بنصيحة فقهاء مجلسه بالزج به في السجن - حسبما سيرد القول عن بقية أخبار ما تبقى من رحلته - والقبول بمقولة مثالية جاءت على لسان أحد قواده وليست من مآثر دروس الحكم القوي في تاريخ الامارة الاسلامية عموما والامارة المغربية على الخصوص .

أثر حياة ابن تومرت الاولى في فكره :

عن حياة ابن تومرت الاولى ومؤثراتها ، جاء عن نسبه على لسان البيهقي : هو « محمد بن عبد الله بن وكليد بن يامصل ، بن حمزة بن عيسا ، بن عبيد الله بن ادريس ابن ادريس بن عبد الله ، بن حسن بن الحسن بن فاطمة بنت رسول الله ﷺ » (٤٤) . وذكر ابن أبي زرع ادعاه لنسبه النبوي في شجرة بها بعض الاختلاف ورسم الشجرة العائلية المذكورة ، فقال : هو « محمد بن عبد الله المعروف بتومرت ابن عبد الرحمان بن هود بن خالد بن تمام بن عدنان بن سفيان بن صفوان بن جابر ابن يحيى بن

(١٤) البيهقي : المتنبس من كتاب الانساب في معرفة الاصحاب ، الرباط، ١٩٧١ ، ص ١٢ . انظر ايضا ابن خلكان ، وفيات ، ج ٥ ، ص ٤٦ .

عطاء بن رباح بن يسار بن العباس بن حمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم * وأصاف ابن أبي زرع ما ذكره ابن القيس في تاريخه بأنه : « هو رجل من هرغة من قبائل المساعدة يعرف بمحمد بن تومرت الهرقي وقيل أنه من كنفييه » (٤٥) *

وينحس ابن خلدون في إضافة النسب النبوي الى محمد بن تومرت ، على أساس ارتفاعه إلى علي بن أبي طالب عن طريق سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي ، وسليمان هذا هو أخو ادريس الأكبر الذي يقع نسب معظم بنيه في المداومة وأهل السوس (٤٦) * ويؤكد المراكشي في المعجب هذا النسب النبوي الشريف بقوله : « .. له نسب متصل بالحسين بن علي بن أبي طالب .. » (٤٧) *

ويميل عدد من المؤرخين الحديثين الى تجريد المهدي من نسبته النبوي الشريف وتأكيد انتمائه الى قبيلة هرغة من بطون المساعدة (٤٨) * ويأتي الاستاذ عبد الحميد العبادي برأى آخر فهو يعتقد أنه كان في الاصل بن أحفاد العلويين الادارسة الذين اندمجوا في البربر ، وتخلقوا بأخلاقهم ، وتطبعوا بطباعهم ، نحو عربى الاصل ، بربرى الطبع

(٤٥) ابن أبي زرع ، المصدر السابق ، ص ١٧٢ ، انظر أيضا :

→ Rachid Bourouiba, Op. Cit., p. 14.

(٤٦) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٦ ، قسم ٢ ، ط دي سلان ، الجزائر ١٨٨١ ، ص ٦٥ ، ، علام ، الدولة الموحدية ، ص ٤٧ .
(٤٧) المراكشي ، المعجب ، ص ١٠٧ .

(٤٨) علام ، المرجع السابق ، ص ٤٧ . ليفي بروفنسال ، الاسلام في المغرب والاندلس ، ترجمة الدكتور عبد العزيز سالم ، سلسلة الالف كتاب رقم ٨٩ ، ص ٢٦٥ .

→ Henri Terrasse, Histoire du Maroc, Casablanca, 1949, p. 202.

وانظر أيضا :

→ Charles André Julien; Histoire du L'Afrique du Nord, Paris, 1955, p. 90—92.

والاخلاق^(٤٩) . ومع التسليم بهذا الرأى الذى يجمع بين الاصل العربى والخلق البربرى لابن تومرت يمتن أن ننسب غلبة البيئة البربرية على الاصل العربى . وهذا الرجحان واضح من الاشارات المتناثرة عن سيرته من حيث القول عن مولده فى سنة ٤٨٥ هـ (١٠٩١ م) أو ٤٩١ هـ (١٠٩٥ م)^(٥٠) وعن أبيه (أبو عبد الله محمد بن عبد الله) وعن قومه من قبيلة هرغة^(٥١) ، المصامدة المعروفين باسم (السريجين)^(٥٢) أى الشرقاء فى لغة المصامدة .

وعلى الرغم من أن مصمودة كانت من أكبر القبائل البربرية عددا وأشدّها بأسا إلا أن والده كان فقيرا وكانت أمه من قوم يعرفون ببني يوسف من مسكالة من عمالة السوس^(٥٣) .

تلقب (أبو عبد الله محمد بن عبد الله) بلقب تومرت الذى كان

(٤٩) عبد الحميد العبادى ، المجلد فى تاريخ الاندلس ، القاهرة ، ١٩٥٨ ، ص ١٨٢ .
(٥٠) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ويذكرها فى ٤٩١ هـ ويشرح حولها
الخلاف ، ص ٤ ، انظر أيضا آراء ابن الخطيب ، اعلام الاعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٦٦ ، راجع فيها :

— Rachid Bourouiba, Op. Cit., p. 14. —

وفيها يناقش عملية تحديد مولد ابن تومرت عند ابن خلدون والزركشى وابن خلكان تفصيلا .
(٥١) هرغة قبيلة المهدى ، قبيلة مصمودة أسسها البربرى ارغن ، مساكنها جنوبى وادى سوس الى الشرق من مدينة رودانة وتشمل فى الوقت الراهن على البطون التالية : بنى عثمان ، بنى تاموا دان ، آران والجرف (البيق ، نفس المصدر ، ص ٣٣ .
(٥٢) المراكشى ، المصدر السابق ، ص ١٠٧ . انظر أيضا ، د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٦٩ .
(٥٣) السلاوى ، الاستقصا ، راجع تقسيمه لمعالات المغرب ، ج ١ ، ص ٧٢-٧٣ .

يتلقب به أبوه^(٥٤) ، كما تلقب بـ (امفار) أى الشيخ فى لغة
البربر^(٥٥) . وحمل فى صغره لقب أسافو أو أسافور بمعنى الضياء لكثرة
ما كان يسرجه من قناديل فى المساجد التى لازمها للعلم^(٥٦) .

ولم تكشف المراجع التى بين أيدينا عن حياة محمد بن تومرت الاولى
وتخلوا القطعة الباقية من أخبار المهدى للبيذق من هذا الجانب . وكل
ما نعرفه عنه أنه ولد فى أقصى السوس فى قرية تومكران ، ويذكر عن هذا
المكان أن « لا ماء فيه انما يشرب أهله من ماء المطر ، وأنه فى سفح جبل
اجليز »^(٥٧) . وكان أن انضمت شخصيته بمعالم هذه البيئة فانتسبت
بصفات منها أنه (كان رجلا ربعة ، أسمر عظيم الهامة ، غائر العينين ، محديد
النظر ، ضعيف العارضين)^(٥٨) . ومن أصول صفاته البيئية أن يتحدث

(٥٤) يعرف البيذق معنى نومرت بقوله : « . . أنه اسم لابيه عبد الله ،
شهر فى صغره الى كبره بتومرت بن وجليد . ذلك لما ولد فرحت به أمه وسرت
فقالته باللسان الغربى « آنومرت أبنو اسك آبيوى » ومعناها : « با فرحتى
بك بابنى » . وكانت اذا سئلت عن ابنها وهو صغير تقول أيضا بنفس اللسان
« يك نومرت » ومعناها صار فرحا مسرورا . فغلب عليه اسم نومرت ، وترك
دعاؤه باسم عبد الله الذى سمي به أولا . أنظر ، المقتبس من الانساب ، ص
٢٧ . (و) المقصود هنا باللسان الغربى هو لغة أهل المغرب فى الغرب) .

وبضيف رشيد بربوينة Rachid Bourouiba
« أن والد ابن تومرت سمي عبد الله وتلقب هو بتومرت بواسطة أخته
حسب ما ذكره ابن القطان أو بواسطة أمه كما سبق أن ذكر البيذق ويضيف ابن
القطان أن « عبد الله عند مولده قد دثر فى تومارت أى معطف » ومن ثم تلقب
بهذا الاسم . المرجع السابق ، ص ١٧ .

(٥٥) ليفى بروفنسال ، الاسلام فى المغرب والاندلس ، ترجمة د . سالم
ص ٢٦٥ . عبد الله عنان ، عصر المرابطون والموحدون ، ج ٢ ، ص ١٥٨-١٦٩
(٥٦) ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ١٧٢ . راجع أيضا ، د . سعد
زغلول ، محمد بن تومرت ، ص ١٣ .

(٥٧) Marcel Peyrouton ; Histoire General du Maghreb, Paris, 1966. p. 94.
(٥٨) السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٩٤ .

بالبربرية أو حسب الاشارة السابقة عى أمه بـ (اللسان الغربى) وقد ذكر البيذق فى هذا الصدد أن ابن تومرت فى نهاية رحلة العودة من الشرق فى الطريق من غاس الى مراكنس كان بغاطب القبائل البربرية ^(٥٩) وان ذلك كان مفاجأة لاسحاب ابن تومرت . هذه اشارة تعنى أن ابن تومرت كان لا يستخدم البربرية فى أحاديث رحلته المشرقية الا نادرا لئلا يخلط منه الى تفصيل الحديث فى هذه المرحلة من حياته بلغة القرآن ، وأن اقدامه فى المرحلة من رحلته على الحديث بالبربرية يعنى التمسك بالطابع الخاص لبيئة موطنه ومؤثراتها عليه .

ويردد السلاوى ^(٦٠) ما ذكره ابن عذارى عن أصول الثورة الفكرية فى بيئة ابن تومرت المغربية ، بقوله « كان له ناموس عظيم » . ويضيف أيضا ابن أبى زرع الى هذا القول أنه (كان عالما فقيها راويا للحديث عارفا بالاصول والجدل) ^(٦١) . وتؤكد مخطوطة « أقوال المهدي فى علم الكلام » ^(٦٢) ما سبق أن ذكره السلاوى .

وكان على ابن تومرت الذى ابتنى فكرة المهدية على أساس مزج ما كان يحمله من فكر الطوقيين النوصيين فى المغرب ^(٦٣) قبل رحيله الى

٥٩. انظر ما قاله البيذق بالبرية ، اخبار المهدي ، ص ٢٦ .

٦٠. السلاوى ، نفس المصدر .

٦١. ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ١٧٢ .

٦٢. البيذق ، مخطوطة أقوال المهدي ابن تومرت فى علم الكلام ، دار الوثائق بالرباط ، ميكروفيلم رقم ١٠٥١ ، عن العلم وأهليه وسنده بالأحاديث والقرآن ، انظر ، ص ١٩٠ . وفى العقل والجائز والواجب والمستحيل والآراء حول تفسيرها ، انظر ، ص ٨٠ . وعن الكلام فى المتواتر وما يتعلق به من فصول ، انظر ، ص ٧٦ ، ٨٢—٨٤ .

٦٣. رأى جورج مارسية فى « الاعتقاد فى المهدي وفى عودة ظهوره من مقاليد البلاد . فمن بين أقاليم الاسلام ، يبدو أن المغرب كان هو الاقليم الذى

المشرق مع ما تلقاه من فكر الغزالي وأفكار المعتزلة والمتكلمين أثناء رحلته المشرقية ، كان عليه أن يواجه أنجمود الواضح في أفكار فقهاء المالكية في المغرب المرابطي حيث يتصدى ابن تاسفين لمحو تعاليم مالك وتتبع كل من يشتغل بالعلوم الكلامية وقصر التعليم على الفقه وحفظ القرآن والاعتماد على الفروع •

وفي حياة ابن تومرت الأولى دراه يتلقب بلقب أمغار (الشيخ) ويسبقه بلقب (اسافو) بالاضافة الى ما أسبغه المؤرخون عليه من شرف الانتساب الى بيت الرسول ﷺ • ولم يخل الامر من الاشارة أيضا في هذا الصدد الى الاصل العربي بالرغم من غلبة المؤثرات البربرية على أصول أسرته ، وواقع التندى المادى لهذه الأسرة ، فضلا عن انعزال موطنها في قرية مجعولة من قرى جبل اجليز ، وهذا يعنى في اجمال الحديث أن نظرية ما كانت قد تألفت عند ابن تومرت ومهدت له فكرته السياسية التي تكونت لديه عن اندولة المهدوية الموحدية وذلك قبل أن يبدأ رحلته المشرقية • كما يعنى نفس الحديث أن هذه النظرية كانت قد تأثرت أيضا بثورة الامير المرابطي على فقهاء علم الكلام وما صاحبها من ردود فعل مختلفة مست على نحو مباشر مالم يديه من أفكار فقهية ، هذا وقد تضمنت هذه النظرية الى تألفت لديه الاشارة الى خليفة ابن تومرت عبد المؤمن

سيطرت فيه على الازهان فكره انتظار المهدي ولاسباب غامضة كانت بنظرة السوس المكان الذي نبورت حوله الامل الملحة ، وحتى نهاية القرن ١٤ كان ما يزال ينتظر هناك •

— Georges Maracis, La Barberie Musulmane et L'Orientan, M.Age 1946. pp. 259—60.

وقد رأى د . عباس الجرارى في هذا الرأى مبالغة ربما نجمت من الآثار التي خلفت عن العصر الموحدي وظلت تراود بعض النفوس (الموحدون ثورة مذهبية ، مجلة المآهل ، الرباط ، ١٩٧٥ ، العدد الاول ص ١١٢) •

بن على فتذكر أن أمه رأت في منامها وهي حامل به النار تخرج منها وتشرق
المشرق والمغرب والقبلة والجوف ، وأن تفسير ذلك حسبما قيل لها أن
مولودها هذا سيصبح شخصية لها شأنها وأنه سيضم المشرق والمغرب
والقبلة والجوف (٦٤) . وأن هذه الشخصية ترتفع في نسبها إلى الرسول
ﷺ ، فهو في هذا النسب (عبد المؤمن بن علي بن علوي بن يعلا بن الحسن
بن كنونة بنت ادريس بن ادريس بن عبد الله بن القاسم بن محمد بن
الحسن بن علي بن أبي طالب) (٦٥) .

ويلى ذلك الحديث عن رحلتى المهدي وخليفته إلى المشرق (٦٦) .
والأرجح أن الفكرة من وراء الرحلة المشرقية عند الرجلين تدخل في إطار
نفس النظرية المذكورة وتستكمل خيوطها الأخيرة . ولكن تبقى الإشارة
الخاصة ببقاء ابن تومرت في رحلته المشرقية مدة عشر سنوات ، والانتارة
بعدول عبد المؤمن عن اتمام رحلته المشرقية ، وهما اشارتان يفسرهما
جزئيا القول بأن العلم يأتيه بالمغرب وليس من المشرق . ويكتمل هذا

(٦٤) البيهقي . أخبار المهدي ، ص ١٧ . راجع قول المهدي في عبد المؤمن
في السلاوي ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٨١ .

(٦٥) أنكر ابن خلدون نسب عبد المؤمن العربي أصلا (العبر ، ج ٦ ، ص
٢٥٨) ويشاركة صاحب الطل الموشية (ص ١١٧) وكذلك المراكشي (صاحب
المعجب ، ص ١١٨) في ذلك . والثابت أن عبد المؤمن ينتهي إلى بطن من بطون
قبيلة بني عابد إحدى قبائل كومية وهي قبيلة من جذم ضريسة من البربر
البتير ، كانوا يعرفون قديما بصطفورة لهم ثلاثة بطون ومنها تفرعت قبائلهم :
ندرومة وصخارة وبني يلول . وموطنهم الأصلي جبال ترارة على ساحل البحر
المتوسط شمال غرب تلمسان . ولد بتاجرا القريبة من مرسى هنين بجبال
ترارة غربي وادي الفنا أو تافنا آخر عام ٤٨٧ هـ / ١٠٩٥ م (راجع في ذلك :
صالح باجحة ، الإباضية بالجريد ، ص ١٦) . ولزيد من التفاصيل عن نسب
عبد المؤمن وقربائه أرجع إلى : البيهقي ، الانساب ، ص ١٣-٢٢ .
(٦٦) نفذ المهدي رحلته وعاد عند شروع عبد المؤمن في رحلته إلى المشرق
نأثناه عن اقيام بها وأقنعه بصحبته فهو صاحب الامر من بعده .

التفصيل بالربط بين نظرية ابن تومرت والمدة التي استغرقتها رحلته وتلك المقولة . ويستند من هذا الربط أن الفكرة السياسية للدولة الموحدية وجدت في أحوال الخلافة الإسلامية بالمشرق ما يجسمها ويخرجها من اطارها النظري في فكر ابن تومرت ، وكان الاعتقاد أن هذه الاحوال خير ضمان للانتقال بالفكرة النظرية الى الثورة في أرض المشرق ذاته ومنها الى المغرب ، وحيث أن ذلك لم ينتف عن المشاركة بالرغم من سنوات اقامته الطويلة بينهم ، فقد عاد ابن تومرت ليجد في المغرب ضالته المنشودة وبعبارة أخرى موجزة ، فإنه بالعودة الى المغرب يعود صاحب الرحلة الى اعلان ثورته العارمة على الامكار المقتضية عند الرباطيين ، وهي ثورة أضاف اليها بعد العودة من رصيد رحلته الشرقية ثورة أستأذه الغزالي على الخلافة الإسلامية عامة .

واستكمالاً لنسج الخيوط الاولى لهذه الثورة ، يسجل المؤرخون ما وقع من مساجلة كلامية في اللقاء بين الامير المرابطي (على بن يوسف) وابن تومرت بعد أن استفحل أمره . ومن هذه المساجلات رده على الامير المرابطي بأنه : « ... رجل دالعب آخره وليس بطالب دنيا ، يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وولجبه احياء السنة وامانة البدع » . ومن مساجلات هذا اللقاء أيضا مخاطبة ابن تومرت للامير المرابطي بقوله : « ... وقد أمر الله بنخيرها وحياء السنة بها ، اذ لك القدرة على ذلك ، وأنت المأخوذ به والمسئول عنه ، وقد عاب الله تعالى على قوم تركوا النهي عن المنكر ... » (٦٧) . وكذلك من : لاخبار في هذا الصدد ما دار من جدل

(٦٧) ابن أبي زرع ، القرطاس ، ص ١٧٤ ، المراكشي ، المعجب ، ص

بين ابن تومرت وفتهاء المالكية في حضور الامير المرابطي * فقد حدث أن أستقر رأى الامير المرابطي على جمع العلماء من كل صوب ليختبروا ابن تومرت ويقفوا على حقيقة أمره ، فان كان عالما حقا تبعوه وان كان جاهلا أدبوه على حد قول المراكشي صاحب المعجب (٦٨) * وكان على رأى المجتمعين من هؤلاء الفقهاء الفقيه مالك بن وهيب (٦٩) * وكان ان وجه ابن تومرت كلامه الى مالك قائلا : « أيها الفقيه أنت لسان الجماعة ، فأخبرني هل تنحصر طرق العلم أم لا تنحصر ؟ فاجاب : تنحصر في الكتاب والسنة والمعاني التي بنيت عليها » فقال له المهدي : سألتك عن طرق العلم هل تنحصر أم لا ، فلم نذكر الا واحدة .. ومن شروط الجواب أن يطابق السؤال (٧٠) * واستطردا نهذا التجدد المبني على الاصول في علم الكلام ، ومن منطق ادراك ابن تومرت أن الفقهاء المجتمعين لمجادلته هم أصحاب حديث وفروع أساسا ، استطرد في مجادلة ابن وهيب فساله عن أصول الحق والباطل ، وأظهر ابن وهيب عجزه عن الاجابة ، وأخذ ابن تومرت عندئذ في توضيح أصول الحق والباطل مفيدا بأنها أربعة : العلم والمجهل والنسك والظن ، العلم للهداية والاخرى للضلال ، ثم كان استطراده في بيان أسس وطرق العلم * وكان من الطبيعي أن يثور هؤلاء الفقهاء عليه ويوغروا عليه الامير علي بن يوسف فيصفونه بأنه : « رجل خارجي »

(٦٨) المراكشي ، نفس المصدر .

(٦٩) مالك بن وهيب الاشبيلي ، كان فقيها فيلسوفا مشاركا في جميع العلوم ، لا أنه كان لا يظهر الا ما ينفق في ذلك الزمان ، وهو الفقه والعلوم الدينية التي كانت لمعاطيها سلطان على نفوس ملوك الدولة المرابطية (البيهقي اضرار المهدي ، ص ٢٧) .

(٧٠) ابن أبي زرع ، المصدر السابق ، ص ١٧٤—١٧٥ . وعن فشل هذه المناظرة انظر : ابن خلدون ، المقدمة ، ج ٦ ، ص ٣٦٠ ، دائرة المعارف الاسلامية مجلد ٢ ، ص ٥١—٥٣ . علام ، الدولة الموحدية ، ص ٧٤—٧٥ .

مسعود ، أحمق صاحب جدل ولسان يضل جهال الناس ، وإن بقي بالمدينة يفسد عقائد أهلها وينشر ذلك عند الناس حتى يرسخ ذلك في قلوب أكثر العامة » (٧١) . ونصح بن وهب الأمير على بن يوسف بأن يقضى عليه لأنه هذا هو صاحب الدرهم المركن وهذه صفته ، وقال له : « اجعل عليه كبلًا كي لا تسمع له طبلا » (٧٢) . فأمر على بن يوسف بسجنه ، ولكن اعترض على الأمر القائد الرابطي بينتان بن عمر ، وأقام اعتراضه على منطق السؤال عن (كيف يسجن رجل من رجال المسلمين وماذا يقال عن أمير المسلمين ؟) وتأثر على بن يوسف بهذا القول ، ومال إلى المصفتح عن ابن نومرت ولكنه أرجأ ذلك للقرار حتى تتم المشاورة ، وفي هذه الاثناء اصطحب هذا القائد معه ابن نومرت إلى داره حتى تمت المشاورة من على بن يوسف الذي قرر أن يتركه يخرج من مراكش (٧٣) .

وخرج ابن نومرت من حاضرة المرابطين إلى الجبابة الواقعة في طرف المدينة حيث نصب خيمته فتكاثر عليه الطلبة ، ووصل خبره من جديد إلى الأمير فطلبه ، ولكنه لم يمثل لكلام رسول الأمير من منطق أنه يقيم بين فبور الموتى وليس مع الأحياء . ومع ذلك فقد خاف ابن نومرت من

(٧١) البيهقي ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(٧٢) الزركشي ، تاريخ الدولتين ، تحقيق ماضور ، ص ٥٠ . البيهقي ، نفس

المصدر .

(٧٣) هو قائد مرابطي كبير ، قاد غزوتهم الأولى ضد ابن نومرت وكانت له مواقف مشرفة مع الموحدين ، وراوا ذلك بعفوههم عن بنتيه ميمونة وتامكونت مع نساء عديدات ، وعن ابنه عمر وسائر أبناء بينتان عند فتح فاس ومراكش بسبب توصية المهدي لهم ، حتى أن ابنته ميمونة زوجة القائد يحيى بن مريم قائد حصن زاكورة من قبل المرابطين ابتاعها عبد المؤمن بعد أسرها عام ٥٢٦هـ في الجبل حتى افتدى بها كل من كان بلمسان من أسرى الموحدين (البيهقي ، المصدر السابق ، ص ٢٧) .

بطش الأمير وأثر السلامة فخرج فاصداً أغمات (٧٤) . وفيها رسيخت دعوته بين أهلها إلى حد انقسامهم إلى فرقتين (مؤمن وكافر) وبرز فيها عدد من طلبته (٧٥) الذين راقبوه في رحلته إلى منازل قبيلة هرغة وذلك في سنة ١٤ هـ (١٢١ م) .

وفي هذه الرحلة من أغمات إلى هرغة ، مر ابن تومرت وصحبه بعدد كبير من القرى ولم يتوقف أثناء سيره عن وعظ أهلها وإرشادهم ، وكان يحب قتال من لا يقتنع بدعوه من هذه القبائل البربرية .

ثم تأهب ابن تومرت للصدام المسلح مع المرابطين بعد أن تأكد من

(٧٤) تقع أغمات على بعد حوالي ٤٠ كلم جنوبى مراكش في الطريق الذاهبة منها إلى جبن وريكة . بها قرينان : أغمات هيلانة أو أغمات ن ايلان ، والثانية أغمات وريكة الواقعة جنوبها ، بنتها قبيلة هواراة قبل الاسلام ، وبها مسجد بنى عام ٧٠٤ م ، وكانت قاعدة المذهب الخارجى بالمغرب ، ثم عادت إلى مذهب أهل السنة في عهد الاداربه ، وكانت من حظ عبد الله بن ادريس الثانى ، فسارت قاعدة لناحية مراكش ومقصد العلماء والادباء من الاندلس والقيروان . وفي سنة ١٠٥٨ م استولى عليها المرابطون وطردوا أميرها لقوط الزناتى زوج زينب النغزاوية التى صارت فيها بعد زوجة لابی بكر بن عمر اللبتونى ثم ليوسف بن ناشفين وإلى أغمات نفى المعتد بن عياد وفيها توفى . ومن المعروف ان أغمات فقدت أهميتها بعد تأسيس مدينة مراكش واتخاذها حاضرة لحونة المرابطين ، ولم تلبث أن أصبحت مجرد قرية ولكنها بدأت تنتعش الآن ببناء ضريح على قبر المعتد بن عباد واتخاذها مقر جماعة قروية (البيهق) المصدر السابق ، ص ٢٩ وعبد الوهاب بن منصور ، قبائل المغرب ، ج ١ ، الرباط ١٩٦٨ ، ص ١٢٣-١٢٤) .

(٧٥) ثلثى راس هؤلاء الطلبة : سليمان بن البقال ومعروف بسليمان احضرى (من العشرة الذين بايعوا المهدي ، ومن الخمسين في التنظيم الحزبى للموحدين ، وكان كاتب رسائل المهدي إلى مقلته في معركة البحيرة سنة ٥٢٤ هـ / ١١٣٠ م . واسماعيل آيكىك (معروف باسماعيل بن يسلالى الهزرجى من أهل العشره ، قائد على هرغة ، نولى القضاء ، عقد البيعة لعبد المؤمن ، أنقذ المهدي من محاولة اغتياله ، قدى عبد المؤمن) البيهق ، كتاب الانساب ، ص ٣١-٣٠ .

القوة البشرية التي تؤيده ريسانده . وطلب من المجتمعين معه أن « يعملوا أسارك »^(٧٦) كبير لان الخبل بصلكم » وأمرهم ببناء المخازن^(٧٧) وقال : « من عمل مذودا أخذ فرسا ومن عمل اثنين أخذ اثنين ، ومن كذبنا حسيه الله »^(٧٨) .

وواضح من مواصله استعداده القتالية وتنظيماتها أنها كانت تستهدف أبعد من مجرد قتال المرابطين والتصدى لمحاولاتهم القضاء على تنظيم الدعوة التومرتية وهي في مراحل النشأة . فهل كانت تستهدف تحقيق الغاية الأساسية التي قامت عليها الدعوة الموحدية بعد نضوجها وأصبح ذلك ضرورة لازمة لتحقيق النورة المهدوية الشاملة المرتقبة للنهوض بالاسلام ورفع الخلافة الاسلامية وانتشالها من واقع القردى في مشكلات التنافس على الامارة الاسلامية والخلاف (المذهبي) بين رجالها وائمة عكره ؟ وإذا كان الامر كذلك ، فماذا عن النشأة السياسية والحرية لهذه الرقادة الموحدية وتطورها الى خلافة اسلامية عامة تسعى الى التوسيع شرعا ؟

(٧٦) أسارك هي مربي الخيل بالبربرية .

(٧٧) بذود هي ماكل الدواب وموضع علفها . راجع في ذلك ، البينق ، أخبار المهدى ، ص ٣٣ .

— C. Julien, Histoire de L'Afrique, p. 53. H. Terrassé, La Barberie, (٧٨) p. 261.

(٢)

قيام دولة الموحدين

أ - المهدى والدعوة الموحدية :

كان هروب المهدى من مراكش إلى أغمات مؤشرا لبدائية هجومه على المرابطين ، فقد أخذ يحبس طلابه ويعلمهم بقصده كما أخذ يطعن في المرابطين ويصفهم بالكفرة المنبسمين والزراجنة (٧٩) وأحل قتالهم إذ أن كل من يعلم أن الله واحد وجب عليه « غزو الروم و الحوس » . فقتبعه أكثر من ألف وخمسمائة من تلامذته وأتباعه ، وجاءه طالب ينادى قسرب خيمته « يا موسى أن الملا يأترون بك ليقتلونك فأخرج انى لك من الناصحين » وكرر ذلك ثلاث مرات . ونا سمع محمد بن تومرت النداء فطن له ، وقرر الخروج متخفيا مع بعض الصحابة حتى وصل إلى تينمك (٨٠) في شهر شوال من عام ٥١٤ هـ / يناير ١١٢١ م ، وأقام حتى شهر رمضان من عام ٥١٥ هـ / نوفمبر ١١٢١ م عندما جهر بدعوته .

(٧٩) الزراجنة : جمع زرجان وهو طائر أسود البطن أبيض الريش ، شبه المهدى بن تومرت المرابطين به لانه يرى انهم بيض الثياب سود القلوب ، كما سماهم الجسمين لانه الزمهم في المذاكرة أن يقول بالتجسيم والمكان ، وكذلك سماهم الحشم للنامهم كما تفعل النساء المحتشمات (انظر : ابن القطان ، نظم الجبان ، تحقيق د . مكى ، ص ٣٢ — البيهقي ، كتاب الانساب ، ص ٢٥ ، علم الدولة الموحبة ، ص ٧١ وتفسيره للثام) .

(٨٠) يذكر البيهقي أن تينمك قرية واقعة بتراب قبيلة كدما (كدمت) الكندانية بطن فرغوسة على بعد ١ كلم من الطريق الذاهب من مراكش الى رودانة ، اختارها المهدى لاقامته وبث دعوته لمناعتها ، وسرح منها اتصاره لضرب المرابطين . وفيها دفن عام ٥٢٤ هـ وكذلك خليفته عبد المؤمن وابنه يوسف ، وحفيده يعقوب المنصور قرب المسجد والضريح اللذين أسسهما عبد المؤمن ، وظلت المدينة اطلالا حتى قامت وزارة الاوقاف بترميم المسجد وأصلحه . كتاب الانساب ، ص ٢٤ . السلوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٨٤-٨٥ .

وفي تينمل لحق به صحابته المعصرة وهم الاوائل الذين سارعوا الى قبول دعوته والذين صدقوا امامته ، وأيدوا رئاسته وهم : عبد المؤمن بن علي ، أبو ابراهيم وهو اسماعيل بن يسلاى الهزرجى المعروف عند الموحدين باسماعيل أيكى ، عمر أصناك أو عمر بن علي الصنهاجى ، عبد الواحد الشرقى ، أبو محمد عبد الله بن محسن الوانشرىشى المكنى بالبشير أبو موسى الصودى أو عيسى الخلاسى الصودى ، أبو بكر بن على الصنهاجى المكنى بالبيذق ، وأبو محمد وسنار بن عبد الله ، أبو عثمان بن يخلف . أبو يحيى بن يجيت (٨١) .

وبعد أن أطمأن ابن تومرت فى مقامه بتينمل أنشأ فى منتصف شهر رمضان من عام ٥١٥ هـ / نوفمبر ١١٢١ م ، رابطة للمعبادة وزاد من عدد طلبته وأتباعه ، وبدأ يعلمهم مذهب فى التوحيد الكلامى ، فطلب منهم عدم اتخاذ العنف من أجل نشر هذا التوحيد . وهذا التوحيد مؤلف باللغة البربرية (٨٢) ، ومن مؤلفاته أيضا التواعد والامانة وهى بالعربية والبربرية . ولفصاحته فى اللسانين ، سهل على ابن تومرت الشرح والتفسير واعطاء المواعظ وضرب الامثال ، فعحل ذلك اجتذاب قومه البربر اليه ، وتميز أمامه السبيل لاعلان مهابيته وتفجير نوره البربر على المالكية وأمارتها المرابطية .

(٨١) البيدق ، أخبار المهدي ، ص ٣٤-٣٥ .

(٨٢) بذكر صاحب الطل الموشية انه : « الف لهم كتاب اسماء بالتوحيد لسان البربرية وهو سبعة اجزاء عدد أيام الجمعة وامرهم بقراءة جزء واحد منه كل يوم اثر صلاة الصبح بعد الفراغ من جزء القرآن وهو يحتوى على معرفة الله تعالى وسائر العقائد كالعلم وتحقيقه والقضاء والقدر والايمان بمايجب لله تعالى ، ومايستحيل عليه وما يجوز وما يجب على المسلم من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وواخى بينهم فيه . واضاف انه الف لهم كتابا سماء بالقواعد ، وآخر اسماء الامانة وهما مدونان بالعربية والبربرية » وذلك لسهولة مههما ولجذب القبائل البربرية الى جانبه (المصدر السابق ص ٨٩) .

وهكذا بدأ ابن تومرت قرب نهاية رحلته الشرقية وعند وصوله الى
أغمات ، حدامه الفكرى بالمرايطين • فقد وضع من الاخبار الاولى لهذا
الصدام أن الجانب الفكرى المذهبى قد شكل الاطار الظاهر لما وقع من
أحداث بين الطرفين • وتجلى ذلك فى القالة المنعنية التقليدية التى تنكر
على المرابطيين الايمان وتصفهم بالكفرة « الجسمين والزراجنة » •

ولم يلبث الخلاف المذهبى أن ازداد حدة وعمقا بسبب تأخر الصدام
السياسى والعسكرى ، ومن ثم استهزار مجلسه العلمى فى الرابطة التى
أنشأها فى تينمل وتكاثر الطلبة حول المجلس للاستماع الى آراء ابن تومرت
فى المذهب المالكي وغيره من المذاهب وتلقى تعاليمه الاولى عن دعوة
التوحيد • وكان من هذه التعاليم حسبما سبق الاشارة عدم اتخاذ العنف
طريقا لنشر مبادئ هذه الدعوة ، وهو عامل هام من عوامل تأخير الصدام
المذكور بينه وبين المرابطيين ، بالاضافة الى أن سياسة هؤلاء المرابطيين
كانت تعتمد أغفال شأن الدعاة أمثال ابن تومرت لا سيما فى مناطقهم النائية

ونم الإعلان ابن تومرت للمهدية فى رمضان عام ٥١٥ هـ / نوفمبر
١١٢١ م أى بعد نحو عام من استكمال رحلته الشرقية ، وذلك فى خطبته
الشهيرة على طلبته فى تينمل حيث قال : « الحمد لله الفعال لما يريد ،
القاضى بما يشاء ، لا راد لامره ، ولا معقب لحكمه ، وصلى الله على سيدنا
محمد المبشر بالمهدى الذى بملا الارض قسما وعدلا ، كما ملئت جورا
وظلما - يبعثه الله اذا نسخ الحق بالباطل ، وأزيل العدل بالجور ، مكانه
المغرب الاقصى ، وزمنه آخر الزمان ، وأسمه أسم للنبي عليه الصلاة
والسلام ، ونسبه نسب النبي صلى الله تعالى وملائكته الكرام المقربون
عليه وسلم ، وقد ظهر جور الامراء ، وامتلات الارض بالفساد ، وهذا

آخر الزمان ، والاسم الاسم ، والنسب النسب ، والفعل الفعل » (٨٣) .
وهكذا تلقب ابن تومرت بالمجنى وصرح بدعوى لعصمة لنفسه وأنه
المهدى المعصوم .

وكان الشق الثاني من هذا الحدث الكبير مبايعة العشرة من أصحابه
في رحلته الشرقية (٨٤) حيث ألتفتوا حوله بمجرد فراغه من خطبته
وبايعوه « وهم جلوس تحت سجرة خروب » على حد قول صاحب الحل
الذى روى تفاصيل هذه المبايعة فيما يصح : « قال الامام أبى يحيى ابن
اليسع ، سمعت الثلثية عبد المؤمن يقول ، لما فرغ الامام المهدى من خطبته
لبربر مراكش سنة ٥١٥ هـ من كلامه هذا بادر اليه عشرة رجال من أتباعه
والملازمين له كنت أنا واحد منهم إذلنا : ياسيدى هذه الصفة لا توجد
الا ديك فأنت المهدى ، فبايعناه في أناء ذلك على ما بايع به الصحابة
ورسوله ^{عليه السلام} وأن يكونوا يدا واحدة على القتال والدفاع فبايعه أصحابه
العشرة نحت شجرة خروب وتابع البربر بعد ذلك عليه بالمبايعة على أن
يقاثلوا عنه ويبدلوا أنفسهم دونه فعرّضهم بما في ذلك من الارزاء والحن
والقتل والخنخنة فالتزموا بذلك » (٨٥) .

وجاء ابن تومرت بتنظيم العشرة في خلافته من صحابته ، وألحق
بهذا التنظيم تنظيمًا عشرينًا آخر على النحو التالي :

(٨٣) الوثائق ، مجموعات دورية تصدرها مديرية الوثائق الملكية ،
إشراف عبد الوهاب بن منصور ، الرباط ، ١٩٧٦ ، ج ١ ، وثيقة رقم ٧٧ ، ص
٢٢٥-٢٢٦ .

(٨٤) ويسميه أهل العشرة ويسميه أيضا بالجماعة .

(٨٥) الحلل الموشية ، ص ٨٨-٨٩ .

- ١ — أصحاب العشرة من أهل الجماعة من صحابته العشرة السابق ذكرهم ، وهم أول من امن به وبمهدوبته .
- ٢ — أهل الخمسين وهم التابعون في التأييد ، وكانوا من قبائل بربرية متعددة : هرغة ، وهنتاة ، وجدميوة ، وكنفيسة ، وصنهاجة ، والقبائل وهسكورة (٨٦)
- ٣ — أهل للسبعين .
- ٤ — الطلبة من العلماء والمفكرين .
- ٥ — الحفاظ من صغار الطلبة .
- ٦ — أهل الدار من أسرة المهدي .
- ٧ — أهل هرغة ، قبيلة المهدي وأفراد حرسه الخاص .
- ٨ — أهل تينمل من أعيان المدينة .
- ٩ — أهل جرمونة من الجند .
- ١٠ — الرماة والغزاة وعامة عبيد المخزن من الجند .

(٨٦) المقصود بالقبائل في التسمية الواردة بالمتن اشتتات القبائل التي انحارت الى المهدي بن تومرت انتصارا له دون أن يجمعها نسب . وقد تميز بين تلك القبائل المختلفة المذكورة أهل هرغة بدعوى أنهم السابقون من أنصار المهدي ، فضلا عما كانوا يمثلونه من أفخاذ ويطون عديدة بحكم أنهم أنفسهم هم قبيلة ابن تومرت . ويذكر عنهم أنهم كانوا اذا ما اتجهوا الى المهدي وسألهم عن حاجتهم يقولون له ، على حد قتل البيهقي : « جئنا نتبرك بك وتدعو لنا نبيايعونته ويمسح على رؤوسهم ويدعو لهم كذلك غير مابرة » (البيهقي ، كتاب الانساب ، ص ٤٢) . أما هنتاة فكانت لها أفخاذ تسعة وعرفت جديبوة بأفخاذها السبعة والأربعين وما يتبع الامخار من المزوار (بكر الاولاد) كذلك عرفت جنفيسة بأفخاذها الاثنين والعشرين ، والقبائل المسماة بهذا الاسم بأفخاذ ثابتة . وعن كومية فأفخاذها كانت خمسة وعشرين . وكانت هسكورة القبلة (بربرا البراس) وهسكورة الظل بأفخاذ أحد عشر . أما صنهاجة القبلة أى الجنوبية الساكنة خلف جبال البرانس والمتعرضة للشمس وصنهاجة الظل أى الساكنة في الجبل بعيدة عن وهج الشمس ، فأنهم كانوا للراى والمتسورة (البيهقي ، كتاب الانساب ، ص ٥٢—٥٣) .

ويمثل هذا التقسيم العتري أو الطبقي التنظيم الادارى والحربى الاساسى لحكومة الدولة الموحدية • وكان الترجمة العملية لموجه من وجوه الفكر النظرى للمهدية الموحدية المذكورة • وواضح من أن أصول هذا التنظيم فى فكر ابن تومرت ام تباعد عن ميراثه الببئى وعن اطار تاريخى سبقت اليه التنظيمات الصوفية وحملة الميراث الاجتماعى للقبائل المغربية وسيطرأ على التنظيم الحربى للموحدين ، بعد معاركهم الثلاثة الاولى ، تعديل جبر لم يكن بعدا ، أيضا عن هذا الميراث نفسه ، وأن مس جانبا منه حسما سيرد الذكر غيما بعد ، وكان من مظاهر هذا التعديل صفات التمييز التى جعلها المهدي لكل فئة فى تنظيمه لمعرفة الخبيث منهم والمحق فى بيعته • فيحتفظ أفراد كل فئة بميزته لا يتعداها فى سفر ولا فى حضر ولا ينزل كآ منهم الا فى موضعه الخاص (٨٧) •

(ب) المعارك الاولى :

ومن تنظيم العشرة أخذت الحركة الموحدية تشق طريقها نحو بناء دولتها فى المغرب • وفى هذا السبيل خاضت الحركة عدة معارك بلغت وقائعها فى حياة ابن تومرت تسعة وقائع • والى وفاة المهدي عام ٥٢٤هـ — ١١٣٠م ، لم يكن أتباعه قد دخلوا بعد الحاضرة المرابطية مراكش ، ومن ثم فإن الدولة الموحدية عاشت فى حياة مؤسسها طور المنشأة وظلت كذلك الى ما بعد وفاته بعدة سنوات وحتى سقوط مراكش نفسها حاضرة المرابطين فى عام ٥٤١هـ — ١١٤٧م • وكانت وفاة مهدي الموحدى فى أعقاب هزيمة فادحة كاله المرابطون فى نفس سنة وفاته (٥٢٤ هـ) لجيش الموحدى وأعنى بها وقعة البحيرة •

(٨٧) البيهقو • المصدر السابق ، انظر أيضا ، لفي برونفسال ، رسائل موحديّة ، رقم ١٢ ، ص ٥٥—٤٧

وكان من نتائج ما جرى في هذه المعركة وما بعدها من اجراءات باسم « التمييز » يعنى انتقال الدولة الى طور متميز من علاقات السلطة بين الخلافة الموحدية وأتباعها •

ويمكننا أن نشهد مقدمات هذا التطور في أحداث المعارك الموحدية السابقة لمعركة البحيرة ، وبهذه المناسبة أود أن أشير الى حقيقة هامة تتعلق بمعارك ابن تومرت التسعة المذكورة ، وهى أن فترة هذه المعارك تكاد تنقسم الى قسمين :

القسم الاول ، ويشتمل على أخبار المعارك الثلاث الاولى التى يغلب عليها القالب الخالى التقليدى في تفسير الموحدين لاسباب صدامهم الحربى مع المرابطين الى حد أن صفة المذممين تعدو سبة على لسان ابن تومرت ينعت بها المرابطين ويرد فيها بنفس التفسير •

والقسم الثانى ، فيبدأ بأخبار المعركة الرابعة التى تطلعن على نمط هذه العلاقات ، وتتعلق أساسا بقبائل جيش الموحدين الى مجموعة أحداث المعركة الاخيرة التاسعة التى وقع فيها انقسام قبلى حاد فاء الى تصفية « التمييز » والى مرض المهدي واعتكافه بداره حتى صدر نبأ موته في رمضان سنة ٥٢٤هـ — أغسطس ١١٣١م •

عن القسم الاول ، يتمثل الرفض الموحدى للمرابطين في أحداث هذه المرحلة في معتهم لهم بالثمين والفاستقين والفاستدين والفاستجرين والمنافقين واماعى الزكاة • وكان اللثام — كما هو معروف — من العادات المتوارثة عند المرابطين وما زال متداولاً بين الطوارق الصحراويين الى انيوم • وقد عاب عليهم المهدي ذلك واعتبره من المحرمات التى تدخل في اطار التشبه بالنساء في الوقت الذى تسفر نساؤهم عن وجوههن • واستشهد المهدي في

هذا التحريم بما روى عن الرسول ﷺ القول : « لعن رسول الله ﷺ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء » (٨٨) .

وفي الصفات والنوع الاخرى التي أطلقها عليهم المهدى ما يحقق
الهدف الدينى السياسى للموحدين ويستهدف تجريد المرابطين من ولاية
الحكم استجابة لقول الله تعالى : « ولا تكونوا الى الذين ظالموا غتمسكم
النار ، وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون » (٨٩) ، وتوله تعالى
أيضا : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ، يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » (٩٠) .

وإذا كانت هذه الصفات لا تحمل من معنى فى نظر صاحبها أكثر من
هذا الهدف المذكور ، فهناك الإشارة الخاصة بالزكاة وتشبيه قتالهم بحرب
أبى بكر الصديق لمانعى الزكاة ، عبارته الشهيرة : « والله لاقاتلن من فرق
بين انصالة والزكاة ، فان الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقلا كانوا
يؤدونه الى الرسول ﷺ لقاتلتهم على منعه » (٩١) . وعلق ابن تومرت بعبارة

(٨٨) ينسر الاستاذ عنان انخاز المرابطين للثام فنقول : « . . ان أهل
لتونة — وهى قبيلة المرابطين — كانوا يخذون فى اعراسهم نوعا خاصا من
الحجاب ، ومنها انه حدث دات مرة فى بعض حروبهم أن نساءهم كن يقاتلن
معهم محجبات ، حتى يحسن بذلك فى عداد الرجال ، ومنها أنهم كانوا يلجأون
الى اللثام نخفا من طلعة نار الدم ، وأخيرا أن اللثام كان من ضروريات الحماية
من لنح العواصف والرمال والحر والبرد . وما تزال عادة اللثام قائمة حتى
اليوم فى بعض قبائل موريتانيا والسودان وغربها . وأما عن سفور النساء ،
فقد قيل أنه لكى يظهر انحطاطهن عن الرجال . عصر المرابطين والموحدين ،
العصر الثالث ، قسم ١ ، ص ٢١٢ .

(٨٩) سورة هود ١١ ، الآية رقم ١١٣ .

(٩٠) سورة المجادلة ، ٥٨ ، الآية رقم ٢٢ .

(٩١) عن سورة المجادلة ٥٨ ، الآية رقم ١٣ حيث نفس المعنى « أن
الشرك نظلم عظيم » .

خاصة به نصها: « كل من منع غريضة من فرائض الله حق على المسلمين جهاده حتى يأخذوا منه • فكيف بمن منع الايمان والدين والسنة ؟ » (٩٢) •

فهك كانت هذه النعوت ترجمة لتدهور كبير أصاب أخلاقيات مجتمع المراهطين قبيل اندلاع الثورة الموحدية ؟ اجابة ذلك نجدها فيما ذكره صاحب المعجب اذ يقول : « اختلت حال أمير المسلمين وظهرت في بلاده منائر كثيرة ، وذلك لاستعلاء أكابر المراهطين على البلاد ودعواهم الاستبداد ، وانفتحو في ذلك الى التصريح فصار كل منهم يصرح بأنه خير من على أمير المسلمين وأحق بالامر منه ، واستولى النساء على الاحوال بواسطة اليهن الامور فصار كل امرأة من أكابر لمتونة ومسوفة مشتملة على كل مفسد وشري وقاتع سبيل وصاحب خمر وماخور وأمير المسلمين في ذلك يزيد من تغفله ويقوى من ضعفه وقنع باسم امرة المسلمين وبما يرفع اليه من الخراج وعكف على العبادات والتبثل وأهمل أمور الرعاية غاية الاهمال » (٩٣) •

ومثل هذا القول قد عبر عنه ابن خلكان في صورة أخرى حيث قال أن المهدي في تبتمك : « رأى بعض أولاد القوم سُقرا زرقا وألوان آبائهم السمرة والكحل •• فسألهم عن سبب ذلك ، فلم يجيبوه فالتزمهم الاجابة ، فقالوا : نحن من رعية هذا الملك وله علينا خراج ، وفي كل سنة تصعد ممالكه الينا وينزلون في بيوتنا ويخرجوننا عنها ، ويخلون بمن فيها من النساء ، فتأتى أولادنا على هذه الصفة •• وما لنا قدرة على دفع ذلك عنا » • فقال محمد : « والله ان الموت خير من هذه الحياة ، وكيف رضيتم بهذا وأنتم أضرب خلق الله بالسيف وأطعنهم بالرمح ؟ •• فقالوا : « بالرغم لا بارضا ،

(٩٢) علام ، الدولة الموحدية ، ص ٧٣-٧٤ وعن قائمة الاحاديث التي استندت اليها ، انظر ، عنان ، المرجع السابق ، ص ٢١٣ .
(٩٣) المراكشي ، المعجب ، ص ١١٧ ، الجراوى ، الموحدون ، ص ٨٤ •

فغان : أرأيتم لو أن ناصرا نصركم على أعدائكم ما كنتم تصنعون ؟ » قالوا : كنا نقدم أنفسنا بين يديه للموت + قالوا : من هو ، قال : غيظكم — يعنى نفسه — فقللوا : السمع والطاعة » (٩٤) .

على أية حال ، وفى هذا الاطار العام من النعوت السبابة التى وصم بها ابن تومرت المرابطين وتقويض الاساس الاخلاقى الدينى والاجتماعى لحكمهم ، خاض الموحدون معاركهم الاولى + وعرفت المعركة الاولى بغزوة « تاودزت » ، وفيها تولى قيادة المرابطين القائد بينتان بن عمر الذى أن آوى المهدي فى أيام محنته الاولى مع على بن تاشفين + ووضح من تنظيم المرابطين فى المعركة أن راعوا الهدف السياسى ممثلا فى اختيار القيادة كسا راعوا الهدف الحربى هو الآخر فيما جيشوه من قوة كبيرة أثارت الهلع بادىء ذى بدء فى قلوب الموحدين + ومع ذلك ، فإن الحماس المهدوى للموحدين كان سببا فى ايقاع الهزيمة بالمرابطين الى حد أن المهدي أطلق عليهم صفة أخرى هى « الحشم » .

فى المعركة الثالثة مع المرابطين ، حفظ التاريخ رسالة خطها ابن تومرت وبعث بها الى شيوخ المرابطين قال فيها : « الى القوم الذين استزلهم الشيطان ، وغضب عليهم الرحمان ، الفئة الباغية والشرذمة الطاغية ، الممتونية » .

أما بعد فقد أمرناكم بما نأمر به أنفسنا من تقوى الله : لعظيم ، ولزوم طاعته ، وأن الدنيا مخلوقة للفناء ، والجنة لمن اتقى ، والعذاب لمن عصى ، وقد وجبت لنا عليكم حقوق بوجوب السنة ، فإن أدبتموها كتبتم فى عافية ، والا فتسنعن بالله على قتلكم حتى نحو آثاركم ، ونكدر دياركم ، ويرجع العامر خاليا ، والجديد باليا .

وكتابتنا هذا اليكم اعذار وانذار . وقد أعذر من أنذر .
والسلام عليكم سلام السنة ، لا سلام الرضى » (٩٥) .

والرسالة المذكورة كما هو موضح تخلو من سبب محدد للحرب الدائرة بين الطرفين . ومع ذلك ، فعندما نصل الى أخبار المعركة الرابعة في تاريخ هذا الصدام الحربى بين المرابطين والموحدين ، نعر على بداية الخيط الذى ينتهى بأحداث « التمييز » المذكور . غفى هذه المعركة أو الغزوة الرابعة للموحدين ، أقدم المهدي على ترتيب جيشه الى مجموعة من الفرق تبعا لاقسام القبائل الكبرى ، يتقدم كل منها قائدها وعلمها . فظهر عبد المؤمن حاملا أهم أعلام المهدي « العلم الابيض » وأخرج معه قبيلة كدمية . وقام على قبيلة هرغة قائدها أبو ابراهيم يحمل العلم الاصفر . وتقدم القائد عبد الله بن علوية على قبيلة كنفيسة بعلم أصفر آخر . وقدم ليلالثن عام على قبيلة تينمل ، ثم علم آخر لعمر آينتى وقدمه على هنتاتة . ثم رتب المهدي سائر القبائل على ذلك الترتيب . بينما تولى قيادة جيش المرابطين قائدان من أشهر قوادهم هما يانو ، وأكدي بن موسى . وكان النصر حليف الموحدين في موقعة تيزي آن ماست (٩٦) .

كان التنظيم القبلى لجيش الموحدين بعد المعركة الثانية يعنى أن الخيط المذكور جاء ترجمة لوضع اجتماعى أضيفت أسبابه الى الاسباب الدينية فأدت جميعها الى انتصار مجموعات هذه القبائل للدعوة الموحدية ورفض الحكم المرابطى ويعبر ابن عذارى عن نتائج ذلك اقتصاديا بقوله :
« .. أتصامت الحروب ببلاذ أهل اللثام وغلت الاسعار بمرأكش حتى وصل

(٩٦) وتلتها المعركة الخامسة في آنا آن بهادين وانتهت هي الاخرى

(٩٦) وتلتها المعركة الخامسة في آنا آن بهادين وانتهت هي الاخرى

بانتصار الموحدين ، انظر ، البيهقى ، أخبار المهدي ، ص ٣٦—٣٧ .

فيها الربع من الدقيق بمنقال حشمى ذهبى ، وتوالى هذا الجذب حتى جفت في الارض مذابتها وأغبرت جوانبها وقلت المجابى بهذه الفتى . . « (٩٧) .

ويخرج من ذلك بالنتيجة الآتية : أن التقسيم الحربى المذكور أوضح أن الحركة الموحدية انتقلت الى طور جديد من تنظيمها كدولة . وفى هذا الطور ، وقع اختلاف حول مسألة الغنائم ، ونستدل على ذلك من قول المهدى : « . . واجتنبوا المحارم ، وردوا المظالم ، وتحاللوا وتغافروا فيما بينكم بغفر الله لكم ، وأصلحوا ذات بينكم . ولا تفسدوا فى الارض ولا تبذروا ولا تسرفوا ، ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تخونوا ولا تغدروا ، ولا تحسدوا ولا تغلوا ، ولا تمثلوا ، ولا تولوا الادبار عند لقاء العدو ، بمن فعل ذلك فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير . واباكم والغلول (فى الغنيمه) ، فان الغلول عار ونا وشنار على أهله يوم القيامة ، وأقسموها على موافقة الكتاب والسنة ولا تعيبوا قليلا ولا كثيرا ، للراجل سهم ولل فارس ثلاثة أسهم بعد اخراج الخمس من رأس الغنيمة ، والغنيمة لمن شهد الوقية » (٩٨) .

ويشهر البيذق الى نفس الموضوع بقوله : « فى أثناء عودتهم الى تينمل جارى طريقه على غدان من جلبان ، فقال : « اقلعوه » فقلعناه ، فلما تلح نخالفوه فأخذ كل واحد قدر مقدرته فقتسم وقال : « هكذا تتخاطفون بعدنا على الدنيا » (٩٩) .

(٩٧) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ط تطوان ، ١٩٦٠ ، ج ٣ ، ص ١٢—

١٣ .

(٩٨) اليونانى ، وثيقة رقم ٨٣ ، ص ٢٣٧ .

(٩٩) جلبان فى لغة المغاربة هى ماتعنى فى المشرق : البازلاء (انظر ،

البيذق ، أخبار المهدى ، ص ٤١) .

ونسنتج مما سبق أن الامر يتعلق بضعف عام في شذرة التعاليم
الموحدية على احتواء النوازع المادية لدى القبائل عموماً^(١٠٠) . وفي هذا
الصدد عرفت قبيلة هرغة (أهل ابن تومرت) وما في مستواها — ودون
القبائل الاخرى — السبيل الى ارضاء أفرادها لانهم على حد قول البيهقي :
« هم السابقون وأنهم أنصار المهدي »^(١٠١) .

ومهما يكن من أمر التساؤل حول خصوصية معاملة قبيلة هرغة
بالمقارنة بغيرها من القبائل الموحدية ، فان من الواضح أن الزعامة الموحدية
قد ذهبت الى تغليب تعاليمها المرشدية حفاظاً على الطامع الدني المهدوي
للثورة . وانعكس ذلك على تنظيم القبائل في الجيش الموحدي ، فكانت
اعادة ترتيب هذا التنظيم بعد الحملة الثالثة أشبه بمحاولة سامية أولية
للتنظيم المتطور الذي تم بعد المعركة التاسعة على أساس ما عرف بتصفية
التمييز بين قبائل الجيش الموحدي .

وفي المعركة السادسة وهي معركة تيفنوت ، اشتد القتال بين المرابطين
والموحدين بحيث لم ترجح كفة أحد الطرفين على الآخر وانتهى بعودة
كليهما الى موضعه معولاً على الغزو من جديد . أما الغزوة الموحدية
السابعة فاستهدفت قبيلة هسكورة ودارت الموقعة في موضع يعرف بـ
أزليم . وغيتها خرج المهدي لأول مرة وكان القتال من الضراوة والعنف
بحيث جرح في أثناء القتال . وفي هذا يقول البيهقي : « .. فقاتلناهم وشد
الوطيس حتى تسج المعصوم ورفع اسحاق بن عمر ووسنار »^(١٠٢) . ثم
كانت المعركة الثامنة التي سبقت هزيمة البحيرة . وحدث في هذه المعركة

(١٠٠) انظر الفصل الرابع في موضوع المرشدية الموحدية .

(١٠١) البيهقي ، كتاب الانساب ، ص ٣٧ .

(١٠٢) : البيهقي ، أخبار المهدي ، ص ٣٨ .

وهى معركة تراكورت أن خرج الموحدون بمغانم عديدة منها أعداد من العبيد كانوا من الكثرة الى حد أن سماهم المهدي عبيد المخزن (١٠٣) .

ولعل ما خطه المهدي في رسالته الى المحاربين من رجائه في معركة البحيرة ، يمبر عن وجه من وجوه التطور الذى طرأ على العلاقات بين القبائل بعد المعركة الثامنة ، فهو يقول : « .. واعلموا وبعثكم الله أن المجسمين والمكاريين ، وكل من نسب الى العلم أشد في الصد عن سبيل الله من ابليس للعين ، فلا تلتفتوا الى ما يقولون ، فانه كذب وبهتان ، واغتراء عنى الله ورسوله ، وما نسبوكم اليه من الخلاف لله والرسول فذلك خب يغش للمسلمين وخيانة لله ورسوله ، يأبى الله ورسوله أن يكون من تمسك بالحق واتبع سنة رسول الله ﷺ وأتاب الى الله مخالفا لله ورسوله ، بل اختلف الله ورسوله من اتبع الباطل وخطوات الشيطان ... واعلموا وفقكم الله أن الموحدين في الامن والامان ، ونصر من الله وعافية وفضل منه واحسان ، نتابعت عليهم النعم وترادفت عليهم المنن ، الله الحمد على ذلك ، فاشتغلوا بتعليم ما يلزمهم والاهتمام بدينهم والقيام بفرائضهم والاستعداد للقاء ربهم ، فانه ينم علينا وعليهم ، ويوزعنا شكر أنعمه ، أذل الله لهم عدوهم ، وقذف في قلوبهم الرعب وزلزل أقدامهم .. » (١٠٤) .

ثم كان صدور الامر باجراء تصفية التمييز التى قام بتنفيذها القائد

(١٠٣) البيهقي ، نفس المصدر ، وقد أرسل المهدي رسالة الى الامير على بن يوسف بن تاشفين قبل معركة البحيرة بتوعده فيها ، وقد أحل فيها دماء المرابطين ، انظر المحقق رقم ٣٤٢ .
(١٠٤) الوثائق ، وثيقة رقم ٨٣ ، ص ٢٣٦ ، ٢٣٨ . وراجع نفس النص في : محمد بن تاويت ، الادب المغربي ، ص ١٦٥ .

الموحدى أبو محمد عبد الله بن محسن البشير الوئشريسى^(١٠٥) . وشملت تصفية التمييز اللقبين بـ « المنافقين والمخالقين والرافضين والخبائء من الموحدين » . وقد استغرق التمييز بينهم مدة أربعين يوما أبيد فيها خلق كثير بلغ تعدادهم خمسة قبائل كاملة . وإذا كانت تصفية التمييز هذه قد تمت مباشرة قبل اللقاء الاخير بالمرايطين فى هزيمة البصرة ، فقد كان لها تكلمة بعد الوقعة سملت قبيلة كنفيسة^(١٠٦) .

ويسئ الببذق هزيمة الموحدين فى البصرة^(١٠٧) فيقول : « .. وهزمونا بالعسى ، رنجا الموحدون ، ومات من مات ، وافترق الناس »^(١٠٨) . وأسرع الببذق يخبر المهدي بنتيجة المعركة . وبقدر اهتمام المهدي بالمعركة وتلفهه على سماع تفاصيلها كان اهتمامه بعبد المؤمن ويتمثل ذلك فى لهفته فى السؤال عنه : « عبد المؤمن فى الحياة ؟ قلت نعم .. قال : الحمد لله رب

(٥ ١) هو ابو محمد عبد الله بن محسن البشير الوائشريسى ، من أهل المغرب الاوسط ، لقي المهدي عند مروره ببجل وئشريسى أثناء عودته من الرحلة الشرقية ، وصار من تلاميذه ثم من جماعة العشرة ، وقد كلفه المهدي بمعظم المهام العسكرية ضد المرايطين ، ثم بولى تمييز الموحدين ، وفقد فى معركة البحيرة عام ٥٢٤ هـ / ١١٣٠ م (الببذق ، أخبار المهدي ، ص ١٩) .
(١٠٦) : الببذق ، كتاب الانساب ، ص ٣٧ . ويذكر السلاوى : « أنه غزا مراکش وحاصرها لمدة ٣ سنوات من سنة ٥١٦ هـ الى سنة ٥١٩ هـ ، وكان ينزل بجبل كيليز بقرب المدينة ، فبايعته كدميوه ، وغزا بلاد ركراسة ، وسار فى بلاد المصاعدة ، ثم رجع الى ينهلل واقام بها شهرين ، وغزا مدينة اغمات وبلاد هزرجد وأهل درن وأطاعنه هرغة وهناتاة وكنفيسة بعد تمييزها ، وانتدبهم لغزو مراکش ومد قدم عليهم عبد المؤمن وخصه باباية الصلاة ، أما القيسادة فلابى محمد البشير . (الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٩٣-٩٤) . راجع أيضا فى ذلك الملحق رقم ٣ ، ٤ .

(١٠٧) البحيرة تعرف ببجيرة الرقائى ، بسبط كان أمام باب الدباغين وباب ابلان من مراكنس حيث حدائق أكداى الحالية (الببذق ، أخبار المهدي ، حاشية رقم ٦٦ ، ص ٤٠) .

(١٠٨) الببذق ، نفس المصدر .

العالمين قد بقى أمركم ، هل جرح ؟ قلت : سُجّ في غفذه الايمن ، فحقاك :
لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ، الامر باق ، ثم قال : نرجع اليه وقل
له الامر باق ولا تجزعوا » (١٠٩) .

وبهذا الحوار الذى جرى بين المهدي والبيذق عن عبد المؤمن ، بدت
الدولة الموحدية وكأنها ما زالت في طور نشأتها لم تنتقل بعد من اطار
جماعة الصحابة الاولى للمهدي . والحقيقة أن القبائل الموحدية خاضت
بالفعل غمار تجربة أحداثه وعلاقاتها . وفي أحداث هذه التجربة ، ظهر
نمساك الزعامة المهدوية بمنظورها الدينى المهدوى في ترتيب العلاقات
اسبغية بين أنصارها . ولكن وضع أيضا أن الاحداث المذكورة لم تخل
من اتجاه مضاد يتمثل في سلوك القبائل ويقترب بالاسباب المختلفة لثورتها
على حكم المرابطين وترتب على ذلك اجراء بعض التوازن في هذا الاتجاه
الآخر مع لاتجاه المهدوى عن طريق اعادة تنظيم قوات الموحدين في المعركة
الرابعة .

ولكن يتبين لنا من خلال أحداث المعارك التالية حتى المعركة التاسعة
أو هزيمة ابصيرة (٥٢٤ هـ - ١١٣٠ م) أن الامر انتهى بانتصار الاتجاه
المهدوى ونفسية الاتجاه الاخر وأصحابه في اجراءات التمييز المذكور
بالرغم من تشدد الزعامة المهدوية في موضوع الغنائم ورفض ابن تومرت
التكالب عليها أو التنازع حولها (١١٠) .

ومن الجدير بالذكر أن المهدي بعد وقعة البصيرة المذكورة ، استخدم
براءته في ابهام أتباعه الذين تسرب التسك الى قلوبهم ، بقدراته الخارقة
ومعجزات مهدويته والتأثير عليهم مستغلا في ذلك ميل البربر الى تصديق

(١٠٩) البيذق ، نفس المصدر والصفحة .

(١١٠) راجع ما سبق عن الغنائم والوضعية المتنازعة لقبيلة هرة .

ما يعليه عليهم المهدي فيذكرون أنه انتخب عدداً من أتباعه ، ودفنهم في موضع المركة بعد أن جعل لكل واحد متنفساً في قبره ، وقال لهم : « اذا سئلتهم عن حالكم فقولوا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، وأن ما دعا اليه الامام المهدي هو الحق ، فجدوا في جهاد عدوكم » . وقال لهم أيضاً : « اذا فعلتم ذلك أخرجتكم ولكم عندى المنزلة العالية » . وبعد ذلك جمع أصحابه وقام لهم : « أنتم يا معشر الموحدين حزب الله وأنصار دينه واعوانه الحق . فجدوا في قتال عدوكم فانكم على بصيرة من أمركم ، وان كنتم تترتابون فيما أقوله لكم فأتوا موضع المعركة وسلوا من استشهد من اخوانكم ، يجبرونكم بما لقوا من الثواب عند الله . وأتى بهم الى موضع المعركة ونادى « يا معشر الشهداء ماذا لقيتم عند الله عز وجل ؟ قالوا : قد أعطانا من الثواب لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على بال بنس » (١١١) . فذهلوا ، واغتتنوا ، واعتقدوا أن الموتى قد كلمتهم ، وقصوا هذا الحادث على بقية اخوانهم ، فزادهم بصيرة بأمره ونبأاته على رأيه وزاد ايمانهم بمهديته ، وتمسكهم بمذهبه وأصبحوا على أتم الاستعداد للتضحية من أجله .

وينكر مثل هذا المسلك الذى لا ينكره الميراث الفكرى لقبائل ، وفي اطاره أمكنه ايهاها بأنه موحى اليه . ففى ساعة احتضار المهدي وساعة دنو أجله ، أظهر علمه بميقات هذا الاجل في حوار دار بينه وبين الهاتف الذى نادى به وأوحى اليه بخبر موته . وقد رأيت أن أسجل هذا الحوار ، لاهميته البانغة بالنسبة لمستقبل الدعوة الموحدية ، فقد مات ابن تومرت بالشلل بعد ستة أيام من اعلان الحوار المذكور . وفيما يلى نص ذلك الحوار كما ورد في أخبار المهدي :

الهاتف :

كأن بهذا البيت باد أهله

وقد درست أعلامه ومنازله

المهدى :

كذلك أمور الناس يبلى جديدها

وكل منا حقا ستبلى خصائله

الهاتف :

ترود من الدنيا فانك راحل

وانك مسئول فما أنت قائله ؟

المهدى :

أقول بأن الله حق شهادته

وذلك قول ليس تخفى غضائله

الهاتف :

فخذ عدة للموت انك ميت

وقد أزعج الامر الذى أنت نازله

المهدى :

متى ذاك خبرنى هديت غائنى

سأفعل ما قد قلت لى وأعاجله

الهاتف :

تبيت ثلاثا بعد عشرين ليلة

الى منتهى شهر فما أنت كامله (١١٣)

وذهب البيهقي الى أبعد من هذا الحوار الغيبي في تأكيد خبر الإيحاء الى المهدي مالموت فيما ذكره عنه أنه (ابن تومرت) قال لاصحابه : « اسألوني عما بدا لكم من أمر دينكم وديناكم فإني غدا ان شاء الله أجتمع مع ربي ، » وأقول كما قال رسول الله ﷺ : لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخوانا ، ألا قد بلغت ؟ ألا قد بلغت ؟ ألا قد بلغت ؟؟ » (١١٣) . وفي رواية أخرى يوردها البيهقي أن المهدي عندما عاد من موقعة البحيرة ولحق بالموحدين فيها ما وقع من هزيمة كبرى ، سُعر بالغمة واعتلت صحته فرجع الى داره في تينمل ، وبعدها خرج الى أتباعه وقال لهم : « أعرغوني وحققوني ، أنا مسافر عنكم سافراً بعيداً ، فضع الناس بالبكاء فقالوا له : ان كنت تنسير الى الشرق نسير معك ، فقال : ليس هذا سفر يسافره أحد معي ، إنما لي وحدي » (١١٤) .

وعلى هذا النحو انتهت حياة المهدي ابن تومرت في هذا الاطار من الحوار الفكري الغيبي عن موته .

(ج) عبد المؤمن بن علي « أمير المؤمنين » :

يشبه ابن خلكان ما وقع في البحيرة بالفجر يتقدمه الفجر الكاذب وبعده ينبثق الصبح ويستعلی الضوء (١١٥) . وهذا التشبيه يتضمن الكثير من الحقيقة ، فقد حدث بعد التمييز الثاني أن نزل الموحدون على مراكز وحاولوا اقتحامها من جديد فعجزوا عن ذلك وظلوا يحاضرونها ثلاثة أشهر

(١:٣) البيهقي ، المصدر السابق ، ص ٤٣ .

(١:١) البيهقي ، نفس المصدر ، ص ٤١ ، السلاوي ، الاستقصا ، ج ٢ ،

ص ٩٧ .

(١١٥) ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٣ ، ص ٢٣٨ ، السلاوي ،

الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٨٩—٩٠ .

عادوا بعدها الى تينمل • وخلال هذه الفترة مرض المهدي غما وحسرة بسبب انكسار الموحدين في موقعة البحيرة التي كبدته أخلص الاتباع وأعظم القواد •

ومما يذكر في هذا الصدد أن المهدي لما شعر بمرضه وأحس بدنو أجله ، لزم داره وظل في غيبة عن الناس لمدة ثلاث سنوات يتناوب عليه : عبد المؤمن ، وأبو ابراهيم أو اسماعيل بن يسلاي الهزرجي ، وعمر أصناك ووسنار ، وأخته أم عبد العزيز بن عيسى • وكان أبو محمد وسنار يخرج الى الموحدين ويذكرهم أن المهدي يأمرهم أن يفعلوا كذا وكذا ، وكان أهل الجماعة يخرجون للغزو وظل الامر على هذا النحو حتى اشتد عليه المرض فترقى في شهر رمضان من عام ٥٣٤ هـ — أغسطس ١١٣٠ م (١١٦) •

وكان المهدي قبل وفاته قد أقر عبد المؤمن بن علي أميرا للمؤمنين عندهما خاطب الموحدين بقوله : « أنتم المؤمنون وهذا أميركم » (١١٧) • وعندما حانت ساعة وفاته دعا عبد المؤمن وأوصاه بمن أحب وباخوته خيرا ، وعظاه كتاب الجفر ، وأمره أن يخفي أمر موته أياما اذا مات حتى تجتمع كلمة المرحدين •

كان عبد المؤمن قريبا الى قلب ابن تومرت ، فقد رفع منزلته وأدناه الى نفسه اذ كان يجد في طموحه صورته الشابة ، ووجد فيه ضالته ووضع فيه كل أمل في تحقيق ما كان يستهدفه من دعوته ورسالته ، ويعبر ابن تومرت عن إعجابه بسمات عبد المؤمن بن علي في قوله :

(١١٦) هناك اخلاف في تاريخ وفاة المهدي بن أغلب المؤرخين . انظر تلك الآراء واختلافها في : ابن أبي زرع ، القرطاس ، ص ١٨٠—١٨١ . انظر ايضا ذلك في ' البندق ، اخبار المهدي ، ص ٤٢ •
(١١٧) المراكشي ، المعجب ، ص ١١٤ •

تجمعت فيك أشياء خصصت بها فكلنا بك مسرور ومغتبظ
فالسن ضاحكة والكف مانحة والصدر متسع والوجه منبسط (١١٨)
فهل كانت منزلة عبد المؤمن عند القبائل الموحدية تماثل منزلته عند
شيخه المهدي؟ (١١٩) *

كان عبد المؤمن بن علي الكومي — حسبما سبق — من كومية *
وبالرغم من أصله البربري ، نراه يرفع نسبه إلى بيت الرسول ﷺ عسى أن
يسبق ذلك سرعة لامامته الموصى عليها من المهدي * وكان ثابتا لدى أقرانه
أنه زفاتي الأصل جاء من تاجرة على بعد عدة أميال من مرسى هنين (١٢٠) *
على أن أصحاب المهدي أخفوا خبر وفاته ثلاث سنوات كاملة شغلوا
خلالها بمصادقة المرابطون * وما كان خبر وفاة المهدي يعلن رسميا في سنة
٥٢٧هـ — ١١٣٣م حتى تفجر النزاع بين أصحاب المهدي العشرة حول صاحب
الحق منهم في الخلافة * وازداد الخلاف حدة بعد أن دخل أهل الخمسين
مع أهل العشرة في نزاع حاد قبل أن يقرر شيوخ الموحدين حقنا للدماء
مبايعة الشيخ أبو عمر بن علي الصنهاجي المعروف بأزناج (١٢١) * ولم يلبث

(١١٨) ابن أبي زرع ، القرطاس ، ص ١٨٤ *
(١١٩) انظر رأي المهدي في عبد المؤمن عند ابن تغري بردي ، النجوم ،
ج ٥ ، ص ٣٦٣ *
(١٢٠) تاجرا قرية على ساحل البحر بأرض قبيلة بنى عابد من حوز
ندرومة لازالت تعرف بهذا الاسم إلى الآن * ومرسى هنين قرية شهيرة تقع
بجبال نرارة على ساحل البحر المتوسط بين مصب نهر تافنا ومرسى الغزوات ،
كانت بالعصر الوسيط مرسى تلمسان ونواحيها وفيها آثار للموحدين ، ابن
خلدون ، للعبر ج ٦ ، ص ١٢١ *
(١٢١) عمر بن علي الصنهاجي ، يعرف عند الموحدين بعمر أصناك
(أزناج) أي الصنهاجي بالشلحة (البربرية) وأسمه الأول يملوك ، أحد
السابقين الأولين إلى نصرة المهدي بن تومرت ونشر دعوته ، وأحد العشرة
الدين سارعوا إلى بيعته ، فكان بذلك من أهل الجماعة العشرة ، استوزره
المهدي ولما مات كان أحد الثلاثة الذين بايعوا عبد المؤمن بن علي خلفا له ،

هذا الشيخ أن أشار على الموحدين بمبايعة عبد المؤمن بن علي الكومي ،
اقرارا بمرلنه عند الامام المهدي ، ولانه غريب عن قبائلهم ليس له أهل
وعصبية يعتمد عليها في منافسته لهم . فاجتمعت الآراء وشرعوا يبايعونه ،
فلما أقبل المصامدة بين يديه نهض قائما فحمد الله وصلى على محمد ﷺ ،
ثم أنشأ يترضى عن الخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم ويذكر ثباتهم في
الدين وصلابة عزمهم ، وتصميمهم على الحق ثم قال : « فانقرضت هذه
العصاة نضر الله وجوها وشكر لها سعيها وجزاها خيرا عن أمة بنينا ،
وخبطت للناس فتنة تركت الحليم حيرانا والعالم جاهلا ، مدهانا ، فلم
ينتفع العلماء بعلمهم ، بل قصدوا به الملوك واجتأبوا به الدنيا وأمالوا
وجوه الناس اليهم في أشباه هذا القول الى هلم جرا . ثم ان الله سبحانه
وله الحمد من عليكم أيتها الطائفة بتأييده وخصكم من بين أهل هذا العصر
بحقيقته توحيدده وقبض لكم من ألكام ضلالا لا تهتدون وعميا لا تبصرون
لا تعرفون معروفا ولا تنكرون منكرا . قد غشت فيكم البدع واستهوتكم
الاباطيل وزين لكم الشيطان أضاليل وترهات أنزه لسانى عن النطق بها .
وأربأ بلفظى عن ذكرها ، فهداكم الله به بعد الضلالة وبصركم بعد العمى ،
وجمعكم بعد الفرقة وأعزكم بعد الزلة ، ورفع عنكم سلطان هؤلاء المارقين
وسبورنكم أرضهم وديارهم ذلك بما كسبت أيديهم وأضممرته قلوبهم
» وما ريك بظلام للمبيد ، فجددوا لله سبحانه خالص نياتكم وأروه من
الشكر قولوا وفعلوا ما يزيكى به سعيكم ويتقبل أعمالكم وينشر أمركم
واحذروا الفرقة واختلاف الكلمة وشتات الآراء وكونوا يدا واحدة على

فناه عبد المؤمن عن الوزارة تشريفا له ونوبها بقدره لانه أرفع منها قدرا ،
وتوفى عام ٥٣٦ هـ . وكان لاولاده مكانة عظيمة عند عبد المؤمن وكانوا أول من
يمر في العرض العام عند الموحدين (الببذق ، أخبار المهدي ، حاشية رقم
٥٣ ، ص ٣٤) .

عدوكم فأنكم ان فعلتم ذلك هابكم الناس وأسرعوا الى طاعتكم وكثر
أتباعكم وأطهر الله الحق على أيديكم ، وألا تفعلوا شملكم انذل وعمكم
الصغار واحتقركم العامة فتخطفتكم الخاصة ، وعليكم في جميع أموركم
برج الرأفة بالغلظة واللين بالعنف ، واعلموا مع هذا أنه لا يصلح أمر آخر
هذه الامة الا على الذى صلح عليه أمر أولها ، وقد اخترنا بكم رجلا منكم
وجعلناه أئيرا عليكم هذا بعد أن بلوناه في جميع أحواله من ليله ونهاره
ومدخله ومخرجه ، والفترنا سريرته وعلايته ، فرأيناه في ذلك كله ثبتا في
دبنه متبصرا في أمره ، وانى لارجو ألا يخلف الظن به ، وهذا المنار اليه
هو عبد المؤمن ، فاسمعوا له وأطيعوا ما دام سامعا مطيعا لربه ، فان بدل
أو نكس على عقبه أو ارتاب في أمره غفى الموحدين أعزهم الله بركة وخير
كثير والاهر أمر الله يقلده من شاء من عباده » (١٣٣) .

وجاءت هذه البيعة العامة بعد ما سماه ابن صاحب الصلاة ببيعة السر
التي تمت بعد وفاة المهدي مباشرة وقبل ان يختلف الصحابة العشرة حولها .
واستمرت البيعة الاولى مدة ثلاث سنوات هي التي أعلن خلالها خبر
اعتكاف المهدي لمرضه . ويسرد ابن خلدون أخبار هذه الفترة قائلا : « أن
المهدي عين توفي ختى أصحابه من افتراق الكلمة ومما يتوقع من سحق
المصادة لولاية عبد المؤمن لكونه من غير جلدتهم ، فأرجأوا الأمر الى أن
تخالط محبة الدعوة قلوبهم ، وكتبوا موته ثلاث سنوات ييموهن فيها بمرضه
ويقيمون سنته في الصلاة والحرب ، ويدخل أصحابه بيته كأنه اختصهم
بعبادته فيجلسون الى قبره . ويتفاوضون في شئونهم ، ثم يخرجون لانفاذ

(١٢٢) المراكسي ، المعجب ، ص ١١٧—١١٨ . ابن خلدون ، العبر ،
ج ٦ . ص ٣٢٧ . وطالع أيضا نص هذا الخطاب على نحو غير كامل من منتصفه
في : محمد بن تاويت ، الادب المغربي ، ص ١٦٧ .

ما أبرممه ويتولى ذلك عبد المؤمن ، حتى تمكن أمر الدعوة فكشّفوا القناع عن مرت المهدي • والتفقوا على تقديم عبد المؤمن وتولى ذلك أبو حفص عمر بن يحيى الهنتاتى جد الملوك الحفصيين الموحدين أصحاب تونس ، عرض البيعة لعبد المؤمن ، فانتقادوا له وأجمعوا على بيعته « (١٢٣) » .

أما البيّذق فيذكر البيعة الثانية على أنها مجرد اعلان أثر اظهار للبيعة الاولنى (السرية) في قوله : « ... توفي رضى الله عنه (المهدي) يوم الاربعاء وقبل يوم الخميس ٢٥ رمضان سنة ٥٢٤هـ وبويع الخليفة يوم السبت لاقرّب من هذا التاريخ ... ولما عاد عبد المؤمن الى بنممل صاح بالقبائل وضم الموحدين وجعل المجلس فاستعمل ركائز وحال بين الرجال والنساء ، ثمّ عظ الناس وقال لهم في آخر كلامه : « بقى عنكم عهد بيعة المهدي رضى الله عنه ، قالوا : نعم • فقعد ثم وعظ عمر أصفك ثم سائر المشيخة رضى الله عنهم أجمعين ، ثم قال لهم : المهدي قد توفي رضى الله عنه ، فبكى الناس ، ثم قال لهم : اسكتوا ، فسكتوا • فقال أبو ابراهيم وعمر أصفك ، وعبد الرحمن بن زكو ومحمد بن محمد لعبد المؤمن : أمدد يدك نبايعك البيعة التى عقدناها مع الامام المهدي فمد يده ، وبايعوه ، ثم تبعهم سائر الناس • وكانت البيعة ثلاثة أيام متتالية » (١٢٤) •

ونخرج من الاحداث التى اقتصرت البيعة بأن ولاية عبد المؤمن لخلافة الموحدين لم تخل من عقبات ومشاكل عويصة كانت دوافعها هى نفس دوافع مشكلات الحركة الموحدية في طور نشأتها ابان حروبها الاولى • وكانت

(١٢٣) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٣٢٧ ، ابن أبى دينار ، المؤنس في اخبار افريقيه ونونس ، تونس ١٢٨٦ ، تحقيق محمد شمام ، ص ١١٤ ، السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ١٠١ . انظر : عنان ، عصر المرابطين ، حول الآراء المختلفة ، قسم ١ ، ص ٢١٩-٢٢١ .
(١٢٤) البيّذق ، اخبار المهدي ، ص ٤٥ . الزركشى ، تاريخ الدولتين الموحدية والدلمصية ، نونس ، ١٩٦٦ ، تحقيق محمد ماضور ، ص ٧ .

تجربة البخيرة درسا قاسيا وعاء عبد المؤمن حيث شهد ارتداد كثير من الموحدين عن الدعوة اعتقادا منهم بأن امامهم المهدي المؤيد بالله لا يجوز أن يهرم فعمل على اخفاء موت المهدي حتى يلتئم الجرح ولا تكون هناك ثغرة على حد قول البعض^(١٢٥) ينفذ منها المرابطون لتقويض دعائم حركة الموحدين .

وتؤكد الروايات الغيبية عن عبد المؤمن حرصه الشديد على ألا تفلت الخلافة من يده وذلك في حياة المهدي حسبما ورد في القصة التي أوردها صاحب « المعجب » وتتعلق بمنام لعبد المؤمن فيه ايماءة بضياع هذه الخلافة على يد نائر من بجاية وأخرى بحصوله عليها حين أتى عليه من قال له : « أتعرف من هذا الذي اهتمرت له هذه الارض ؟ قال : لا ، قالوا : هو غلام صاحبك الذي كان يعلمنا معك ، فقال : ان كانت حالة غلام انتهت الى هذا فلا بد أن أكون غدا أنا أمير المؤمنين »^(١٢٦) .

على أبة حال فقد تلقب عبد المؤمن بن علي بعد ظفره بالبيعة العامة « بالخليفة أمير المؤمنين » . ويعنى هذا اللقب التعلق بفكرة الخلافة

(١٢٥) عمان ، المرجع السابق ، ص ٢٢٧—٢٢٨ .
(١٢٦) هناك قصة أخرى لها صلة بتلك التي وردت بالمتن أوردها ابن ابى زرع وبذهب فيها عبد المؤمن بذهب أصحاب الكرامات الخارقة حين دبر للجبتهين حوله من الموحدين مشهد هجوم أسد عليهم وتمسحه بعبد المؤمن دون أن يؤذبه (القرطاس ، ص ١٨٤—١٨٥) . هذا وقد صارت هذه القصة موضوع قصيدة شعربة لشاعر الموحدين ابى الحسن بن عبد الله ابن الاشيري (من أهل تلمسان توفي عام ٥٦٩ هـ) الذي قال فيها :

أنس الشبل ابتهاجا بالاسد	ورأى شبه أبيه فقصـد
ودعا الطائر بالنصر لكم	ففضى حثكم لما وفـد
أنطق الخالق مخلوقاته	بالشهادات فكل قد شهد
انك الغائم بالامر له	بعد ما طال على الناس الابد

ابن ابى زرع ، نفس المصدر ، ص ١٨٦ .

الاسلامية العامة وأن مشاعر الخوف على مصير هذه الخلافة في المغرب والمشرق الاسلاميين عموما قد ظهر صداها قويا من جديد في مطلع عهد عبد المؤمن . وما قصة ثائر بجاية المشار اليها سابقا الا اشارة على تعلق فكر عبد المؤمن من أيام مهديه بهذه المشاعر وتطلعه من ثم الى التوسع شرما بعد استكمال الانتصار على الدولة المرابطية . ويدعم من هذا التطلع القول بأن أخبار نجاح الحركة الموحدية قد سبقت الى الشرق وشدت من أيدي من تواجد من رجالها في المشرق من أيام رحلة ابن تومرت المشرقية .

رفي هذا الصدد يذكر د . مختار العبادي : « . . وكان لهذا النجاح صدى كبير بين المشاركة أيضا بدليل كتابات المعاصرين لهذه الفترة . . مثال ذلك شاعر جنوب الجزيرة العربية نجم الدين عمارة اليمنى الذى عاش بمصر في أواخر العصر الفاطمى ، فقد أراد هذا الشاعر أن يضرب مثلا للاحداث الجارية في عصره فلم يجد فيها أعظم من شخصية ابن تومرت الذى ارتفع في رأيه الى أعلى درجات المجد والنفوذ فيقول :

هذا ابن تومرت قد كانت بدايته

كما يقول الورى لحماس على عظم

وتد نرقى الى أن أمسكت يده

من الكواكب بالانفاس والكفم

وكان أول هذا الدين من رجيل

سعى الى أن دعوه سيد الامم (١٢٧)

ومن الجدير بالذكر في هذا المجال أن الدعوة الموحدية كانت قد عبأت

(١٢٧) ابن خلكان ، وفیات ، ج ٢ ، ص ١٥٤ د . مختار العبادي ، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس ، الاسكندرية ، ١٩٦٨ ، ص ١١٢-١١٣ انظر أيضا :

بالفعل كل طاقاتها وجندت كل دعائها وأنصارها للخلافة الموحدية في ربوع العالم الاسلامى لا سيما في مصر والشام . فالبيذق يذكر من أنصار المهدي في المشرق ما جاء في قوله : « أما رجاله واخواته فهم واحد وخمسون رجلا من أهل الديار المذكورة ، غير الرجال الذين آخوه في الله تعالى وعظموه في سائر البلاد المصرية وكانوا له مثل أعضائه وجسده سامعين لقوله محبين لامره مؤمنين به مختارين صحبتته مؤثرين لحقه معظمين لحرمة » (١٢٨) . وهذا يعنى أن المهدي ابن تومرت ترك في مصر قبل عودته من رحلته المشرقية جبهة قوية عملت على نشر دعوته في العالم الاسلامى المشرقى . فانتشر أتباع هذه الجبهة على صعيد مصر كلها في الوجهين القبلى والبحرى (١٢٩) .

(١٢٨) البيذق ، كتاب الانساب ، ص ٢٨ .
(١٢٩) يذكرهم البيذق فيقول : أن اول من آمن به بالديار المصرية محمد بن عبد الظاهر الاحمىي ، وعرفه بن جابر ، يونس اللخمى ، شادى بن ثابت ، ثابت القيسى ، عمار بن كثير ، مطرف بن حسام المرشدى ، باشر ابن نويسر ، عبد القادر الانادى ، بصير القليوبى ، مدين بن شعيب ، تميم بن عوف الاسكندراني ، عمران بن معافى الانوى ، ظاهر بن يحيى ، نهيان بن شمس ، على بن عبد العظيم ، ياسين بن وائلة ، كامل بن سعد ، ماجد بن مهب ، شجاع وهام ريدر بن اولاد الجولى القناوى ، جبريل العابدى ، نجاح بن مقبل ، زيان بن مهبب المارشى ، ذو النون بن مبارك ، على بن نهيان اللخمى ، جابر ومنصور ابنا جرير ، عبارة بن ثابت اليماني ، نجم بن هلال ، شرف الحجازى ، على بن الطفال ، هشام الاسناوى ، رجاء بن رجاء الدمياطى ، عبد العالم القهارى ، سراج بن نوير البجلي ، فخر بن يسار ، على بن مكى المصرى ، داوود بن عنان الدمشقى ، ادريس بن يوسف بن عيسى العاجى ، قاسم بن الرقام الزهرى ، محمد بن أبى المثنى الهروى ، صالح بن مؤيد ، واغد العنوى ، خالص بن منجى»
المصدر السابق ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٣)

الاجهاز على دولة المرابطين

ما كادت الهزائم تتوالى على المرابطين حتى شاع بين الناس قرب سيطرة الخلافة الموحدية على العالم الاسلامى ويؤكد ذلك ما ذكره ابن فرحون فى كتاب الديباج المذهب فى ترجمة أبى الوليد القرطبى : « أنه لما قدم الى مصر هاربا من عبد المؤمن ودولته لما ظهر على المغرب ، ثم خاف من استيلائه على مصر فقدم الحجاز ، فخاف أن يحج غـدـخل اليمـن ، ثم خاف أن ينلير على اليمن فأراد أن يتوجه الى الهند ولكنه مات بزبيد » (١٣٠) . ولم يكن فى امكان عبد المؤمن بن على تحقيق مشروعه فى التوسع فى اتجاه الشرق ما لم ينته قبل كل شىء من مراكز المقاومة المرابطة ويقضى تماما على خلايا المرابطين فى شرق المغرب الاقصى ثم فى غربه ، فبدأ بتوجيه قوى الموحدين نحو شرق المغرب الاقصى فأوغل بهم حتى وهران (١٣١) ثم عرج منها الى وجدة (١٣٢) ثم فاس (١٣٣) فمكناس (١٣٤) . وبعد أن استزاد من هذه الجهات الشرقية أنصارا جددًا ، أقدم على حصار مراكش بقصد إنهاء حكم المرابطين بها كلية . ولم يخل الامر ، فى رحلة الموحدين الحربية فى المغرب ، من تكرار تجربة التمييز بين صفوف قواته .

-
- (١٣٠) ابن فرحون ، الديباج المذهب فى معرفة أعيان المذهب ، القاهرة ١٣٢٩ هـ ، ص ٣٢٢ . د . العبادى ، المرجع السابق ص ١١٤ .
(١٣١) ابن الابار ، الحلة السيرة ، تحقيق د . مؤنس ، القاهرة ١٩٦٣ ص ١٩٨ . ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٦ — ١٧ .
(١٣٢) ابن عذارى ، نفس المصدر ، ص ١٨ .
(١٣٣) مجهول ، الحل ، ص ١١١ . أرجع الى رأى ابن عذارى فى سقوط فاس ، ج ٣ ، ص ٢٠ .
(١٣٤) محمد بن غازى العثمانى ، الروض الهنون فى أخبار مكناسية الزيتون ، الرباط ، ١٩٥٢ ، ص ١٦ ، الحل ، نفس المصدر ، ص ١١٢ .

وان نوسعا حربيا من هذا القبيل قوامه تكرار سلسلة المعارك (١٣٥) وتصفيات التمييز ، قد يستهدف استئصال كل أسباب التمرد والارتداد أو تعبئة قلوب الموحدين بالايان تماما بالدعوة الموحدية • ولم يكن تحقيق ذلك بالامر اليسير منذ بداية أحداث حصار المرابطين داخل حاضرتهم مراكنس وانقطاعهم عن أنصارهم في الجهات المغربية الاخرى في أملاكهم • ولهذا أصبح الوقوف على أحداث هذه المعارك الاولى في حروب عبد المؤمن لازما للتصديق على هذا التعديل • ولكن يكفي هنا من تفصيلات هذه الاحداث تسجيل ما دار منها في وقعة سقوط الحاضرة المرابطية « مراكنس » •

(ا) فتح مراكنس :

في سنة ٥٤١ هـ / ١١٤٧ م نزل عبد المؤمن بجيشه على جبل الجليز المثل على مدينة مراكنس العاصمة المنبئة لدولة المرابطين وأحكم الحصار عليها ، وقد استمر حصاره لها ما يزيد على تسعة أشهر حتى عذمت الاقوات ، وامهارت المقاومة وساعت أحوال الالهالي ويذكر ابن عذارى نقلا عن ابن صاحب الصلاة أنه : « لما طال عليهم الحصار تسعة أشهر وثمانية عشر يوما هلكوا جوعا من طول هذه المدة وضاقوا حتى أكلوا الجيف ، وأكل أهل السجن بعضهم بعضا ، وعذمت الحيوانات وعذمت الحنطة بأسرها وطلب اسحاق مخازن أبيه فلم يجد شيئا ، قال أبو عبد الله بن عبيدة كاتب

(١٣٥) في تلك المعارك وما صاحبها من تمييز تقول الرسائل : « .. ابتدأنا بالنظر في أحوال الموحدين وأحضر الجبع منهم بهذه الحضرة — عمرها الله — واستوفدناهم قبيل قبيل وشعبا شعبا ، وقد تأكد العزم على القيام بأمر الله وأعادته على أدلاله وأحيائه دراسة وأقامة عموده ونفى الخبيث من أرجائه وتصنفته من الشر وأنشأه خلقا جديدا .. إذ كان الفساد قد خالط النفوس ومزج القلوب والفتنة الأهواء .. ونسى كل ربه .. » ليفي بروفنسال ، رسائل موحدية ، الرباط ١٩٤١ ، رقم ١٢ ، ص ٤٧-٥٥ .

اسحاق : فججزت عساكر اللمتونيين عن الدفاع والامتناع بضعف العدد
والعدة وكثرة الضيق » (١٣٦) .

وكان بداخل مراكس عدد كبير من أعيانهم وكبارهم على رأسهم الامير
اسحاق بن علي بن يوسف وكان بعد صبيا صغيرا ، فأمرهم بالخروج
للملاقاة لغرة النازحين ، فبرزوا في نحو ٥٥٠٠ من الفرسان ومن الرجال
مالا يحصى . وعندما اقتربوا من محلة الموحدين خرجت عليهم الكمائن التي
أعدّها عبد المؤمن غولوا الادبار ولاذوا بالفرار وتدفّعوا إلى باب دكالة
والرحدون من خلفهم يحدقون بالمدينة من جميع جوانبها . ومات في الكمائن
من أهل مراكس مالا يحصى وأتبع السيف سائرهم إلى الابواب
فقتل بعضهم بعضا بالازدحام . فطال الحصار عليهم واشتد الجهد بهم
ولكثر خيلهم ورجلهم نفذ طعامهم وغنبت مخازنهم حتى أكلوا دوابهم ومات
منهم بالجوع أعداد لا تحصى . ثم أمر عبد المؤمن برفع السلالم على
السور وقسمها على القبائل فدخلت هتاتة من جهة باب دكالة ، وصنهاجة
وعبيد الخزن من باب الدباغين ، وهسكورة مع القبائل من باب ينتان ،
فاقتحموا ألبك بالسيف ، وتدفّقوا داخل المدينة التلسة ، ففتحهم الامير
اسحاق مع بعض الانبياء في قصبته المعروفة بقصر الحجر . وأعمل عبد
المؤمن ورجاله السيف في رقابهم ، وكان الامير اسحاق متخفيا في كيس
الفحم ، فأخرج وسبق هو وخادمه طلحة إلى عبد المؤمن ، فطل اسحاق
يتضرع لعبد المؤمن ويقول : « مالي في الرأي شيء » فيقول له غلامه طلحة :
« اصمت أربت ملكا يتضرع لك غيره » . ومال عبد المؤمن إلى العفو عنه
وخادمه نصغر سنهما ، ولكن أغاظ ذلك القول ابن وجاج (أبو الحسن)

الذى صاح بالموحدين : « ويوا ويوا الموحدين .. ارتد علينا عبد المؤمن يريد أن يربى علينا فراخ السبوعة .. » . فغضب عبد المؤمن وخرج من المجلس وتبعه الموحدون ما عدا أبو الحسن بن واجاج والشيخ أبو حفص (١٣٧) .

فأخذ أبو الحسن اسحاق وقتله ، ثم جذبوا طلحة ليقتاوه ، فقال : « يا عمى أبا الحسن سلاحى ما الذى نفعل به عسى أن أعطيه لك » . فأطلق من تكتيفه ليعطى السلاح ، وكان الخنجر فى وسطه فضرب أبا الحسن وقتله ومات ، ومات طلحة بعده على يد أعوان أبى الحسن . وبقى ثالثهم أبو بكر ابن تيزمت الذى حمل الى عبد المؤمن فقال له : « ألم تعلم أنى خصم لعلى بن يوسف ؟ فقال أعلم ذلك ولكن لاى شىء تقتلنى ، فقال : لانك رميت يدك فى الامام : اهدى وحملت الى السجن فقتلتك السنة لاجل ذلك . فقال لهم : اذ عزمتم على قتلى فأخبركم ان عندى برمتين بهما ذهباً أخاف أن أحاسب عليهما ان نركتھما » . فاختار له عبد المؤمن أمناً يمشون معه وذلك اثنان من كل قبيل الموحدين فمسار معهم الى داره فأدخلهم اليها وأغلقها على نفسه وعليهم ، بيده عكاز فيه سكين فغدرهم به وكانوا اثنى عشر رجلاً لم ينج منهم الا رجل واحد (١٣٨) تمكن من الدخول الى جبل اخليز وعرف الموحدون بالخبر ، فهدموا عليه الدار ، وقتلوه وجروه الى الدبل .

وورد فى الحلل برواية ابن صاحب الصلاة أنه لما تحقق لعبد المؤمن فتح مراكنش فى ١٨ شوال سنة ٥٤١ هـ — ٢٤ مارس ١١٤٧ م ودخلها ، رجع

(١٣٧) ابن عذارى ، المصدر السابق ، ص ٢٢—٢٤ . الحلل الموشية ، ص ١١٢ ، د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٨٦ . د . سالم ، تاريخ المغرب فى العصر الاسلامى ، ص ٦٩٩—٧٠١ .

(١٣٨) الحلل الموشية ، ص ١١٧—١١٨ . البيهقى ، اخبار المهدي ، ص ٦٦ . ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٢٤ . ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١١٤ .

فيها الى محلته وجعل الامناء على أبوابها مدة تسهرين فاجتمع فيئها وأهوالها ، نقسمه على الموحدين ، وقسم عليهم ديارهم ، ثم بيع سبى مراكش بيع العبيد باستثناء زينب بنت يوسف ، فقد استثنىها من البيع لكان زوجها الأمير يحيى بن اسحاق المسوفى المعروف بونزمار « أنجمار » وكان قد ترك قبيلته ودخل في دعوة عبد المؤمن ، فأعفيت داره من الفىء ، واستولى عبد المؤمن على خزائن على بن يوسف وذخائر لقوذة مما يقصر على وصفه اللسان . « وبقيت مراكش ثلاثة أيام لا يدخلها داخل ولا يخرج منها خارج . » وأبى الموحدون دخولها لان المهدي كان يقول لهم لا تدخلوها حتى تطهروها ، فسأل الموحدون الفقهاء عن ذلك فقالوا لهم تبشرون أنتم مسجدا آخر مكان ذلك . فبنى الخليفة عبد المؤمن بدار الحجر مسجدا آخر جمع فيه الجمعة ، وترع في بناء المسجد الجامع وهدم الجامع الذى كان أسفل المدينة الذى بناه على بن يوسف (١٣٩) .

وبسقوط مراكش تنتهى الدولة المرابطية فى المغرب بصفة رسمية ويبقى للموحدين السيطرة على بقية أملاك هذه الدولة ، فإذا ما فرغوا منها يمكنهم مواصلة توسعاتهم نحو الشرق ، نحو الخلافتين المتداعيتين فى مصر وبعاد . غير أن دولة الموحدين الفتية لم تلبث أن تسغت باخماد حركات التمرد والثورة الامر الذى أدى الى تأخير دخول قوات عبد المؤمن بجاية الى سنة ٥٢٧هـ - ١٠٦٥م والمهدية الى سنة ٥٥٥هـ - ١١٦٠م .

(ب) الثورات ضد المهدية :

ولم يقف خطر الثورات التى انشعلت فى المغرب على تهديد الكيان السياسى والعسكرى لدولة الموحدين ، بل امتد هذا الخطر الى المساس

بفكرة المهدية ذاتها وصلاحيه الموحدين لها ولحروبها الجهادية ومن ثم لخلافتها الاسلامية العامة . ويتضح ذلك من ثورة ابن هود السلاوى^(١٤٠) ، وهو محمد بن عبد الله بن هود الماسى مدعى المهدية ، فى رباط ماسية عام ٥٤١هـ / ١١٤٧-٦م . وكان ابن هود فى البداية من أتباع عبد المؤمن وشهد معه فتح مرادس ثم ارتد عن الطاعة ودعا لنفسه بعد استخلاف عبد المؤمن . ويذكر ابن عذارى أن جموعا كثيفة من البربر ساندته ويعبر عن ذلك بقوله : « وفى غرة دوال من السنة المؤرخة » ويعنى سنة ٥٤١هـ « فأقبل الناس المغتربون به من كل مكان وقبيل اليه ، فاجتمعوا بشقاوتهم عليه اجتماعا طار له الذكر فى الافاق وتحدثت به الرفاق ، وكثروا عنده واستندوا له ، فقامت بدعرائه جموع لا تحصى . . . وأتته دعوته فى جميع العدة حتى لم يبق منها الا مراكنس وفاس وارتدت سائر البلاد كلها »^(١٤١) . وقد دخل فى طاعة المهدي الماسى أهل سبنة وطنجة وسجلماسة ودرعة وقبائل دكالة وحاحة وهسكورة الرطاء ورجراجة وقبائل تامسنا وهوارة^(١٤٢) .

ويمكننا تقدير حجم هذه الثورة وخطورتها عندما ننقف على الارقام المغالى فيها عن عدد أنصارها المقاتلين فى الجهات المختلفة . نفى دكالة بلغ

(١٤٠) يذكره البيهقي بأسم آخر هو عمر بن الخياط ، أخبار المهدي ،

ص ١٠٦ .

(١٤١) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ٣ ، ص ٢٦ . راجع أيضا : ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٢٣٢ . مجهول ، الطل الموشية ، ص ١٢١ ، السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٩٩ .

(١٤٢) البيهقي ، أخبار المهدي ، ص ١٠٧ ، ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ،

ص ٤٨٠ . السلاوى ، المصدر السابق ، ص ١١٠ .

عدهم عشرين ألف فارس ومائتي ألف راجل (١٤٣) . وللقضاء على الماسي أرسل اليه عبد المؤمن من قواده أبا زكريا يحيى بن أنكمار الماسوفى فهزمه الماسي . فأرسل اليه الشيخ أبا حفص عمر بن يحيى الهنتاتي ، الملقب بسيف الله : لسلول تنسبها بخالد بن الوليد في « جيش خُسن من فرسان ورجاله » (١٤٤) حسب تعبير ابن الخطيب . فانهزم الماسي وبدد شمله وفرقت قوته في شهر ذي الحجة سنة ٥٤١ هـ ، ثم اتجه أبو حفص عمر وأشياع الموحدين الى سائر نواحي المرتدين عن الطاعة فهزموا جزولة وهسكورة وبرغواطة ولم يلبث أهل سلا أن عادوا الى بذل الطاعة لعبد المؤمن (١٤٥) .

وتشبه هذه الثورة المهدوية في ماسة ، ثورة قامت في عرب الاندلس على المرابطين وأعنى بها ثورة المريدين أتباع ابن قسي (١٤٦) وفيها ادعى

(١٤٣) يقول صاحب الحل : سار عبد المؤمن في أهم لا تحصي من الخيل والرجل والرماة ، وكان أهل كدالة لا رامى عندهم ، ولما اصطفوا وتاهبوا للقتال جاءهم من ناحية أخرى غير الناحية التي اعتقدوها فانحل نظامهم وفل جمعهم وخرجوا عن وعز الموضع الذي كانوا به فالتجأهم السيف الى البحر فقتل أكثرهم في الماسواخذت ابلهم وغنمهم واحوالهم وسبى أولادهم وانتهى البيع فيهم الى بيع المرأة بدرهم والغلالم بنصف درهم « الحل » ، ص ١٢١-١٢٢ .

(١٤٤) ابن الخطيب ، الاحاطة ، تحقيق عنان ، ص ٢٧١ . انظر أيضا الرسالة الخاصة بمقتله في : كتاب الوثائق ، ونسقة رقم ٨٥ ، ص ٢٤٢-٢٤٥ .

(١٤٥) البيهقي ، أخبار المهدى ، ص ١٠٧ . ابن خلدون ، العبر ، ج٦ ، ص ٤٨٠ .

(١٤٦) هو أبو القاسم أحمد بن الحسين بن قسي ، ينتهي جده الى أصل نصراني ، ولد في مطلع القرن ٦ هـ بأحوار شلب ونشأ بها ثم اشتغل بالعمل الحكومي وسئمه فنركه وانكب على دراسة التصوف والتعقب فيه ومال الى الزهد فاضشوشن ومقتسق بم جال في الاندلس والنقى بشيخ الصوفية أبي العباس بن العريف بالمرية ، ودرس عليه أصول التصوف حتى ألف فيه ثم عاد الى قرية جلته من أعمال شلب وبنى بها رابطة للعبادة ودراسة التصوف فكثرت

ابن قسى 'المهدوية وتلقب بالامام تشبها بالامام المهدي بن توم، بت تقليدا له
ولواقفه في المغرب ضد المرابطين . ومن ثم كانت ثورته أصلا على المرابطين
وحكمهم بالاندلس . وانضم الى ابن قسى في ثورته عدد من زعماء غربى
الاندلس أهمهم ابن القابلة وابن وزير وابن المنذر وابن الحجام في بطليوس
والبطروجى في ليلة (١٤٧) .

وقد حاول ابن قسى ايجاد علاقة صداقة وقربى مع عبد المؤمن عندما
لاح له غزم لموحدين على غزو الاندلس . وفشلت محاولته بسبب الرسالة
التي بعث بها ابن قسى الى عبد المؤمن ناعنا نفسه فيها بالامام المهدي ،
فأنكر عليه عبد المؤمن ذلك على أساس أن الامامة والمهدوية قاصرة على
مهدى الموحدين . وكانت الرسالة في حد ذاتها حافزا للموحدين على
مبادرتهم بسمل ميدان المعركة الى الاندلس .

مريدوه . وكان عارفا بطرق التأثير على الجماهير فادعى الولاية والهداية وابتدع
كثيرا من "خوارق والشعوذة التي افنتت الناس بها ، واعتد عليها في ثورته .
(ابن الأبار ، الحلة السيرة ، تحقيق د. مؤنس ، ج ٢ ، ص ١٩٧ — ٢٠٢ .
عنا ، عصر المرابطين ، القسم الاول ، ص ٣٠٧ ، علام ، الدولة الموحدية .
ص ١٤٧) .

(١٤٧) الاول هو محمد بن يحيى الشلطيى ويعرف بابن القابلة ، وكان
يلقب بالمصطنى ، والثانى أبو محمد سراى بن وزير عميد اهل يابرة . والثالث
هو أبو الوليد محمد بن المنذر ، من اعيان شلب وفقهائها ، برز في الادب وتولى
خطة الشورى ونكرها ثم انزوى وتزهد وانضم لطائفة المريدين أتباع ابن قسى
وقام بالدموة في شلب . والرابع هو محمد بن على بن الحجام أحد زعماء المريدين
في بطليوس ، وال خامس هو يوسف بن أحمد البطروجى أحد زعماء المريدين في
لبلة . (ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، ص ٢٤٨ ، ٢٥٠ — ٢٥١ . د. سالم ،
تاريخ المغرب في العصر الاسلامى ، ص ٧٠٢ — ٧٠٣ . عنان ، المرجع السابق ،
ص ٣٠٨ ، علام ، نفس المرجع ، ص ١٤٧ — ١٥٣) .

وحدث بعد سوء طالع المريدين وفشلهم في الاستيلاء على قرطبة ومن قبلها اشبيلية^(١٤٨) أن نشأ نزاع بين مهدي المريدين ابن قس، وبين تابعه سدرای بن وزیر (أمير باجة) مما حدى بابن قسى للتخلص منه على يد أخلص أتباعه ابن المنذر (أمير شلب الذى لقبه ابن قسى بالملك العزيز بالله)، وانتهى النزاع بينهما بهزيمة ابن المنذر، الامر الذى غوى من ساعد بن وزير واستولى على مدينته شلب وميرتلة^(١٤٩)، وأعلن خلع ابن قسى والدعوة لابن حمدين صاحب قرطبة^(١٥٠) وكان هذا الخلاف السبب في فرار ابن قسى الى المغرب ولجؤه الى عبد المؤمن في عام ٥٤٠هـ أو ٥٤١هـ^(١٥١) بعد أن سمله بعفوه عسى أن يستفيد منه بدوره في القضاء على حكم عدوهما المشترك يحيى بن على بن غانية المسوفى في قرطبة^(١٥٢).

قامت انثورة في ترقق الاندلس، وكانت أشد عنفا، وأصعب مراسا، وأطول زمنا، من قاعدتها بلنسية في عهد واليها المرابطى عبد الله بن غانية،

(١٤٨) ابن الأبار، الحلة السبراء، ص ٢٠٣-٢٠٤.
(١٤٩) ابن الخطيب، أعمال الاعلام، ص ٢٥١، د. سالم، تاريخ المغرب ص ٧٠٢-٧٠٣.

(١٥٠) هو أبو جعفر حمدين بن محمد بن على بن حمدين، ينتمى الى بيت عربى عريق، تعلم بقرطبة، عمل بالقضاء حتى نولى منصب قاضى قضاة قرطبة سنة ٥٢٩هـ. اختلف ابن حمدين مع المرابطين فعزل من القضاء سنة ٥٣٢هـ، وبعد الفتنة في قرطبة عين قاضيا للمرة الثانية سنة ٥٣٦هـ وظل بالقضاء حتى قيامه بالثورة في عام ٥٣٩هـ. وتسمى بأمر المسلمين وناصر الدين.

ابن الأبار، نفس المصدر، ص ٥٢-٥٣.
(١٥١) ابن الأبار، نفس المصدر، ص ٢٠٠-٢٠١. ابن خلدون، العبر، ج ٦، ص ٢٣٥. ابن الخطيب، أعمال الاعلام، ص ٢٥١.

(١٥٢) هو أبو زكريا يحيى بن على بن غانية المسوفى، كان واليا على قرطبة، مشرفا على سُئون الاندلس وقائدا عاما للجيش المرابطى. دافع عن قرطبة ضد قوات قشتالة وجليفهم ابن حمدين عام ٥٤٠هـ ١١٤٥م حتى توقيع الهدنة معهم، ثم نقضها وقرر اعلان طاعته للموحدين وتوفى في ٢٤ شعبان ٥٤٣هـ - ٧ يناير ١١٤٩م. ابن خلدون، العبر، ج ٦، ص ٢٣٥.

الذى فر الى مدينة شاطبة عندما شعر بقرب الثورة . وتولى زعامة الثورة ابن عبد المزيذ بالحاح من عبد الله بن مردنيش ، وعبد الله بن عياض (قائد الثغر) في سنة ٥٣٩هـ (١١٤٤م) (١٥٣) . ومع تطور الاحداث ، خاصة بعد ثورة مرسبه نولى ابن عياض أمر شاطبة ثم مرسية ، وجعل صهره عبد الله بن مردنيش واليا على بنلسية ، وجعل الدعوة للامير « سيف الدولة بن هود » ، وبعد مقتل ابن مردنيش وابن هود في سنة ٥٤٠هـ عدا ابن عياض الحاكم في ترق الاندلس حتى لقي مصرعه سنة ٥٤٣هـ — ١١٤٦م (١٥٤) ، وتولى الامر من بعده محمد بن سعد بن مردنيش (١٥٥) .

وحدث أن انتصر محمد بن سعد بن مردنيش في أوائل سنة ٥٥٦هـ — ١١٦١م على يد الموحدين قرب قرطبة حيث قتل القائد الموحدى ابن بكيث . وأعقب ابن مردنيش انتصاره بانتزاع مدينة قرمونة من الموحدين فجرد عبد المؤمن في أثر هذه الزيمة جيشا لعبور الاندلس قاده الشيخ أبى محمد

(١٥٣) هو القاضى ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عيان بن محمد بن موسى بن عياض اليحصبى السبتي ، كان امام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة . دخل الاندلس طالبا للعلم ، فآخذ بقرطبة عن جماعة ، استقضى ببلده سبتة ثم نقل عنها الى قضاء غرناطة . ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٣ ، رقم ٥١١ ، ص ٨٣—٨٥ . أما عبد الله بن مردنيش فهو صهر القاضى ابن عياض ، وعم محمد بن سعد بن مردنيش بطل ثورة ترق الاندلس .

(١٥٤) ابن الأبار ، الحلة السيرة ، ص ٢٢٠ . ابن خلكان ، المصدر السابق ، ص ٨٥ .

(١٥٥) يذكر المراكشى أن ابن مردنيش كان خالما لابن عياض ، يحمل له السلاح . المعجب ، ص ١٣٥ . هو محمد بن سعد بن محمد بن سعد الجذامى التجبى ، ولد في آحواز طرطوشة سنة ٥١٨هـ كان والده سعد بن محمد حاكما لامراغه من قبل المرابطين ، كما كان عمه عبد الله بن مردنيش واليا على بنلسية من قبل ابن عياض . كلى بابن مردنيش . ابن الخطيب ، الإحاطة ، ج ٢ ، ص ٨٥ .

عبد الله بن أبي حفص ، فاستعاد قرمونة في المحرم من سنة ٥٥٧هـ -
ديسمبر ١١٦٢م . غير أن ابن مردنيش وحلفاءه تمكنوا من إيقاع الهزيمة
بقوات أبي سعيد عثمان بن عبد المؤمن في أحواز غرناطة وأخذوا يضيّقون
الخناق على غرناطة ويهددون قلعتها الحمراء (١٥٦) .

وأمام هذه الانباء المزعجة بادر عبد المؤمن بتجهيز جيّش متميز من
خيار جنده عنده ما يقرب من ٢٠ ألف مقاتل منهم عدد كبير من أشياخ
الموحدين . وأسند قيادة هذا الجيش إلى ابنه أبي يعقوب يوسف ، والشيخ
أبي يعقوب يوسف بن سليمان . فأتجه هذا الجيش صوب غرناطة ووصل
قرب جبل الـبيكة والحمراء في شهر رجب سنة ٥٥٧هـ - يوليو ١١٦٣م ،
حيث دارت المعركة المسماء بوقعة السبيكة وانتهت بهزيمة ساحقة منى بها
ابن همشك حمر ابن مردنيش . وأعقبها دخول الموحدين غرناطة في ٢٨
رجب من نفس السنة ١٣ يوليو ١١٦٣م . وغر ابن همشك إلى تسقورة بينما
هرب ابن مردنيش إلى محلته بحدرة (١٥٧) .

(١٥٦) بعرض ابن الخطيب صوره واضحة لهزيمة الموحدين فيقول :
« .. واعترضت الفل تخوم الغدادين وجداول المياه التي تتخلل المرج فاستولى
عليهم القتل ، وقتل فيها السيد أبو محمد .. ودخل ابن همشك إلى غرناطة
بجيلة من الأسرى ، أمحنس بهم الملة بهراى من اخوانهم المحصورين » ، ص
٣٠٩ ، انظر أيضا .

— Marcel Peyrouton ; Histoire Général du Maghreb, p. 98.

(١٥٧) ابن عذاري ، البيان المغرب ، ج٣ ، ص ٥٢-٥٣ . ابن صاحب
الصلاة ، المن بالامامة ، ص ١٩٥-٢٠٠ . وابن همشك هو إبراهيم ابن محمد
ابن مفرج بن همشك ، وهو مثل ابن مردنيش شخصية تتميز بصفتها الخاصة ،
وهو من أصل نصراني ، فجدّه مفرج أو همشك نصراني نزع إلى سرقسطة ،
واسلم على يد أحد ملوك بني هود في أواخر أيامهم ، وكان مقطوع إحدى
الأيدي ، فكان النصراني إذا راوه في القتال عرفوه وقالوا « هلمشك » ، ويقول
لنا ابن الخطيب أن معنى هذه العبارة تعني « ترى مقطوع الأذن » الإحاطة ،

وبوصول أخبار هذا الانتصار الى مسامع عبد المؤمن ، سارع بارسال كتب الفتح والاعلام بالنصر والاحتفال به . وتطورت مسألة الاندلس في حروب عبد المؤمن الى قضية جهاد عام في أراضيها وعمل على تعبئة جيش كثيف لهذا الغرض لا سيما عندما بلغه قيام القمطالبيين بالهجوم على مدينة باجة فكتب الى جميع بلاد المغرب والقبلة وأفريقية والسوس وجميع القبائل يستنفرهم الى الجهاد ، فأجابه خلق كثير ، فاجتمع له من عسكر الموحدين والمرتقة من قبائل المغرب وقبائل زناتة أزيد من ثلاثمائة فارس ، ومن جيوش المتطوعة ثمانون ألف فارس ومئة ألف راجل ، فضاقت بهم الارض ، وانتشرت !الحلات والعساكر في أرض سلا من عين غبولة الى عين خميس واستدارت راجعة الى حلق المعمورة ، فلما استوفت لديه الحشود وتكاملت لديه الجنود والوفود ، ابتدأه مرضه الذى توفى منه « (١٥٨) » .

ولم يقدر لعبد المؤمن تنفيذ مشروعه الجهادى فى الاندلس بسبب مرضه الذى لازمه حتى وفاته فى ١٠ جمادى الآخرة سنة ٥٥٨هـ — ١٥ مايو ١١٦٣م . وكانت هذه الوفاة المبكرة عائقا حال دون تحقيق الخلافة الموحدية أهدافها التى ترمى الى التوسع نحو المشرق الاسلامى . بل ان انشغال عبد المؤمن بمحاربة بقايا المرابطين فى المغرب والاندلس ، أعاق

ج ١ ص ٣٠٥-٣٠٧ . وتحول ابن همشك الى تفتالة ، وخدم ملكها ثم ترك خدمة النصارى ، ونزح الى الاندلس ، وخدم المرابطين ، والتحق بخدمة ابن غانية . ومع توالى الاحداث فى شرق الاندلس اتصل ابن همشك بابن عياض ، ولما آلت بلنسية ومرسية الى ابن مردنيش اتصل به وصاهره . الاحاطة ، نفس الصفحة . المراكشى ، المعجب ، ص ١٣٥ .

(١٥٨) ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ٢٠٢ . انظر ايضا ، ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١١٧ . السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ١٤٣ . وعن وفاته واقوال المهدي فيه وامتداد ملكه راجع ابن خلكان ، ج ٣ ، ص ٢٣٩ . وابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٣٦٣ .

التوسع الموحدى فى المغرب ذاته وهو ما يهم أساسا موضوع العلاقات مع
المشرق الاسلامى .

والواقع أن الدعوة الموحدية التى نادى بها المهدي محمد بن تومرت
كانت تستهدف أمرين الاول تحقيق الهدف البعيد وهو بسط سيادتها على
العالم الاسلامى المختل ، والثانى الجهاد ضد المتمردين والمارقين تمهيدا
للجهاد الاعظم ضد أعداء الاسلام .

غير أن الجهاد ضد المارقين والتوار أيام المهدي وخليفته استغرق
جانبا كبيرا من وقت الموحدين وجهودهم واستنفذ قدرا كبيرا من قوتهم
على حساب الجهاد الاعظم . ومن المعروف أن حروب المهدي وخليفته عبد
المؤمن استمرت نحو أربعين سنة^(١٥٩) وهى فترة طويلة اذا قيست بعهود
الحكام وأعمال البنس .

(٤)

توسع دولة الموحدين نحو الشرق

بدأ الخيط الاول فى حروب عبد المؤمن باتجاه الشرق منذ أن اتخذ
بقايا المرابطين بالاندلس وحلفاؤهم الهلالية من بجاية قاعدة لمقاومة
الموحدين . ولكن رحلة عبد المؤمن الحربية نحو الشرق حتى حدود مصر
الغربية كان لها أن تكرر رحلة ابن تومرت الدراسية التى بدأها بالاندلس
وانتقل منها الى الشرق الاسلامى . وقد شرع عبد المؤمن نفسه فى القيام
بها فى شبابه ولكن لم يقدر له أن ينفذها بسبب اثناء المهدي له عن ذلك لقاء

(١٥٩) استغرقت تلك الحروب على وجه الدقة ثلاثا وثلاثين سنة وثمانية
اشهر وخمسة وعشرين يوما من حين وفاة المهدي حتى وفاة عبد المؤمن .

الامل في اتخاذ خليفة له . ولا مجال هنا لتكرار الاسانيد التاريخية الدالة على جاذبية الترق الاسلامى فى الفكر المغربى وأحداثه . فمن بداهة القول تكرار الاشارة الى سحر الشرق ومغناطيسه الجاذب فى أحداث المغرب منذ دخول المغرب فى تلك الدولة الاسلامية . فقد سبق للمرابطين أن ولوا وجوههم نطر المغربيين الاوسد والادنى لولا صلة القرابة التى تربطهم بالزيريين الصنهاجة . كما سبق أيضا للفاطميين أن تطلعوا نحو الشرق الاسلامى ونجحوا فى محاولتهم الرابعة ، وكان ذلك الاصل فى ظهور القاهرة التى لعبت وما تزال بأوتار السياسة العالمية . وقد سبق الاشارة الى آثار رحلة ابن تومرت ومدى نجاح دعوته فى الشرق .

(أ) الحملة على بجاية :

فى رسالة أوردها ليفى بروفنسال من انشاء الكاتب أبى جعفر بن عطية موجهة من الخليفة عبد المؤمن الى الشيخ أبى زكريا يحيى بن على بن غانية يدعو فيه الى التوحيد بتاريخ ٩ ربيع الثانى سنة ٥٤٣ هـ . يحاول عبد المؤمن عن طريق اللين والترغيب والاستمالة ايقاف حملة ابن غانية العدائية ضد الموحدين والانخراط تحت راية الموحدين كما عمل أسلافه من قبيلة مسوفة ، الذين اعترفوا بالمهدى وأقروا رياسته فيقول : « وهذا الامر هو أمر المهدى حق فتأمل ، ومع معاملة الجلاء فلا ظن ولا تخيل ، والمهدى قد بشر به النبى فى غير ما حديث ، وظهرت علاماته ، وآياته فى قديم مزاره وحديث ، ودل على اسمه وزمانه وفعله ومكانه .. وما خص الله به مسوفة الذين هم من قبيلتكم وفصيلتكم قام ودهم له فى مواطن السفا وقبيلته ،

وهاجروا اليه وهجروا سواه . فهو آلفهم بفضل الله عليهم وهم
الآفة » (١٦٠) .

غير أن بنى حماد الصنهاجيين^(١٦١) رفضوا الدعوة وظلوا يتمسكون
باستقلالهم منذ أن أعادوا تأسيس بجاية عام ٤٥٧هـ - ١٠٦٥م على يد
أميرهم الناصر بن علناس بن جهاد^(١٦٢) (٤٥٤ - ٤٨١هـ / ١٠٦٢ - ١٠٨٨م)
وهم في كفاح من أجل الحفاظ عليها ، سواء في مراحل هجوم العرب الهلاليين
أو أثناء رخصهم التبعية للمرابطين .

ومع قيام دولة الموحدين ، لحق بدولة بنى حماد أكثر من خطر كاسح:
فالنورمان يوجهون هجومهم على إفريقية مقر بنى باديس الزيريين (أبناء
عمومة الحماديين) ويستولون على مدينة المهدية وسفاقس وسوسة في سنة
٥٤٣هـ - ١١٤٨م ويعيثون غسادا على طول الساحل التونسي حتى يقاربوا
مملكة بنى حماد . والمرابطون اللاجئون اليها يستهدفون تحويناها الى قاعدة

١٦٠. لبقي بروفنسال ، رسائل موحدية ، الرباط ، ١٩٤١ ، رسالة ،
رقم ٤ ص ١٠٦ .

(١٦١) هي نازبة إماره نظاميه بنتنا بالمغرب الاوسط على يد حماد بن
إلكين بن ربري الصنهاجي ، كان عاملا من قبل أخيه باديس بن المنصور بن بلكين
أمير المغرب الأدنى على مدينة أشير . استقل بجهته وبنى القلعة المنسوبة الى
أسرته (قلعة بنى حماد) عام ٣٩٨هـ - ١٠٠٧م . وبعد نزاعات بينه وبين
السلطة الشرعية في القيروان أعلن حماد انفصالها عنها في (٤٠٥هـ - ١٠١٤م)
فانقسم بنو زيري الى : بنى باديس بالقيروان وبنى حماد بالقلعة ، قامت بينهما
حروب تلتها المصالحة والمهادنة . أنظر : عبد الوهاب بن منصور ، قبائل
المغرب ، ج ١ ، ص ١٤٤ .

(١٦٢) ولهذا سميت بجاية الناصرية نسبة الى الناصر بن علناس (د .
سالم ، تاريخ المغرب في العصر الاسلامي ، ص ٧٠٦ ، د . سالم ، المغرب
الكبير ، طبعة ١٩٦٦ ، ص ٦٨٣-٦٨٥ .

لعملياتهم العسكرية ضد الموحدين في مشروع حلف يضمهم مع بنى غانية
المسوفين أصحاب البيار (١٦٣) .

كان الامير يحيى بن عبد العزيز بن المنصور بن الناصر بن علناس
منهمكا في ماذاته مستغرقا في لهوه غير عابىء بأمر دولته ، كان وزيره
ميمون بن حمدون متنبها الى الاخطار المحيطة ببجاية ورأى في الاستجابة
للدعوة الموحدية سبيلا لانقاذ هذه المدينة من تلك الاخطار فكتب الخليفة
الموحدي عبد المؤمن في السر يرغبه في بجاية باسم انقاذ المسلمين
شيها (١٦٤) .

وجاءت دعوة ابن حمدون لفتح بجاية في وقت اشتغل فيه عبد المؤمن
بتصفية تمييز جديدة في صفوف قواته ، وهي الحادثة المعروفة بعملية
الاعتراف (١٦٥) . فقدمت دعوة بجاية ، لسياسة التمييز الموحدى في حادثتها
الجديدة ، !! -ند الجهادى المنشود للتخفيف من آثارها . ومن قبل ، كان
تسخن المهدي وحده يجب أى سند مطلوب لتبرير سياسة التمييز في
أحداثها التي وقعت بحروب الموحدين الاولى . ولكن الامر يتعلق هذه المرة
بخليفة المهدي ومدى الاعتراف بخلافته (١٦٦) . وعندما ينهض بحملة فتح

(١٦٣) ليفي بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٤ ، ص ٨-١٠ .

(١٦٤) عبد الوهاب بن منصور ، قبائل المغرب ، ج ١ ، ص ١٤٥ .

(١٦٥) ليست هذه العملية التي أقدم عليها عبد المؤمن الا تصفية هجينة
تبت في عام ٥٤٤هـ - ١١٤٩م كما يذكرها ابن عذارى (البيان) ج ٣ ، ص ٢٨) .
ولا يشبهه في شناعته وفظاعته الا التمييز الذي نفذه المهدي محمد بن تومرت
على يد عبد الله بن محسن الوئشريسى المعروف بالبشير بهدف ازالة ما حاق
بالموحدين من التخليط ، ويذكر البيذق تفصيلات عن ذلك الاعتراف وعهد من قتل
من كل قبيلة فيه بسبب قتل مكناسة الفحاهين في جبلهم (أخبار المهدي) ، ص
٦٦ - ٧٢) .

(١٦٦) أرجع الى الصفحات السابقة (ص ٩١-٩٣) .

بجاية . فهو يحقق أملا كبيرا في الفكر الموحدى يتعلق بالنسرة والاتجاه بالفتوح الموحدة نحو بلدانه يوحدها داخل بوتقة فلسفته وبصم أشتات دولها في نطاق دولة الموحدين الكبرى .

وواضح من نكتكم الموحدين لوجهه حملة بجاية أن حروبهم في الاندلس لم تكن قد حسمت بعد ، وأن عبد المؤمن أتر الانتقال بحروب الموحدين الى الشرق بمجرد وصول دعوة بجاية . وفي سبيل تحقيق حملة بجاية ، عمد الى التمهيد في خطته العسكرية . فعندما فرغ من اعتراغه السابق اتجه ناحية سلا وأمر ببناء أساس مدينة الرباط ، وكان يعول على الخروج منها الى بجاية عن طريق المعمورة الى الهبط — ناحية جبال الواقعة بين الريف والمحيط الاطلسي — موهما في اعلانه أنه متجه الى الاندلس . وبلغ من نكتته أنه أمر بقطع الطريق عن المارة في جميع الاتجاهات التي تؤدي الى جهة الشرق وعين عليها مراقبين أو أمناء لمراقبة الطريق ، بل وصل به الامر الى حد معاينة كل من يتفوه ولو بأشارة عن هدف تلك المحلة (١٦٧) .

ويصف ابن زرع الطريق الذي سلكه عبد المؤمن في حملته على بجاية (١٦٨) ، بدءا من فاس الى نهر ملوية ثم تلمسان التي أقام بها يوما واحدا ، ومنها الى الجزائر التي دخلها على حين غفلة ، فخرج الامير الحسن بن علي بن يحيى بن تميم وكان قد انتقل اليها بعد سقوط المهدية في

(١٦٧) يقول البيهقي : « وعندما نزل الى شبريط . . كان أمامه عبيد يلعبون ، منهم ميمون أغراف ، فأنطق الله على لسانه بطول اجله ، فقال كذا نفعل يا أمير المؤمنين في بجاية ان شاء الله . فقال له الخليفة تكتف ، فامر به فقتل » (أخبار المهدى ، ص ٧٤) وورد في الحل الموشبه ، أن مناديا نادى : « ايها الناس من نكلم بكم بكلام معناه الى ان هذا السفر فجزاؤه السيف » ص ١٢٣ .

(١٦٨) ابن أبي زرع ، القرطاس ، ص ١٩٣ .

أيدى النورمان • فتلقاه عبد المؤمن بحفاوة بالغة^(١٦٩) وفر عاملها الى بجاية ،
وأخبر حاكمها يحيى بن العزيز بمقدم عبد المؤمن واستيلائه على الجزائر •
ولم يمض عهد قصير حتى وصلت جيوش عبد المؤمن الى بجاية ودخلها بعد
الفتح أبو محمديون بن علي المعروف بابن حمدين وفتح أبوابها للموحدين ،
وتم توحيدده وأصحابه • وفر الأمير يحيى بن العزيز الى قسنطينة ، فدخل
عبد المؤمن بجاية ونم تطهيرها وتوحيد أهلها^(١٧٠) •

وما أن نم لعبد المؤمن السيطرة على بجاية حتى واصل زحفه الى قلعة
بنى حماد معقل الحماديين الاعظم وحصنهم الامنع ، فاقتحمها قوات
الموحدين عنوة ، ودمرت عمائرها وضربت عمرانها وأضرمت نيران النيران
وسقط واليها جوشن عبد العزيز وابن الدحمانس من الاثنيج ، وبلغ عدد
القتلى بها نحو ١٨ ألفا^(١٧١) • ثم ان عبد المؤمن قلد على 'لجزائر وبجاية
والقلعة وأعمالها ابنه عبد الله بن عبد المؤمن ورتب معه من سيتولى الدفاع
عنها من قوات الموحدين ثم قفل عائدا الى مراکش^(١٧٢) وبصحبته الحسن
بن علي •

(ب) حملة سطيف :

بينما كان عبد المؤمن في متيجة في طريق عودته من الحملة الاولى الى

(١٦٩) البيهقي ، المصدر السابق ، ص ١٤٥ . ابن ابى زرع ، المصدر
السابق ، انظر أيضا ، د. سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٩٢—٧٩٣ .
(١٧٠) د. سالم ، المغرب الكبير (١٩٦٦) ص ٧٩٣ .
(١٧١) ابن خلدون ، العبر ج ٦ ، ص ٤٩١ . د. سالم ، المغرب الكبير ،
ص ٧٩٣ .
(١٧٢) د. سالم ، المغرب الكبير ص ٧٩٣—٧٩٤ . د. سالم ، تاريخ
المغرب ، ص ٧٠٧—٧٠٨ .

مراكس ، وصلته الانباء بقيام عرب الانيج ورياح وزغبة في سطيف (١٧٣) بالثورة على عبد الله ، ومحاولتهم اعادة دولة بنى حماد ، فسير الى ولده مددا بقيادة يصلاسن بن المعز وعبد الله بن وانودين صهر عبد المؤمن ، ولكن لاختلاف وقع بينهما تمكن العرب من قتل عبد الله وأرغموا يصلاسن على الهرب فاقدم عبد المؤمن على اجراء تمييز أعقبه بدفع جميع جيش الموحيدين الى العرب • ونهاهم عن الانستغال بالمغانم والمكاسب حتى لا تهمهم العرب ، بل أوصاهم اذا سمعوا العرب تقول الرواح الرواح ، بضرورة اتباعهم وتتبعهم الى القضاء عليهم • وكان ما كان من هزيمة العرب وأسر بعض شيوخهم من بينهم ديفل بن ميمون ، وحباس بن الرومية ، وابن زيان ، وأبو قطران ، وأبو عرفة ، والقائد بن معروف فسيقوا الى مراكس ، ثم ردت اليهم نساؤهم وأطفالهم وأمهاتهم بعد أن أعلنوا طاعتهم له في سنة ٥٤٧هـ - ١١٥٣م • وأعادهم الى 'غريقية معززين بعد أن أكرمهم وبالغ في الحفاوة بهم (١٧٤) •

وقد وجه عبد المؤمن رساله الى الشيخ أبي محمد وسنار وأهل مراكس يعلمهم بعروته في البلاد الشرقية وانتصاره على العرب بناحية سطيف • ويرى أن هذا الفتح التناسق والتتابع وتذليل الصعب وتقريب الشاسع • ويصور حال العرب في تعبير يقول : « • • • وقد قذفتهم الغلبة الى صحرائها ، ونبتذتهم الروعة بعرائها ، وحدثتهم حال الكثرة المهديه عن كماتها وضرائها ،

(١٧٣) يظهر لنا قصة سطيف عن شدة نائره بالمهدى في حب سفك الدماء بل والقضاء على المعارضة بجميع اشكالها من دفع خيله وخذل الموحيدين قبر سطوح فوق الطريق في ربوه ، وحك خيله هذا القبر ، وقال لهم : « اتعرفون ما قال صاحب هذا القبر ؟ قالوا : أنت العارف بذلك ، فقال لهم : قال ازيلوني عن هذا القبر لئلا ندرسنى خيل عبد المؤمن بن علي الكومي » . اخبار المهدي ، ص ٧٤ . (القبر السطوح هو القبر المرتفع وأعلاه مسطحا) . (١١٧٤) انبيق ، اخبار المهدي ، ص ٧٦ .

فصاروا بين ندافع الحيرة والتهيه ، وتراجع التخيل والتعوبه ، مظهرين
الانابة الى انساب ، متكررين في أكثر الاحيان على مراتب الشك
والارتياب » (١٧٥) .

كما وصفهم بالجهال مرة والاشقياء مرة أخرى فهم « .. الذين
يخاطبون جميع من ببلاد افريقية وما يتصل بها الى جهة الاسكندرية من
العرب المغررين بغوامر الجهالة ، المغمورين بأوامر الضلالة ، فخطبهم
الاستصراخ والاستتجاد ويراسلونهم مراسلة الاستعانة والاستمداد ،
ويستدعونهم لعنى الانتصار على الموحدين والاعتضاد .. وأقبل جميع من
ذكرناه لكم من أعرابتك البلاد النازحة قبائل هلال بنى عامر من عرب
اليمن ، وشعوب الحروب والفتن ، بقضهم وقضيضهم ، عاملين على اغواء
اخوانهم الضالين وتحريضهم ، نافرين أفواجا بعد أفواجا بغاية عزمهم
ونهاية نهوضهم .. فلم تزل جيوشهم على جهات قسنطينة تتوارد وكتائبهم
تتعاقد على الاعتزام وتتقاعد .. والموحدون مقبلون على ما أمروا به من
ارتحالهم الى العرب .. وقتالهم بوادى الاقواس بجهات سطيف ، وكذلك
في متيجة .. وأكلتهم والتقتتهم الحرب الزبون ، وكابد الهول الكبار جميع
فرسانهم وأعيانهم ومن يدعى البطالة والحماسة من أمرائهم وكبرائهم .
وأختلطوا بسوانسيهم اختلاط الانعام بالانعام .. وحاق اليويل بهلال
بن عامر . ديفف تتبع الجيش الموحدى لهم حتى أوائل بلاد افريقية
وما يجاورها ، ولم يروا لبقية المارقين أثرا » (١٧٦) .

(١٧٥) لى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٩ ، ص ٢٦-٢٧ .
(١٧٦) لى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٩ ، وهى رسالة طويلة
مؤرخة فى سنة ٥٤٨هـ ، ص ٢٧-٣٤ .

على أن هزيمة العرب ، المعلنة بهذا الاسلوب التشهيرى الوارد في رسالة عبد المؤمن ، لم يعقبها تسليم قبيلة صنهاجة الحمادية بهزيمتها . فحاولت النار باتفاقها مع حلفائها من قبائل لواتة وكتامة تحت قيادة أبى قسبة من بنى زلدوى ، وكان من أشد النوار مناهضة لعبد المؤمن . وتلاقت هذه الجموع مع جيش عبد المؤمن ^(١٧٧) ، وفيها انكسرت صنهاجة وحلفاؤها وهذا أبو قسبة ، وأستتب الامر للموحدين في بجاية ونستبعد أن يكون عبد المؤمن قد قدم على رأس قوات الموحدين اذ أنه لم يعاود الخروج إلى إفريقيا الا في سنة ٥٥٣ هـ / ١١٥٨ م . وقد تكون هذه المعركة قد وقعت، أثناء قفوله من حركته الاولى سنة ٥٧٤/١١٥٣ م وهو الأرجح .

فقد أوصى قبل عودته الى مراكش أهل بجاية في رسالة وجهها اليهم باقامه الحدود وحفظ الشرائع واطهار الحق بلزوم الواجبات . وتعرف هذه الرسالة بربانية الفصول وفيها يركز على التقيد بالشرع والعمل في أمر الدين والدنيا بالالزام الواجب ويشمل هذا الالزام الرجال والنساء والاحرار والعبيد .

وتتصف الرسالتان المذكورتان بطولهما والتفصيل في موضوع كل منهما مع قصر ماده الرسالة الاولى على أخبار انتصاره على العرب وصفات التحقير التي أنزلها بهم ، وحصر الرسالة الثانية على وصينه لاهل بجاية

(١٧٧) اختلفت الروابات حول الشخص الذى قام على قيادة جيش الموحدين في هذه المعركة . فيذكرها ابن الاثير تحت قيادة سعيد يخلف من اهل خمسين ، بينما يؤكد البيهقي أن الخليفة عبد المؤمن هو الذى قاد تلك الحملة . وفي هذا الصدد ، يذكر البيهقي أن الجيش بأجمعه كان قد خرج للامانة العرب ، ولم يق مع عبد المؤمن الا الخاصة من اهل الدار مع السوقة ، وبمسك القناة التى يسكنها من عام البحيرة (ابن الاثير ، الكامل في التاريخ ، ج ١١ ، ص ٦٠ . البيهقي ، المصدر السابق ، ص ٧٥) .

وتعاليمه لهم المستمدة من تعاليم المهدي الدينية (١٧٨) * وبالربط بين موضوعي الرسلتين وما وقع في تاريخ حملة بجاية من تصفيات للتمييز بين صفوف !وحديين ، يظهر بوضوح أن الاعتقاد الخالص في الاهداف الموحدية لم تأخذ به أطراف مختلفة في مقدمتها عرب البوادي * وأقتضى الامر ، مع تصفيات التمييز التي كانت تجرى للانصار القدائي ، العمل على كسب مزيد من الانصار الجدد ومن ثم الاقدام على فتح جديدة * وواضح في حرب بجاية أن أحداثها انتهت بانتصار حاسم ، بالرغم من مقاومة العرب * وواضح أيضا أن هذه الاحداث قد قدمت لعبد المؤمن حديثا يسهل 'ستهلاكه في بلاده لصالح الدعوة الموحدية ، الامر الذي يسر له طريق العودة على رأس حملة ثانية في اتجاه الشرق *

ج - الحملة على المهديّة وبرقّة :

في ١٠ شوال عام ٥٥٣ هـ / أكتوبر - نوفمبر ١١٥٨ م خرج عبد

(١٧٨) أوست الرسالة بـ : يأخذ الناس بعلم التوحيد الذي هو أساس الدين وتوجيههم الى قراءه العقيدة التي اولها « اعلم ارشدنا الله واماك » وحفظها وتنهها . وتسل هذا الالتزام النساء والرجال والاحرار والعبيد .
' - اقامة الصلاة ، لان لاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة ، فهو غير مثبت بدويان المؤمنين ، وتاركها ميت في عداد الاحياء .
- ايتاء الزكاة ، ومن ثبت منعه للزكاة فهو لاحق بمن ثبت تركه للصلاة : ومن منع فريضة واحدة كمن منع الفرائض كلها .
- النظر في الربوب وتمييزها ، والهجوم على بائعها ، ومدمن شربها ، فراق سكرها ، وقطع منكرها ، فالخير أم الكبائر ، وهي رجس من اعمال الشيطان .
- الكشف عن الطلص والجربة ، كالاجتماع على سيرة الجاهلية ، الضلالة من الرجال المفسدين ، النساء المفسدات .
وبوصى اهل بجاية بانباع تلك الفصول والضرب على ايدي هؤلاء المفسدين . (ليلى بروفنسال ، المصدر السابق ، رقم ٢٣ ، سنة ٥٥٦ هـ : ص ١٢٦ - ١٣٨) .

المؤمن بن علي من جديد في جيوش ضخمة تلبية لطلب ولده عبد الله الذي انهزم في تونس على أيدي بنى خراسان وعرب رباح ولاذ ببجاية . وأراد عبد المؤمن أن يحقق من هذه الحملة أمرين ، الأول الاستيلاء على تونس والمناطق الخارجة عن سلطانته من قابس وقفصة وشط الجريد والاريس والتوسع شرقا الى طرابلس والفاني تحرير المهدية من سيطرة النورمان وكانت الثورة على الاحتلال النورماندي قد شملت مناطق عديدة من المغرب الأدنى ابتداء من جربة ، وصفاقص على يد عمر بن أبي الحسن الذي أمر بقتل جميع النصارى فيها عام ٥٥١ هـ / ١١٥٦ م ^(١٧٩) الى طرابلس على يد الشيخ ابو يحيى بن مطروح الذي أسر جميع الجالية النصرانية فيها في عام ٥٥٣ هـ / ١١٥٨ م ، ثم مدينة قابس . وكان الموحدون قد استولوا على بجاية وبونة (غنابة الحالية) ، ولم يبق بأيدي النورمان غير مدينتي : المهدية ^(١٨٠) .

خرج عبد المؤمن من مراكش في أوائل شوال ٥٥٣ هـ (نوفمبر ١١٥٨ م) غاددا افريقية في قوة كبيرة من أجناد الموحدين بالاضافة الى الاسطول . وكان قد أمن من جلاده أثناء غييبته فاستخلف ابنه أبا الحسن على مراكش ، والشيخ أبا حفص عمر بن يحيى الهنتاتي على المهدية أو

(١٧٩) يذكر المجاني في رحلته ان « الملك روجار الباني ملك صقلية قد ولي عمر بن الحسن على صفاقص واخذ والده الشيخ أبا الحسن القرياني رهينة عنده لكي لا يحيد عمر عن طاعنه ، ولكن الشيخ أبا الحسن قد أرسل سرا الى ابنه بان ينهز أول فرصة لتحطيم قوة النصارى ، ولا يهتم بمصير أبيه . وبخروج عمر بن الحسن على النصارى عمدوا الى شنق أبيه الشيخ وهو يتلو القرآن الكريم » ص ٧٥ . د . د . علام ، الدولة الموحدة ، ص ٢٠٨ .
(١٨٠) الحلل الموثقة ، ص ١١٧ . ابن الاثير ، الكامل في التاريخ ، ج ١١ ص ٧٧-٧٦ ، ٩١ ، ٩٩ . انظر ايضا : أبو علي أحمد بن عمر بن رسته ، الاعلاق النفسية : لبدن ١٨٩١ ، ص ٣٣٨ - ٣٣٩ .

رباط الفتح ، ويوسف ، بن سليمان على مدينة فاس ، أما في الاندلس ، أقام عبد المؤمن ابنه أبا يعقوب على اشبيلية وترك معه في حكمها عبد الله بن أبى حفص . كذلك قلد ابنه السيد أبا عثمان واليا على غرناطة ، وابن يخييت على قرطبة (١٨١) .

وواضح من حجم هذه الاستعدادات أن عبد المؤمن كان ينوى التغيب لفترة طويلة في حملته الثانية في اتجاه الشرق ، وإن هدفها لم يكن مجرد السيطرة على تونس أو تحرير المهدية من السيطرة النورمندية وإنما كان يعمل على ضم كل حواضر إفريقية التي لم تتبع بعد الحكم الموحدى . وبدأ الحملة أحداثها بالوقوف أمام مدينة تونس ، فحاصرتها قواته البرية وأحاط بها الاسطول الموحدى بقيادة أبو عبد الله بن ميمون ثلاثة أيام . وطلب الموحدون من أهل تونس الدخول صلحا في طاعتهم ولكن واليها أحمد بن خراسان الذى أستقل بها لم يرضخ لطلبه . فبدأ الموحدون يهاجمون المدينة ، وعندما أقبل الليل أقبلت فئة من أعيانها تطلب الامان ، فأجبيوا الى طلبهم على أساس الامان فى أنفسهم ، وأهليهم فقط ، أما الاموال والاملاك فالنصف بينهم وبين الموحدين (١٨٢) . أما النصارى واليهود فقد خيروا بين الدخول فى الاسلام أو القتل ، فدخلوا فى الاسلام . وهكذا دخل الموحدون المدينة فى جمادى الاولى من سنة ٥٥٤ هـ (١١٥٩ م) وترك عبد المؤمن تليها جيشا من الموحدين .

ثم زحف جيوش عبد المؤمن الى المهدية ، وأستعدت لمواجهة

(١٨١) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ٣ ، ص ٣٨ . انظر ، د. سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧٩٠ — ٧٩١ .
(١٨٢) علام ، المرجع السابق ، ص ٢٠٨ — ٢٠٩ .

النورمان وكان عبد المؤمن موقنا بطول أمد الحصار بسبب مناعسة المهديّة (١٨٣) . وكانت المدينة تتلقى الامدادات من صقلية عن طريق البحر وعلى هذا النحو امتد الحصار برا وبحرا مدة سبعة شهور تخللتها هجمات بالمجانيق والعدد وأنقطعت الامدادات صقلية عنها لوجود أسطول الموحدين حتى استسلمت المدينة بعد أن آمن حاميتها على أن يخرجوا الى صقلية ونم دخول 'المهديّة في سنة ٥٥٤ هـ (١١٥٩ م) (١٨٤) .

وفي أثناء حصاره للمهديّة جاءته الاخبار بأن عرب سليم تعدوا بشدة على مدنه قابس ، فخطبهم بتسرّع من قول القاضي بن عمران يقول فيه :

أسليم دعوة ذي أخا مرند

هاد الى الحق المبين المسعد

ومسذّر ما كان أسلاف لكم

فصلوا به أفعال كل مسدد

بجهاد أعداء الاله ونصرهم

لرسول ربهم النبي محمد

وتعرفوا أنا عليكم صبر

حتى يعود جواب هذا المنشد (١٨٥)

(١٨٣) المراكشي ، المعجب ، ص ١٤٨ . مجهول ، الحل ، تحقيق ، د. سهيل زكار ، والاسناد عبد القادر زمامة ، الرباط ، ١٩٧٩ ، ص ١٥٤ .
(١٨٤) المراكشي ، المعجب ، ص ١٤٨-١٤٩ . الحل الموشية ، ص ١١٧-١١٨ . ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٣٩ . ولم يقتل من الموحدين في استرجاع المهديّة سوى ابن بكيت (البيهقي ، أخبار المهدي ، ص ٨٠) .
(١٨٥) ابن عذارى ، المصدر السابق ، ص ٣٩ . ابن صاحب الصلاة ، المن بلاهامة ، ص ١٧٥-١٧٦ .

وأردف رسالة التي لم يصل رد لها بتجريد عساكره على قسابس بقيادة ولده عبد الله ، وتمكن من الانتصار عليهم وكتب الى الموحدين بفاس بينهم بالانتصار والفتح وجاء في رسالته : « .. وببلاد افريقية للقبيل الرياحي المستولى على أقطارها ، المستعجل في اضرارها . لا ذكر يسمع ولا حديث يرفع ، ولا أثر يتقصى ويتتبع ، ألحقوا بقبيل العدم ، وقلعوا قلع الصمغة وعصبوا عصب السلم ، وأصبحوا كهسيم التهبته نفحة ضرم ، خيزت عليهم الثنايا والانقاب ، وتبسط فيهم كيف شاء العقاب .. حنت عليهم الصيحة فأنارتهم هبا منثورا وضربت عليهم الذلة بكل مضطرب وملتمس » . وفي موضع آخر تقول الرسالة عن عرب بنى سليم : « وكان في هذا القبيل الرياحي فخذ منهم يعرف بنى دحم لا حظتهم السعادة يطرف غير حض وأحتضنتهم في حجر الوقاية حض ، وكان لهم من القدر السابق بمغازتهم جد كفيل كفى ، فألقوا بمقاليد الانقياد ، وأنخرطوا في سلك أهل التوحيد بجميع الانف والاموال والاولاد ، وربطوا أنفسهم مدى أعمارهم على مصافرة الغزو ومصابرة الجهاد . وأن عماد بيتها وزعيم أمرها أبا يعقوب يوسف بن مالك » (١٨٦)

وعن عرب جسم تستطرد الرسالة : « وهم عدد لا يحمله الا البساط الفياح والفضء المنداح . وكل من هذين الحيين الجسمي والفخذ الحمدي من الرياحي فقد عزم وأعزم به على أن تحتط ان شاء الله بالمغرب دارهم ، ويؤوأ هنا لكم قرارهم ، ويقصر على خدمة هذا الامر العزيز جوارهم » .

(١٨٦) لفي بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٢١ ، وهي من انشاء الكاتب ابي الفاسم الغالي ، كتبت في متبجة في ٢٤ ربيع الثاني سنة ٥٥٥ هـ يعلمهم بهزيمة عرب امريقة ودخلهم نحت طاعة الموحدين ، ص ١١٣-١٢١ . انظر أيضا : ابن صاحب الصلاه ، المصدر السابق ، ص ١٧٢ .

وعن قبائل الاثيخ وزغبة ، فقد وصل اليه أيضا أعيانهم « يمدون يد الاستتابة ، ويطلقون ألسنة الانابة » (١٨٧) .

وهكذا أسنرت معارك عبد المؤمن في افريقية عن تحرير المهدية من قبضة النورمان وأنتزاع تونس والقيروان وقفصة وطبرق والاريس وطرابلس من حوزة وصفاقص (١٨٨) .

وواضح مما ورد في احداث فتح المهدية أنه تم صلحا مع أستثمان النصرارى ودخض عبد المؤمن مدينة المهدية في يوم عاشوراء من محرم سنة ٥٥٥ هـ / ٢١ يناير ١١٦٠ م ، وهى المعروفة بسنة الاخماس . وتوالت عليه التهانى بذلك الافتح ، وقيل فيها قصائد المديح التى جاء من بينها ما بلى من الايات :

وأشرقت الشمس المنيرة فوقنا
وأصبح وجه الحق غير محجب
وطهر هذا الصقع من كل كافر
وعاد به الاسلام بعد تغلب
وكسرت الصليبان في كل بيعة
ونادى منادى الحق في كل مرقب

(١٨٧) ليمى بروفنسال ، نفس المصدر .

(١٨٨) ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ١٩٨ . ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٤٩٤ ، أنثر أيضا عن الوفود التى وفدت على عبد المؤمن من تلك البلاد : وفد صفاقس : عمر بن أبى الحسن الغريانى ، طرابلس : ابن مطروح شيخ طرابلس ، قنصة : يحيى بن نهم ابن المعتز ابن الرند ، بنزرت : ميسى بن مقرب بن مراد بن الورد اللخمى . الزركنى ، تاريخ الدولتين ، ص ١٢ .

فأبْنَسِرْ أبَا حَفْصِ بَنْصَرٍ مُؤَزَّرٍ
كَفِيلٍ بِمَا تَبْغِيهِ فِي كُلِّ مَذْهَبٍ
وَلَا بَدَّ مِنْ يَوْمٍ أَعَزَّ مَحْجَلٍ
يَسِيلُ دِمَاءَ الْكُفْرِ فِي كُلِّ مَذْهَبٍ
وَيَنْغُرُ بِلَادَ الرُّومِ جَيْشُ عَرْمَرَمٍ
بَخِيلٍ مِنْ قَبَسٍ وَأَبْنَاءٍ يَعْرَبُ (١٨٩)

وبخضوع افريقيه وطرابلس امتد سلطان الموحدين من برقة حتى
المغرب الأقصى ، وعمل عبد المؤمن على ضبط نفورها واصلاح أقطارها
وتعيين عماله وقضاته عليها ، بل عمل على تكسير أراضيها حتى بلاد نول
في السوس الأقصى بالفراسخ والاميال طولا وعرضا وأسقط منه الثلث في
الجال والانهار والسباخ والطرقاات والحرمون والشعراء وما بقى قسطعليه
الخراج وألزم كل غبيلة قسطها من الزرع والورق (١٩٠) .

وبعد أن أقام بالمهدية مدة ٢٠ يوم ، عاد الى مراکش (١٩١) مع
سادة العرب وأولادهم ، لمتابعة اخضاعه لابن مردنيش في شرق الاندلس
حيث أقام مدة ثامين خرج بعدها الى بلاد الاندلس .

(١٨٩) ابن عذاري ، البيان ، ج ٣ ، ص ٤١ . ارجع الى القصائد الاخرى
الى قيلت في مدح عبد المؤمن لفتح المهدية وبلاد افريقية ص ٤٥ ، قول ابو بكر
بن منحل ، قول ابن صاحب الصلاة ، وقول ابو العباس الجراوى ، ص
٤٦ — ٤٨ .

(٦) د . د . سالم : المغرب الكبير ، طبعة ١٩٦٦ ، ص ٧٩٤ .
(١٩٠) ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ٩٩ .
(١٩١) مجهول ، الطل ، ص ١٢٥ .

الفصل الثانى

العلاقات السياسية والحربية بين الموحدين والايوبيين

١ — العلاقات الموحدية العربية حتى سقوط الدولة الفاطمية فى مصر:

٢ — التحالف الثلاثى العربى المسوفى الغزى ضد الموحثين .

٣ — سفارة صلاح الدين الايوبى الى يعقوب المنصور الموحدى .

الفصل الثانى

العلاقات السياسية والحربية بين الموحدين والايوبيين

كانت معارك الموحدين مع عرب برقة وأفريقية تعنى الصدام بشكل غير مباشر بالدولة الفاطمية في مصر • غير أن هذه الدولة كانت تلفظ آنذاك أنفاسها الأخيرة • ومن ثم فإن استمرار معارك الموحدين مع القبائل المشرقية كان يعنى أن هذه المعارك قد غدت ذات طرف سياسى والحد يتمثل في الدولة الموحدية وخلافتها ، الامر الذى طرح على القبائل العربية القبول بأحد الخيارين : الانخراط في صفوف الموحدين وقبول سيادتهم السياسية والمذهبية أو عدم القبول بذلك في اطار من التمرد القبلى المجرد من أى سند سياسى • ولم يكن أمام عرب افريقية بعد تجارب مريرة مع الموحدين سوى :الآخذ بالمبدأ الاول ، ولم يلبثوا أن دخلوا في خدمة الموحدين غير أن طورا آخر من تاريخ العلاقات الموحدية بالشرق قد استجد بقيام الدولة الايوبية في مصر محل الدولة الفاطمية • وظهرت الدولة الايوبية منذ نشأتها دولة فتية قوية ، سرعان ما اتسعت حدودها خارج مصر باسم الخلافة العباسية • وأنعكست علاقات الموحدين بهذه الدولة مادية ذى بدء على عرب برقة وأفريقية الذين ظهروا على رأس حملة قراقوش ضد الموحدين بالشرق من محاولات لرأب الصدع بين الدولة الموحدية العتيدة والدولة الايوبية الناشئة فيما قام من اتصالات دبلوماسية بين يعقوب المنصور الموحدى والناصر صلاح الدين •

(١)

العلاقات الموحدية الأربية الى سقوط الدولة الفاطمية في مصر

كانت بلاد المغرب هدفا لموجات من الهجرات العربية القادمة من المشرق الاسلامي من بلاد الحجاز أو بادية الشام والعراق اما رغبة في الجهاد ونشر الاسلام أو الاستقرار. في مناخ هادئ بعيدا عن أنظار العباسيين أو خراا دن الاضطهاد المذهبي الذي كانوا يتعرضون له على أيدي السلطات العباسية . وعلى هذا النحو قامت في المغرب قوى سنية ملكية وأخرى شيعية حسنية واسماعيلية هذا بالاضافة الى القوى الاباضية والصفرية الخارجية الذين ساندوا الدعوة الاسماعيلية في المغرب ودعموا كيان الدولة الفاطمية في مصر وحكموا باسمها في افريقية والمغرب الاوسط .

ولكن أكثر الهجرات العربية فعالية وقوة وأثرا في الاحوال السياسية والاجتماعية في المغرب هجرة القبائل الهلالية من بني هلال وبني سليم ورباح والاثبج وزغبة وهي وأن كانت مدفوعة بدوافع سياسية من حكومة موتورة عاجزة وهي الحكومة الفاطمية في مصر وسببت تبرا مسن الاضطرابات السياسية والاقتصادية في المغرب طوال ما يزيد على قرن من الزمان الا أنها كانت خيرا على المغرب الاسلامي اذ ساعدت، على تعريبه وتخفيف حدة اللهجات المحلية .

أ - اتصال الموحدين بقبائل العرب في افريقية في عصر عبد المؤمن وولده يوسف :

وتم أول اتصال موحدي بالقبائل العربية أثناء عبور الميهدى بن نومت بافريقية والمغرب الاوسط في طريق عودته الى السوس فحدد اتصال

بالثعالبية عرب الجزائر^(١) ، فكانوا أول من ناصر الدعوة المرحدية^(٢) . ثم كانت حملة عبد المؤمن الاولى على أفريقية في سنة ٥٤٦ هـ واستيلائه على الجزائر وجاية وقلعة بنى حماد وعودته بصحبة الحسن بن علي بن يحيى الصنهاجي الى مراكش (توفي الامير الحسن في تامسنا سنة ٥٦٩ هـ) على النحو الذي أوضحناه . وتجدد الاتسار الى أن القبائل العربية من الانبيج وجشم تواهدت على عبد المؤمن أثناء تمركه بجيوشه نحو افريقية وبابته في نفس سنة ٥٤٦ هـ ، فعقد لابي الجليل بن شاكر أمير عرب الانبج ، ولحباس بن مشيغر على عرب جشم ، وبعونهم استولى عبد المؤمن على بجاية وقلعة بنى حماد وقسنطينة ، وطرقت جيوش الموحدين أبواب افريقية بعنف^(٣) . غير أن القبائل العربية من الانبيج وزغبة ورياح بنو قرة (من قبائل بنى هلال) قد راعها عظم نفوذ الموحدين بادرت بالاجتماع بزعامه يحيى بن العريز بظاهر بجاية وتناست دابن العرب والحماديين من أحفاد وثارات ، وتحالفوا لمحاربة عبد المؤمن وانقاذ ملك بنى حماد وأنتوز صاحب صقلية هذه الفرصة ليدلو بدلوه ويدخل في هذا الحلف ، فعرض عليهم نصرته وحاول مساعدتهم بخمسة آلاف فارس

(١) هم من مطون بنى معقل ، كانوا يسكنون أولا بجبل نظرى حبث مدينة أشير . ثم غلبهم عليه بنو توجين فانتقلوا الى فحص متيجة المجاور لمدينة الجزائر فسكنوه تحت حماية قبيلة ملكيش ، وقد تتبع ملوك بنى عبد الواحد هذه القبيلة بالقتل والسبي والنهب الى أن دثرت في نهاية القرن الثامن الهجري ، ولم يبق لها منذ ذلك التاريخ وجود . واليها ينسب العلامة الجزائرى سبدي عبد الرحمن الثعالبي (ت بالجزائر ١٤٧٠ م) . عبد الوهاب بن منصور ، قبائل المغرب ، ج١ ، ص ٤٢٤ .

(٢) مما يذكر هذا الصدد أنهم أدوه حمارا فارها ليركبه وقد أهدى الحمار بدوره الى عبد المؤمن . السلاوى ، الاستقصا ، ج٢ ، ص ٩٠ .
(٣) ابن خلدون ، العبر ، ج٦ ، بولاق ١٢٨٤ هـ ، ص ٢٠ .

من النصارى ولكنهم أندوا من الاستعانة بالنصارى ورفضوا عرضه (٤) .
ودارت المعركة بين العرب والحماديين وبين الموحدين بناحية
سطيف عام ٥٤٧ هـ / ١١٥٣ م وأنتهت بهزيمة العرب لأول مرة منذ مائة
عام بعد دخولهم الى أفريقية . فقسم عبد الله بن عبد المؤمن جميع
أموالهم على عسكره ، وكثرتها وزعها حين عودته في غاس ومكناس
وسلا (٥) . ونصف صدمة هذه الهزيمة على العرب ، أخذوا في مراجعة
أنفسهم وقبلوا الدخول في طاعة الموحدين ، وأذعنوا لحكمهم بل أن
شيوخهم توجبوا الي الخليفة عبد المؤمن في مراكش لاعلان ولائهم له
فوصلهم وأكرسهم وأعادهم الى افريقيه معززين . وكان لذلك أعظم الاثر
في دخول العرب في دأعته ، فأتخذ منهم جندا وأقطع رؤساءهم بعض تلك
البلاد ثم أنه استفهم بعد ذلك للغزو بالاندلس فأجابه عدد كبير من
العرب جاز بهم الاندلس سنة ٥٥٥ هـ (٦) .

وظل عبد المؤمن عني وفاق مع العرب الى تاريخ عودته (٥٥٤ هـ /
١١٥٩ م) الى أفريقية لتحرير المهدية من سيطرة النورمان وضغطهم
المستمر برا وبحرا على المسلمين . وأثناء حصاره للمهدية جاءته الانباء
بعيث قبائل بنى سليم ، فعمل على استمالتها تارة بحتها على الجهاد
وأخرى بالامداح واقتصائد (٧) . ولما لم يستجب شيوخها وتمادوا في

(٤) البيهقي ، أخبار المهدى ، ص ٧٦ .

(٥) لقيى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٩ ، ص ٢٦-٣٢ . وهذه
الرسالة موجهة الى اهل مراكش في أول ربيع الثاني سنة ٥٤٨ هـ يخبرهم فيها
بغزوته في البلاد الشرقية وظفر الموحدين على الاعراب بناحية سطيف .
(البيهقي ، المصدر السابق) .

(٦) د. سالم ، المغرب الكبير ، طبعة ١٩٦٦ ، ص ٧٩٤ .

(٧) من القصائد البليغة التي ألحها القاضي أبو عمران التينيلي صهر
عبد المؤمن فـسـوـله :

عنادهم ، جرد عليهم جيشا بقيادة وزيره عبد السلام الكومي . الذى استأصل سائقينهم من الجنوب التونسى ، فكانت هزيمة نائبة تبرى لهم .

وفى أعقاب انتصار الموحدين على النصارى فى المهدية سنة ٥٥٥ هـ - ١١٥٩ م المعروفة بعام الاخماس ، بلغت عبد المؤمن قيام العرب من جديد بالثورة عليه بعد أن حافوا على مصعب عثمان بالتزام الطاعة ، فصرح اليهم جيشا جرارا بقيادة ابنه عبد الله أوقع بهم بالقرب من القيروان وقتل زعيمهم محرز بن زياد الفارغى من بنى على احدى بطون رباح ^(٨) . كما استولى عبد الله على قابس وكان قد تغلب عليها بنو كامل من رباح ، وعلى قفصة أنتزعها من بنى الررد وطبرقة من مدافع بن علال وجبن زعوان من بنى حماد بن خنفة والاريس من بنى قناتة العرب ^(٩) .

ومنذ ذلك انصب انضوى العرب تحت لواء الموحدين وأصبحوا أعوانا لهم فاستغل عبد المؤمن الطبيعة القتالية عندهم للجهاد ضد الاعداء داخليا وخارجيا . فعاد من افريقية هذه المرة وبصحبته أعداد كبيرة منهم وصلت الى ألف من بنى قبيلة ^(١٠) بعيالهم من بنى رباح وجنم وبنى عدى ، حتى أن ابن صاحب الصلاة يصفهم لكثرتهم بالذباب والحصى ^(١١) ومن

أسلم دموة ذى أخاء مرشد هاد الى الحق المبين المسعد
واذكر ما كان أسلافكم فضلوا به أفعال كل مسدد
بجهاد أعداء الاله ونصرهم لرسول ربهم النبى محمد
(ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٣٩ ، راجع أيضا قول ابن التخل
ص ٤٥) .

(٨) المرائضى ، المعجب ، ص ١٤٥-١٤٦ ، ١٤٨ .
(٩) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٤٩٤ . د. سالم ، المغرب الكبير ،
نفس الصفحة .

(١٠) ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ١٩٩ . حيث يقول : « بعيالهم
وأبنائهم ، وهم عرب جشم » .
(١١) ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، تحقيق التازى ، ص ١٤٤ .

الاشعار التي نظمت في انتصار الموحدين على العرب ، خاصة عرب رياح
قول عبد الملك بن عياش :

ولما بعثت من جيشها نفلا
ألقى بنفسه في كنف منتهب
صدر من العرب العرباء وانقلبت
عن الصام رياح شر منقلب (١٢) .

الحق عبد المؤمن العرب الجندية لتوجيههم الى الاندلس ، وأمر
بتدريبهم على الفنون الحربية واعدادهم لجولاته المقبلة ، وأرسل
بذلك الى عماله في بلاد الاندلس يعلمهم بما سيقدمه هؤلاء انصار ،
وقسمهم الى كتائب وزعماء على مختلف أنحاء المغرب ، وأخرى الى الاندلس
للرباط بالثغور ، ونزلت بعض القبائل بقرطبة ، وأخرى بانبليطية ، وأبلى
أبنائها بلاءا حريصا بهرت انتصاراتهم اللسان ، فذكر أبو العباس الجراوي
شاعر الموحدين في دور العرب :

لو راء موسى ما فعلت وطارق
زريا بما لهم من الآثار
أتممت ما خد أملوه وغلاتهم
من نصر دين الواحد القهار
بعراب خيل حرقهن أعارب
من كل مقتحم على الاخطار

(١٢) ابن صاحب الصلاة ، نفس المصدر ، ص ١٦٢ . وهناك قصيدة أخرى
مماثلة في المعنى للشاعر أحمد بن سعيد الاشبيلي المعروف باللس (عبد الوهاب
بن منصور ، قبائل المغرب ، ج ١ ، ص ٣٩٨) .

أكبرهم مهن قبائل اقلالها
في الحرب يغنيها عن الاكثار
أنظر اذا اصيلت كتابيها الى
ما تحمد الكتاب في الاسطرار
لو أنها نسرت عليا لم تورد
خيل ابن حرب ساحة الانبار (١٣)

ولم تنته علاقة العرب الهلالية بدولة الموحدين بوفاة عبد المؤمن في ١٠ جمادى الآخرة ٥٥٨ هـ / ١٧ مايو ١١٦٣ م ، بل ظلت تلك العلاقات قائمة في عهد خلفه أبي يعقوب الذي سار على نفس سياسة أبيه في استجلاب العرب واستئلافهم والحاقهم بالجنودية وتسخير طاقاتهم الحربية من أجل الحفاظ على الامن في الداخل والجهاد في الاندلس . فكان يرسل لهم مضابطاته سعرا ويترا (١٤) فقتل فيهم مسرى السحر في الجسد ، فيقبلون أزرافا وجماعات . وتهدد هؤلاء العرب حين دخولهم الى المغرب الاقصى وببلاد الاندلس خلوص السريرة وصدق العزيمة ، وخص النية على خدمة الدولة ومجاهدة الاعداء (١٥) . ومن ألفت ماكتب لاستدراجهم

(١٣) يعتبر المؤمن أول من جلب العرب من افريقية الى المغرب . ويذكرنا استخدام عبد المؤمن لهم قول الشاعر أبو العباس الجراوي مهنا بالانتصار الذي أحرزه العرب في وقعة فحص بقون سنة ٥٥٦ هـ .

أعطيت دين الواحد القهار بالشرقية والقنا الخطار

(ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ١٧٢) .

(١٤) ابن عذارى ، المصدر السابق ، ص ٧٦ .

(١٥) لا يقصد بالاعداء المسيحيين فقط بل خصوم الدولة ايضا ومنهم ابن مردنيش في ثورته عام ٥٦٠ هـ ، فاستعد له أبو حفص أخ الخليفة في قوة عظيمة وأمر بالنير البه والاسراع بالموحدين من الصابرين ونخبة الفرسان الابطال من العرب الرياحيين والابجيين . انظر : ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٢٧٠ .

الى الدخول الى العرب تلك القصيدة التى أنشدتها أبو بكر بن الطيفيل في عام ٥٦٦ هـ / ١١٧٠ م نسخذ منهمم الى الغزوة الكبرى في الاندلس (١٦) ولما لم يستجب العرب للدعوة سريعا ألحقهم بقصيدة أروع من السابقة فصاحة وبلاغة يستحثهم على سرعة الوصول ، ونبها يقول عبد الله بن عياش :

أقيموا الى العلباء هوج الرواحل
وقودوا الى الهيجاء جرد الصواهل
بنى العم من ذلها هلال بن عامر
وما جمعت من باسل وابن باسل
فطيروا اليها يا هلال بن عامر
نقالا خفلا بين حاف وناعل (١٧) *

وبوصول تلك القوائد التى هزت الهمم العربية أقبلا من كل فجح يتراحمون على التجمع للجهاد الاكبر في الاندلس فتجمع في بجاية مايقرب من ٤ آلاف فارس حائسا المشاه وقد حملوا معهم الميرة والسلاح والدواب ما يعجز حصره ، بالاصافة الى من انضم اليهم من عرب ناسان وعدتهم الف فارس من العسكر النظامية مشاة وركبانا * وبعد وصولهم الى مراكش وما تم من حفلات الضيافة وتوزيع المنح والصلات ، تم تمييز

(١٦) هى قصيدة طويلة من ٤٤ بيتا ، تبتلى بالالفاظ الحاسبة ، فاسرعوا الى طلبية الدعوة وفيها يستحثهم على النهوض فهم لا يخيبون رجاء المسلمين ولا بخلفون وعدا . ز ابن صاحب الصلاة ، المصدر السابق ، ص ٤١١-٤١٢ . ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٨٨-٨٩ . عبد الوهاب بن منصور ، المرجع السابق ، ص ٤٠٤-٤٠٣ .
(١٧) ابن صاحب الصلاة ، نفس المصدر ، ص ٤١٥ ، ومدى تقربه لهم ص ٤١١ . ابن عذارى ، نفس المصدر ، ص ٩٠ .

العرب بمعرفة وضبط أنسابهم ، وكان عدد الفرسان العرب الذين عبروا البحر الى الاندلس في أول رمضان ٥٦٦ هـ / ٨ مايو ١١٧١ م عشرة آلاف فارس ساركوا في سد كبير من المعارك كما أسهموا في عملية البناء والنشيد (١٨) .

هذا وقد نعم غرب المغرب الأقصى والاندلس بحياة الاستقرار بينما ظل اخوانهم في 'أفريقية' على عادتهم من الفوضى والاضطراب يظهرون مالا يبطنون ، دعة وأمانا وسكونا في ظل قوة الدولة ، وفوضى وقتنا واضطرابا حين يتعبرون بضعف قبضة الدولة . وهذا ما حدث بعد وفاة خليفة يوسف بن عبد المؤمن وخلافة ابنه يعقوب المنصور عام ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م .

ب — سياسة المنصور مع عرب أفريقية :

تجدد عبث العرب بعد وفاة أبى يوسف يعقوب ويتمن ذلك في تحالفهم مع على بن اسحاق بن غانية (١٩) الذى قصد بجاية حين راسله

(١٨) ابن صاحب الصلاة ، نفس المصدر ، ص ١٧٤ ، والوصف الكامل للاستقبال والمداينة والاحتفال باطعامهم وتمييزهم ص ٤٣٠-٤٣٤ . ويذكر ابن عذارى عدد ما وصل من أفريقية من الخيل ٤ آلاف فرس ، و ١٥٠ جلا من المال لصابت ، وعند التمييز بدا بقبيلة زغبة على أساس انها أقدم القبائل وصولا الى المغرب . وبعد ضبط أنسابهم اجتمع للموحدين ١٠ آلاف فارس وللأعرب ١٠ آلاف فارس المتطوعة (نفس المصدر ، ص ٩٢) .

(١٩) بنتى بنو غانية الى قبيلة مسوفة ، وهم أبناء عمومة قبيلة لمقونة ، وهم من بطون صنهاجة الكبرى ، وهم أبناء على بن يوسف المسوفى . وقد اتجب على هذا ولديه هما يحيى ومحمد ، وكان يحيى من قواد المرابطين ، ويقول المراكشى في يحيى بن غانية « كان حسنة من حسنات الدهر .. وكان مع هذا شجاعا فارسا .. اذا ركب عد وجده بخمسائة فارس .. » واستقر محمد في جزر البليار ، حتى انه كان يغزو بلاد الروم مرتين في كل سنة ففوى امره ،

جماعة من أهلها ويمكن بفضل أسطوله من التغلب عليها في عام ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م . وعلى أثر دخول المبروقيين بجاية فر منها أبو الربيع أخو أبي موسى (هما عما الخليفة يوسف يعقوب) الى تلمسان بعد أن خذلتهم العرب وانضمت الى ابن غانية الذي تتبع أبا الربيع ، فاستولى على الجزائر وأقام عليها ابن أخيه يحيى بن طلحة ثم ضم مليانة وأسند ولايتها الى قائده يدر بن عائشة ثم عاد الى بجاية (٢٠) .

هذا وقد صنع الموحدون بابن غانية وأتهموه بالكفر ووصموه بالغدر والغى لأقدامه على السيطرة على كل امريقية والقسم الشرقي من المغرب الاوسط من ذلك قولهم : « .. احزاب الشيطان وجموعه ، ويدرجامة الخبيث وجموعه ، والكفر البائد » ، ويذكر عنه في موضع آخر : « .. وقد علمتم ما كانت عليه حالة الكافر الغادر ، اللعين الخائن الخاسر - بقية الحثالة الغاوية وسؤر الكفر الدائر ، شقى ميورقة - لعنه الله - من الانكماش في جزيرته » (٢١)

ولم يكد على بن اسحاق يستقر ببجاية حتى أقبل عليه الناس يبائعونه بالامارة ودخلوا في طاعنه ولم يلبث أن دعا للخليفة العباسي الناصر في

وهابة ملوك أوربا ، ونوفى سنة ٥٧٩ هـ . ولم تخضع شوكة بنى غانية الا في عهد الناصر الموحدي خاصة بحبي بن غانية . المعجب ، ص ١٧٦-١٧٧ .
راجع في ذلك الحبيرى ، الروض المطار في اخبار الاقطار ، ترجمة ونشر ليفي بروفنسال ، القاهرة ، ١٩٣٧ ، ص ١٨٨-١٨٩ .

— Alfred Bel; Les Banou Ghanya, Paris, 1903, p. 71.

د. سالم ، المغرب الكبير ، (طبعة ١٩٦٦) ص ٨٠٢-٨٠٣ .
(٢٠) ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٤٦-١٤٨ .
(٢١) ليفي بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٢٩ ، مؤرخه في ٥ ربيع الثانى سنة ٥٨١ هـ الى طلبة اشبيلية بعلمهم بغزوة الموحدين على ابن غانية ، وفتح مدينة بجاية ، وهى طويلة ، ص ١٦٨ - ١٨٠ .

الخطبة وسير ولده مع كاتبه عبد البر بن فرسان للخليفة العباسي (الناصر لدين الله) طلبا للخلع والاعلام السوداء فارسلت اليه . وجاءت تفاصيل حركة ابن غانية في رسالة موحدية نذكر منها ما يلي : « .. ولما عنيت للمفاسق الفرصة ، اعتنم بزعمه انتهازا .. فداخل أوباشا ممن كان ببجاية ممن رق دينه ، وضعف ايمانه ويقينه ، وزان على قلبه شيطانه المضل وقربينه ، خيسروا له ناهد صهوتها ، وأعانوه على تسنم ذروتها ، ووصلوا بسببه الضعيف أسباب قهرها وغلبتها . ولما قر فيها قراره ، وانتشر بها فساقه وفجاره ، وجمع له من أتباعه في الجهالة ، وأعوانه في الضلالة ، وغطى على بصيرته العمياء جهله وضلاله فتطوف على الجزائر ومليانة وأشير والقلعة وكر منها الى بجاية » (٢٢) .

وعندما بلغت أبا يعقوب يوسف هذه الاخبار المزعجة وبلغه خذلان العرب للموحدين وأنفسهم الى على بن اسحاق بن غانية وسيطرة هذا الاخير على معظم افريقية وقسم من المغرب الاوسط حتى قسنطينة استعد لمنازلتهم . فسبر السيد أبا حفص بن السيد أبي زيد لمحاربة ابن غانية كما عقد لمحمد بن أبي اسحاق بن جامع على الاسطول الذي تمرك من سبتة (٢٣) بقيادة أبي محمد بن عطوش وأحمد الصقلي (٢٤) . وبينما خرجت قوات السيد أبي زيد ابن عم الخليفة أبي يوسف يعقوب المنصور الى تلمسان لتفقد حصونها ومن هناك تقدمت الى مليانة ، كانت أساطيل الموحدين تستولى على ثغر الجزائر ، ووقع يحيى بن طلحة بن غانية ويعد:

(٢٢) لينى بروفنسال ، المصدر السابق ، ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ١٩٢ ، القرى : نفح الطيب ، ج ٢ ، ص ٦٤٢-٦٤٣ .
(٢٣) لبعى بروفنسال ، نفس المصدر .
(٢٤) د. د. سالم ، المغرب الكبير ، ص ٨٠٣ .

بن عائشة أسيرين في يد ابن جامع ثم تقدم أحمد الصقلي الى بحاية
وأفتتحها وغر يحيى بن غانية الى أخيه اسحاق وكان يحاصر قسنطينة ،
فرغب الحصار وولى "الذبار الى قلب الصحراء والموحدون وراءه . أما
المرحدون فقد قبضوا على أنصار على بن اسحاق وقتلوا البعض ووزع
الباقون مع الاماء على الموحدين . ويأتى وصف هذا الحدث كما يلي :
« ... وكان طلبه الاسطول اجتمعوا بالموحدين بتلمسان ورسموا لهم
أن يكون اجتماعهم بالجزائر . . . فتنبر لهم مرامها ، ويادر أهنها الى فتح
أبوابها ، والقبض على من أمكنهم ممن كان عندهم من أويأئ الضلالة
وأوشابها ، وبان للندمة اللعينة سوء مصيرها ومآبها . وكان ممن حصل
في ثقات القهر وتمكنت من عنقه الذليلة ربقه الاسر ، ابن عم النقي الغوى
وجماعة من أعيان شياطينه الرجماء ، وجملة من كبار أصحابه الزعماء . .
فسارع الاسطول بالتوجه ، فهو أمر الله المنجد على كل محارب ، المظهر
على كل مطالب ومغال ، الموعود بالاستيلاء على ماروى من المشارق
والمغرب . . . ولما سهل الله لهم استعادة بجاية وفتحها ، حتى انتهوا الى
أوائل متيجة . . . وبقي الخائن الخاسر بجهة قسنطينة مسلوبا محروبا
مغلولا منكوبا » (٢٥) .

ولقد هنا الشعراء الخليفة المنصور بذلك الفتح المبين : فغال
أشاعر أبو العباس بن عبد السلام :

لـوَأَوَّكْ مـنـمـسـور وسـعـدك غـالـب

وحـزـبـك لـلـاعـدـاء عـنـك مـحـارـب

لقد نكلت أم المنادى وغررت
مبادئ من أحواله وعواهب
سماء ستراق أسمع من وهاته
ودون سماء الملك شهب نواهب
تلاقى عليه البر والبحر ترتمى
سفينا الى استيصاله وكتائب (٢٦)

أما ابن غانية فهد زحف الى قفصة واستولى عليها ثم حاصر توزر
فلما استعصت عليه تركها ومضى الى طرابلس حيث التقى بقراتوش الغزي
المظفري واتفق معه على التحالف ضد الموحدين كما نجح في استمالة قبائل
من بني سليم من العرب النازلين ببرقة وتجمع لديه المنحربون على
الموحدين من رياح وجشم والاثيج ثم عاد ابن غانية في السنة التالية
(٥٨٢ هـ) ونزل بأطراف طرابلس يؤلف فيها العرب * ووصلت الكتب الى
المنصور بذلك فأستعد في سنة ٥٨٢ هـ / ١١٨٦ م ورفض استنصاف
عرب المغرب معه هذه المرة وأكتفى منهم ببعض أشياخ رياح كبنى زيان
لقد هم هجرتهم الى المغرب وصدق نصيحتهم (٢٧) *

وكان ابن غانية قد سيطر بفضل حلفائه من العرب والغز على قفصة
ركثير من بلاد الجريد وحصونها وأقام الدعوة العباسية فيها كما أفتتح
توزر *

وعندما وصل المنصور الى تونس سير جيشا بقيادة يوسف بن أبى
حفص عمر وعمر بن أبى زيد لمحاربة ابن غانية ووقع الاشتباك في موضع

(٢٦) ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٥١ .

(٢٧) السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ١٥٨ .

يقال له عمرة • فانتصر ابن غانيسه وحلفائه الاعزاز والعرب انتصارا حاسما وفيها قتل جملة من أعيان الموحدين من بينهم عمر بن أبى زيد نفسه وعلى بن يغمور وغرت هلال الموحدين الى قفصة ولاذ معظم بتونس • وقرر المنصور الإقامة خنز بتونس لاعادة ترتيب الجيوش وتمييزها بسبب ما وصلته من أدباء مخالفة مدينة قفصة من بلاد افريقية عليه ، فخرج بنفسه محاربة ابن غانية والتقى معه في حامة دقيوس في شوال من نفس السنة ٥٨٢ هـ / ١١٨٦ م فانهزم على بن غانية وتمكن المنصور من فتح قفصة وقابس وتورر (٢٨) ثم أوقع بعرب افريقية وهزمهم هزيمة فخرآ استباح جلهم وأموالهم فأثوهم طائعين صاغرين ونقل عددا منهم الى المغرب (٢٩) •

أما على بن غانية فقد قتل في بعض حروبه مع نفاوة في سنة ٥٨٤ هـ وخلفه أخوه يحيى بن :سحاق (٣) فواصل مضايقة الموحدين •

وهكذا تراوحت العلاقات الموحديه العربية بين التطريح الجبرى والاستتلاف الودى • ذلك تراوحت مواقف العرب بين القبول بالانخراط

(٢٨) د. سالم ، المغرب الكبير ، ص ٨٠٥ •

(٢٩) مرك المنصور عرب بنى سليم في اماكن سكناها بأرض افريقية ولكنه نقل من بنى هلال وبنى جشم اعدادا كبيرة الى المغرب الاقصى حين اتوه طائعين في سنة ٥٨٤ هـ • فانزل قبيلة رياح من بنى هلال ببلاد الهبط — وهى ما بين قصر كتامة المعروف بالقصر الكبير وتسمى اليوم بسهل الغرب • • ، والى ازغار البسيط وهى السهول الممتدة من طنجة شمالا الى سلا على ساحل البحر المحيط ، واستقروا بها وطاب لهم المقام • وأنزل قبائل جشم بلاد تامسنا البسيط ما بين سلا ومراكش جنوبا ، وهى اوسط بلاد المغرب الاقصى وتضم السهول الممتدة من نهر ابو رقراق الى نهر أم الربيع • السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ١٦٨—١٧٠ • بن عبود ، تاريخ المغرب ، ص ١٥٢ •

(٣٠) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٣٩٦ وما يليها • د. سالم ، المغرب

الكبير •

في الجندية الموحدية وحياتها الاقتصادية العسكرية في أراضى النغسون،
الموحدية وبين العودة للحياة القبلية والقبول باغراءات معارك الكر
والفر، الصحراوية تأييدا للقوى الخارجة على الموحدين ممثلة في الميورقيين
وبتايأسرة المرابطين •

ومع ذلك فقد كانت قوة الخلافة الموحدين تمثل قطب الجاذبية
السياسة الاقوى والمتحتم في تحديد الولاء النهائي للقبائل العربية أثناء
أحداث تلك المرحلة التاريخية التي بلغت خلالها الدولتان الفاطمية
والعباسية أدنى درجات الإعياء والضعف • ولكن الامر يتبدل عندما تحل
الدولة الايوبية محل الدولة الفاطمية وتدين في ولائها السياسي للخلافة
العباسية وتجدد دماء القووة العسكرية للمشرق الاسلامى بتوحد خلافته ،
ويظهر نشاط هذه القوة :فتية ودخلها في التراب المغربى بالفعل ممثلا في
تلك الحملة التى قام عليها القائد المعروف ببهاء الدين قراوش الاسدى
الغزى وأمكنه أن بنشئ حلفا تلاتيا (أيوبيا — عربيا — مبرقيا) بأسم
الخلافة العباسية •

(٢)

التحالف الثلاثى : العربى المسوفى الغزى ضد الموحدين

كان بهاء الدين قراقوش (٣١) المظفرى النقيوى مولى تقي الدين
عمر (٣٢) ، ابن أخ صلاح الدين ونائبه على مصر قد خرج عام ٥٧٥ هـ /
١١٧٩ م غازيا الى بلاد المغرب ومن هناك كتب الى مولاه تقي الدين عمر

(٣١) راجع في ذلك ، ابن خلكان ، وفیات الاعيان ، ج٤ ، ص ٩١-٩٢ •

يقول : « ان البلاد سايبه » (٣٣) . ووجدت هذه الدعوة صدى طيبا لدى
تغى الدين الذى كتب بدوره يستأذن السلطان صلاح الدين فى الخروج
ويسأله : « ألا يمنعه من سلوك ملكها » . ويزودنا صاحب المضمـار
(المنصور محمد بن تغى الدين عمر) بحوادث هذه الحملة وفقـا لترتيب
السنين ففى سنة ٥٧٥ هـ (١١٧٩ م) يذكر أنه خرج قاصدا ضرابلس حتى
وصل الى حد نفوسه رفيها تلاقى مع أشياخ وأعيان قبائل دباب الذين
وصل عددهم حوالى ٥ آلاف وهى جموع غفيرة من عرب بنى هلالبالاضافة
الى ما كان معه من الفرسان والاجناد من الاجناس التركية والكردية
والاكادشبة وصل عددهم الى ٤٠٠ فارس (٣٤) .

وقام بهاء الدين قراقوش بافساد العرب على أهلهم ، فأخذ هو
جانب دباب وزعامتهم فى حميد بن جارية ضد زغب وزعيمهم ناصر الدين
ابراهيم ، ويتضح ذلك فى قول قراقوش لصاحبه حميد : « يا أمير ، انما
قصدى أن أستفد جماعه من الاتراك الذين عند ابراهيم ويقل أصحابه
ومتقوى عليهم » (٣٥) .

وأراد بهاء الدين قراقوش القضاء على ابراهيم زعيم زغب بواسطة
دياب غير أن الجانبين اللربيين (دباب وزغب) أقدما على نهب خبساء

(٣٢) عينه صلاح الدين نائباً عنه فى مصر ، وفى رجب من سنة ٥٧٩ هـ
طلبه فى القـدوم الى الشام فغضب وأعلن عن عزمه على المسير الى برقة وديار
المغرب ليلحق بفناء بهاء الدين قراقوش . انظر : ابن خلكان ، نفس المصدر ،
ج ٣ ، ص ٤٥٦-٤٥٨ . ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ١٩١-١٩٢ .
(٣٣) ابو تامة ، كتاب الروضتين ، تحقيق محمد طهى محمد احمد ،
القاهرة ، ١٩٦٢ ، ج ٢ ، ص ٧٠ . ابن واصل ، مفرج الكروب فى اخبار بنى
ايوب ، نشر د. التتيل ، القاهرة ، ١٩٥٣ ، ج ٢ ، ص ١٨٠ .
(٣٤) ابن الاثير ، الكامل فى التاريخ ، ج ١١ ، ص ١٤٦ . ابن خلدون ،
العبر ، ج ٦ ، ص ١٩١-١٩٢ . النجاشى ، الرحلة ، ص ١١١-١١٣ .
(٣٥) حسن حبشى ، مضمار الحقائق ، ص ٣٥ .

قراقوش وأبراهيم عنى : سواء . ولما شاهد جند قراقوش الاتراك هذا الموقف الذى تضامن فيه عرب دباب وزغبة خافوا أن يفتكوا بهم ، فهرب بعضهم وبالتالي دارت الدائرة على بهاء الدين قراقوش الذى لم يجد شيئاً فى خبائه رغم أنه كان يملك من الاثقال السيء الكثير . ويحصى صاحب المصنف ما كان لديه من الجمال فيذكر : « أن الذى كان تحت ثقله لنفسه ألفا وثلاثمائة جمل ، وأما الاتراك فخلوا واحد أربعون جملاً ، وثلاثون جملاً وأقل وأكثر » (٣٦) . ولم يبق له ولا لجنده ملابس ولا مأدل حتى أنه شكا الى حميد بن جارية يومه وما فعلوه به ، فتواعدهم حميد بما ينظرونهم ، وأمد قراقوش بخدمته . وبوصل قراقوش الى طرابلس فى ٤ غرسانا ونزل على مدينة ناجرة قرب طرابلس . ولما رأته زغبة خافت وحاولت الصلح بين أبراهيم وقراقوش : وفعلت تم الصلح على حد فاصل معلوم بين قراقوش وبين زغبة عوفوسة ، فما كان تفرقها لبهاء الدين قراقوش وما كان غربها لآبراهيم . وظل قراقوش بقية السنة (٥٧٥ هـ) فى طرابلس أمّنت فيها دباب من غارات زغب ، الا أنها استغلت هذه الهدنة وغدرت بالأتراك من قوات قراقوش . فكانت تسرقهم وتقتل من تلقاء من الاتراك منفردا . وازاء ذلك قرر قراقوش الانتقال الى قابس من أرض افريقية فى سنة ٥٧٦ هـ (١١٨٠ م) .

والواقع أن القرار الذى اتخذه قراقوش بالانتقال نحو قابس انما تم بعد أن أمن جانب أبراهيم زعيم زغب فقد أخذ عليه الموائيق والعهود بعد أن غدر الواحد منهما بالآخر ، وقبل أن يرحل قراقوش خاطب أبراهيم

(٣٦) د. حبشى ، المضمار ، ص ٣٧ .

بقوله : « تركت هذه البلاد وأهلى بقلعة أم العز (هذه القلعة تطل على شرق جبل نفوسة) في وديعتك وأنا متوجه ، فان فتح الله تعالى على واستغثيت عنها أعطيتك الجميع » (٣٧) .

ثم مضى قراقوش غربا نحو بلاد افريقية وأوغل فيها وأخذ يفتتح الحصون والقلاع مستغلا ثورات العرب على بني عبد المؤمن وتمردهم عليهم ، فيؤلب القبائل بعضها على بعض كما حدث بين عثمان وفروخ صاحبى قلعتين بمدينة دمر فطلب فروخ مساعدة قراقوش ضد عثمان الذى استنفذ بدوره البربر بقوله : « ان هؤلاء الغز قافلة » لكثرة من انحاز الى جانب قراقوش وخوفا منه بسبب قوته وبطشه بأعدائه . وحدث أن دخل قراقوش قلعة عثمان وأعمل السيف فى رقاب أهلها من البربر كما بطش بأهل المناطق المحيطة بجبل نفوسة ومطماطة وملاقة بحجة أنهم قوم خوارج . وطلب عندها الامان ، فأمنه قراقوش بشرط أن يظفر بالجبل وقسمه اقطاعات للاجناد . وأمن من بقى من أهل القلعة مقابل مبلغ معين من المال ، ثم رحل قراقوش الى قلعة أخرى تسمى « أم لامة » يبلغ عدد سكانها البربر ما يزيد على ٣٠ ألف رجل ، فقاتلهم فى سنة ٥٧٦هـ - ١١٨٠م وغنم غنائم كثيرة .

وفى سنة ٥٧٧هـ - ١١٨١م ارتحل قراقوش الى افريقية (٣٨) فنزل على الاريس (٣٩) واجتمع معه عدد من العرب من مرداس والرجالة (وهم من أكبر بطون رياح) ، وجال البلاد ثم عاد الى قفصة بعد أن كاتبه بعض

(٣٧) د. حسن حبشى ، المصمار ، ص ٥٣ .

(٣٨) أبو شامة ، الروضتين ، ج ٢ ، ص ٢٧ . ابن كثير ، البداية والنهاية ،

ج ١٢ ، ص ٣٠ .

(٣٩) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٤٩٤ .

شيوخها ووعده على ليلة معينة لدخولها انتقاما من الموحيدين الذين كانوا قد انتزعوها عنوة من يد أصحابها بنى الرند في سنة ٥٧٥ هـ . ولكن في تلك الليلة الموعودة لم يستطع قراقوش ومن معه من التتيوخ والاعراب اقتحام أسوار المدينة ، فقد شعر بهم الموحدون غنازلوهم وأوقعوا بهم الهزيمة .

وفي أواخر سنة ٥٧٧ هـ - ١١٨١ م نزل قراقوش موضعا قريبا من القيروان يسمى سكة وبصحبته من العرب سليم الشريد في حوالي ألف فارس كما وصل اليه حميد بن جاريه زعيم دباب في ٢٠٠ فارس . وما أن تقابل القائدان العربيان حتى نشب بينهما القتال لخصومة قديمة بينهما . وانحار قراقوش في هذا القتال الى حميد ، بينما انسحبت مشايخ الشريد وتركوه وحيدا يلاقي مصيره أمام قوات الموحيدين الذين ظهروا آنذاك بقيادة أبى موسى بن عبد المؤمن في نحو عشرين ألف فارس وعشرة آلاف راجل . فصالح قراقوش قوات الشريد وساعت هذه القوات الى الاجتماع معه وهجموا على الموحيدين هجمة واحدة انكسر فيها الجيش الموحدى .

وفي هذه المعركة ختم قراقوش وأسر عددا كبيرا من قواد الموحيدين منهم ابن مثنى صاحب ديوان افريقية والقاضى ابن ماسكة قاضى افريقية وجماعة كبيرة غيرهما حاولوا غداء أنفسهم بمبالغ من الاموال^(٤٠) . وقسم قراقوش الغنائم على جنده الاتراك والاكرد . وفي أثناء تقسيم الغنائم وصلته الانباء بنكت ابراهيم بأهله في قلعة أم العز ، فقرر العودة . وفي طريقه الى طرابلس تلقى طاعة كل من دباب وزغب . أما ابراهيم فلم يسمعه بعد سلسلة من المحاولات للوقوف ضد قراقوش الا أن يطلب العفو ، فشرط

عليه قراقوش أن يتوجه الى طرابلس ومنها في مركب الى الديار المصرية^(٤١) .

وفي طرابلس تمت الحيلة لمنع سفر ابراهيم الى مصر عندما حثه والى طرابلس (ابن مطروح عبد المجيد) ، الذى كان على ولائه للخليفة الموحدى يوسف بن عبد المؤمن ، على التوجه الى المغرب . وفعلا انتقل ابراهيم في مركب الى تونس حيث تلقاه واليها عبد الواحد وسيره الى مراكش .

ثم حاول قراقوش الاستيلاء على قابس ، فاشتبك مع أهلها البربر وأوقع بهم الهزيمة . وغنم منها الكثير من الاموال والاقوات وزعها على أصحابه وأجناده . ثم التقى قراقوش بعدها مع على بن اسحاق بن غانية وتحالف معه ضد الموحيدين وقد تم هذا التحالف على أسس قسوية قوامها الرابطة السياسية المنبثقة من الولاء للخلافة العباسية ، والاتفاق على تقسيم المغرب بين الغز المماليك والميورقيين^(٤٢) . ويعبر رسول ابن غانية الى قراقوش عن ذلك بقوله : « اننا قوم من بنى العباس ونريد دولتهم ، ونحن نريد أن نكون وايك مجتمعين »^(٤٣) .

وبعد هذا النجاح المستمر لحملة قراقوش ، استدعاه المنصور أخ سيد

(٤١) د. حبشى ، نفسه ، ص ٧١ .

(٤٢) قام اتفاق التقسيم المذكور على أساس أن يكون لقراقوش البلاد من بونة شرقا ولباس غانية من بونة غربا . د. حبشى ، المضمار ، ص ٢٢٩ .

(٤٣) ومن أجل تحقيق ذلك الاجتماع أرسل اليهم قراقوش بهاء الدين ساروج ومعه سنون فارسا من أجناده الأتراك الذين وصلوا اليهم سريعا . وكان أعوان ابن غانية قد أخفقوا في الاستيلاء على توزر وما حولها ، إلا أن استنبد ال جند الأتراك أدى الى الاستيلاء عليها (د . حبشى ، نفس المرجع ، ص ٢٢٩) .

الناس (مقدم ورئيس نفزاوة) ، وأطاعه بنو يتستري أعداء المنصور غولى عليهم مملوكا يدعى حراج وبذلك قوى مركز قراقوش . وزاد من قوته أيضا ما كان يصل اليه من امدادات متواصلة من مصر من مماليك وأكراد^(٤٤) .

وكان على ابن اسحاق بن غانية قد سيطر على كل افريقية عدا تونس والمهدية بالإضافة الى القسم الشرقى من المغرب الاوسط حتى قسنطينة . وأصبح التحالف الثلاثى العربى الغزى الميورقى يشكل خطرا جاثما على دولة الموحدين ، فقرر المنصور التصدى لهذا الحلف والقضاء على بنى غانية قضاء مبرما فخرج على رأس حملة كبرى فى عام ٥٨٢هـ - ١١٨٦م الى افريقية واستتبك مع ابن غانية وحلفائه فى حامة دقيوس فانهزم ابن غانية وغر الى صحراء افريقية وتمكن المنصور بذلك من توجيه ضربة قاصمة الى رباط التحالف بينه وبين قراقوش^(٤٥) .

ونستدل من نص رسالة يعقوب المنصور الى طلبه مراکش عام ٥٨٣هـ - ١١٨٧م^(٤٦) أن الحملة الموحدية قد بلغت القيروان وقفصة وقابس

(٤٤) وصل الى قراقوش من مصر جماعة من أتباعه يرأسهم شجاع الدين بن شكل وبالتالي زاد عدد جنده الى ٨٠٠ فارس من الاتراك والاكراد ، وقد بذل لابن شكل ومماليكه الخبر الكثير حتى أنه وعده بقوله : « اذا فتح الله البلاد وملكتها اعطيك ما هو اكثر من هذا واعظم » بعد أن خلع عليه وأعطاه ٥٠ هجلا ، ١٠ من الخيل ، ٨ آلاف دينار . انظر : د . حبشى نفس المرجع ، ص ١٦٧-١٦٨ . ابن عبد الحق ، مرصد الاطلاع ، تحقيق البجاوى ، القاهرة ، ١٩٥٤ ، ج ١ ، ص ١٩٩ ، ج ٣ ، ص ١٣٨٢ .

(٤٥) د . سالم ، تاريخ المغرب فى العصر الاسلامى ، ص ٧١٨-٧١٩ . انظر الملحق ، رقم ٥

(٤٦) ليفى بروفنسال ، رسائل موحدة ، رقم ٣٠ ص ١٨٠-١٩٠

لمنع « الاثقياء الغربيين .. واخوانهم في الضلالة الميورقيين .. وصعاليك سليم وذؤبانهم وكل من واغتهم على الضلالة من الاعراب » من أن « يستقلوا » بالجهات الافريقية . أما « بنو النقي قراقوش وأهله » في قابس وقدسبتهم الحصينة بها ، فقد « حصل .. وبنوه وماله غنما لاولياء الله تعالى ونفلا وملكها لطائفة الحق وخولا » . وهذه الاوصاف في حد ذاتها توجز في وضوح بيان أسباب الحملة الموحدية ونتائجها على افريقية والوجود الايوبي فيها في شخص رجال حملة قراقوش .

وبعد عام ٥٨٢هـ — ١١٨٦م تكاد أخبار قراقوش التي نشرها المضمار تتوقف على الرغم من الحقيقة باستمرار احتفاظه بالمناطق الممتدة من جبل نفوسة ومطاطة وبلاد نفزاوة بما تبقى له من أعراب وما كان ينضاف اليه من أتراك وأكراد يفدون من مصر^(٤٧) .

وإذا تتبعنا بقية أخبار على ابن اسحاق بن غانية ، بعد قفول المنصور عائدا الى المغرب وجدنا أنه نزل في بلاد الجريد ، وهناك سقط صريعا في بعض حروبه مع نفزاوة في سنة ٥٨٤هـ — ١١٨٨م ، وخلفه أخوه يحيى بن اسحاق^(٤٨) . ولم يتردد يحيى في مضايقة الموحدين كما كان يفعل أخوه على من قبل ، ونجح في الاستيلاء على بسكرة عنوة وكثر عيئه في البلاد وفي هذه الاناء أعاد قراقوش الحلف القديم بينه وبين بنى غانية الى حيز التنفيذ ، وترتب على ذلك أن خرجت منطقة الجريد وطرابلس من قبضة الموحدين للمرة الثانية . وعزم المنصور على القضاء على هذا الحلف الثلاثي

(٤٧) الزركشي ، تاريخ الدولتين ص ١٥

(٤٨) د . سالم ، المغرب الكبير ص ٨٠٥ (طبعة ١٩٦٦) .

من جديد لكنه عدل عن ذلك ريثما ينتهى من حربه من قشتالة فى الاندلس . واستغل يحيى بن غانية انشغال الموحدىين بحروبهم فى الاندلس فى الفترة من ٥٩١هـ (١١٩٥م) الى وفاة المنصور فى ٥٩٥هـ (١١٩٨م) وتمكنوا من السيطرة على افريقية^(٤٩) .

ولم يتم القضاء على الحلف الغزى الميورقى الا فى عهد محمد الناصر عندما ركر جهوده للقضاء على بنى غانية وأمكنه التغلب على قوات يحيى فى عدة مواقع . ومع ذلك ظل بنو غانية شوكة فى جنب دولة الموحدىين حتى استقل بنو حفص بتونس^(٥٠) .

وفى هذه المرحلة ذاتها ، كانت سفارة صلاح الدين الايوبى الى المنصور الموحدى التى استهدف منها الاستعانة بأسطول الموحدىين ضد الصليبيين . وكانت أحداث حملة قراقوش من النقط السوداء التى عرقلت جهود ابن منقذ رسول صلاح الدين وقد عبر المنصور عن استيائه من تصرفات قراقوش فى رسالة وجهها الى طلبة مراكش . وتكرر ذلك فى رسالة أخرى تـم تكمل هذا التفسير وترد على كل تساؤل حول تلك النقطة ، وفيها يبلغ الموحدىين بافتتاحه قفصة ، وما تم من قمع المعتدين الماردين ودمار أعداء الدين واراحه تلك الاصقاع من هؤلاء الاوباش . ثم تشرح الرسالة كيف توغل الجينس الموحدى فى طرق لا عهد لرجالها بها الى حد وصفها « بأن سلوكها لمن العجائب العجائب » ، وكيف استسلمت بلاد تلك المناطق بمجرد وصول عساكر الموحدىين مثلما وقع فى واحة توزر تخلى سكانها

(٤٩) د . سالم ، نفسه ، نفس الصفحة .

(٥٠) ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٦٩—١٧٠ . ابن أبى زرع ٩

القرطاس ص ٢١٨—٢١٩ .

عن أموالهم وأثاثهم حتى نقل الموحدين أسلابهم وأصبح أهلها وبنوها ونسبائها رقيقا • ونظهر الرسالة بوجه عام مدى الاستعدادات الجهادية التي أعدّها الموحدون في إطار حملاتهم على إفريقية وطرابلس للقضاء على حملة قراقوش ومن تبعه من العرب ، وكيف وصل رسل قراقوش خاضعين يطلبون إليه التوبة راغبين في التوحيد ويعلنون أنهم سوف يصلون إلى الموحدين طائعين سامعين إذا ما قبلت نوبتهم^(٥١) •

(٣)

سفارة صلاح الدين الأيوبي إلى يعقوب المنصور الموحدى

كان من أمر أحداث حملة قراقوش وما خلفته في نفوس الموحدين نحو صلاح الدين مؤسس الدولة الأيوبية الفتية في مصر ، ومن خلال أحداث هذه الحملة • وقف الخليفة الموحدى يعقوب المنصور على قوة الدولة المشرقية الجديدة النانئة وسرعة اتساعها باسم الخلافة العباسية المناهضة • ومن ثم : فإن العلاقات السياسية بين الدولة المغربية العتيقة والدولة المشرقية النانئة لم يكن لها أن تصفو لصالح العالم الإسلامى إلا بعد أن تبلغ الدولتان الحد الأقصى من جهودها الحربية كالجهد ضد الحركة الصليبية • ولسنا بصدد عرض الجهود العسكرية التي بذلها كل من الموحدين والأيوبيين في هذا المجال وتتويج ذلك بالنسبة للموحدين بانتصار الارك (٥٩١ هـ - ١١٩٥ م) وبالنسبة للأيوبيين بانتصار حطين (٥٨٣ هـ - ١١٨٧ م) ، أو على حد قول د. سعد زغلول عبد المجيد : فبينما يقوم صلاح الدين بالحرب في الشام باسم الخلافة العباسية أى الخلافة السنية ، التي

(٥١) ليفى بروفنسال ، رسائل موحدة ، رقم ٣١ ، ص ١٩٨ ، ورقم ٣٢

لها السلطان الشرعى — اسميا على الاقل — على جميع المسلمين ، نجد أن المجاهد المغربى يقوم بالحرب فى الاندلس باسم خلافته الخاصة أى خلافة الموحدين » (٥٢) . والاهم فى موضوعنا أن صلاح الدين بعث أثناء تأهبه لخوض معركته هذه بالسفارات الى حكام المسلمين يطلب تأييدهم ، وكان من بين سفارته سفارة وجهها الى يعقوب المنصور الموحدى .

وجاء فى خطبة صلاح الدين فى جنوده قبيل معركة حطين : « باسم الله ، والحمد لله ، والصلاة على رسول الله ، اعلموا أن هذا عدو الله وعدونا ، قد نزل فى بلدنا ، وقد وطىء أرض الاسلام ، وقد لاحت لوائح النصر عليه ان شاء الله . وقد بقى فى هذا التجمع اليسير ، ولا بد من الاهتمام بقلعه ، والله قد أوجب علينا ذلك ، وأنتم تعلمون أن هذه عساكرنا ، ليس وراءنا نجده ننتظرها سوى الملك العادل (أخ صلاح الدين) وهو واصل ، وهذا العدو ، ان بقى وطال أمره الى أن يفتح البحر جاءه مدد عظيم ، والرأى كل الرأى عندى مناجزتهم ، فليخبرنا كل منكم بما عنده فى ذلك » (٥٣) .

ونستخلص من هذا النص أن صلاح الدين كان قد أرسل رسله الى الملوك وتلقى من الزرود العملية ردا واحدا فحسب هو رد الملك العادل وان كنا لا نستطيع أن نجزم بذلك . ومهما يكن الامر بالنسبة لمعنى هذا النص ،

(٥٢) د . سعد زغلول عبد الحبيب ، العلاقة بين صلاح الدين وابى يوسف يعقوب المنصور بن يوسف بن عبد المؤمن الموحدى ، مجلة كلية الآداب ، الاسكندرية ١٩٥٢ ص ٨٦
(٥٣) المغربى ، السلوك ج ١ ص ٩٣ ابن الاثير ، الكامل فى التاريخ ، حوادث سنة ٥٨٣ هـ . أحمد أحمد بدوى ، صلاح الدين الايوبى بين شعراء عصره وكتابه ، القاهرة ١٩٦٣ ، ص ١٨—١٩

فمن المؤكد فيه أن ديوان الانشاء بمصر قد حرر رسالة حملها عبد الرحمن بن منقذ رسول صلاح الدين الى بلاد المغرب^(٥٤) . فهل لنا من وقفة أمام أخبار هذه السفارة ؟ *

خرج ابن منقذ من الاسكندرية متجها الى المغرب فوصل الى افريقية في عام ٥٥٨٦هـ — ١١٩٠م^(٥٥) ، ثم واصل ابن منقذ مسيرته حتى وصل الى بجاية . وفي رجب من نفس السنة وصلت كتب أبي زيد والى افريقية وأبى الحسن والى بجاية الى المنصور الموحدى تتضمن ما يشير الى وصول ابن منقذ الى ديارهم ومبالغته فى الحرص على كتمان خبر وصوله اليهم والهدف من هذه الزيارة . وأغادت هذه الكتب أيضا بمدى الترحاب الذى قبول به هذا الرسول من . « الميرة وتوطئة المهاد » . ومن هذه الاغادات أيضا أن عمال هذه الاقاليم قد نفذوا كل ما أوصى به الخليفة يعقوب المنصور من حسن استقباله وانصافه وفادته وتكريمه لحين وصول الخليفة . *

ولا يمكننا أن نفسر هذا الاهتمام باستقبال سفير صلاح الدين ورسوله الى يعقوب المنصور بأكثر من حرص هذا الخليفة على الفصل فى قضايا الحكم وموضوعاته بنفسه ، وعلى حد قول ابن عذارى : « كان حاضر الجواب منرفا على أجزاء مملكته من القرب والبعد . لا يغيب عنه شيء من أحوال رعيته »^(٥٦) . كان المنصور يفضل الجلوس للاحكام بنفسه ، لذلك طلب من عماله استضافة السفير بفاس الى حين عودته من افريقية

(٥٤) ابو شامة ، كتاب الروضتين ، ج ٢ ص ١٧٠ . راجع أيضا : ابن واصل ، مفرج الكرب ، نشر د . النبال ج ٢ ص ٣٦١—٣٦٢
(٥٥) ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ١٨٣
(٥٦) ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٤٠

بعد أن يضع حدا لعبث ابن غانية وحلفائه المالك الغز ، ثم عاد الى تلمسان في شوال سنة ٥٨٧ هـ - ١١٩١ م حيث استقر بها الى آخر السنة • وفي أول الحرم من سنة ٥٨٨ هـ - ١١٩٢ م خرج المنصور من تلمسان وهو مريض وكان يركب في محفته أو كما يسمونها أكرؤاوا ، غدخل غاسا وهو مريض • وقد أقعده هذا المرض بفاس مدة سبعة أشهر ، لم يرد في المصادر^(٥٧) عن أخبارها أى اشارة عن مقابلة المنصور لابن منقذ •

ويرد خبر هذه المقابلة بعد فترة النقاهة حيث استدعى المنصور ابن منقذ على انفراد ، فقدم له السفير هدايا صلاح الدين وتتكون من مصحفين كريمين بانخط المنسوب مخيشة بمسك ، ومائة درهم من دهن البلسان ، وعشرين رطلا من العود ، وستمائة مثقال من المسك والعنبر ، وخمسين قوسا عربية بأوتارها ، وعشرين ننتابا هندية ، وعدد من السروج المذهبة^(٥٨) • وأوضح ابن منقذ للخليفة الموحدى الغرض من سفارته وعرض له طلب صلاح الدين الاستعانة بالبحرية المغربية لعرقلة المسيحيين الكفار في المغرب وعدم تمكينهم بارسال المدد الى اخوانهم في الشام ، مما يمكن مسلمى الشرق من فك الحصار المضروب على مدينة عكا ، مع بيان أهمية عكا بالنسبة للمسلمين^(٥٩) •

ومما لا شك فيه أن صلاح الدين كان مطلعا على تفوق الموحيدين

(٥٧) ابن عذارى ، نفس المصدر ، ص ١٨٣ ، ابن ابى زرع ، القرطاس ، ص ٢١٩ . السلاوى ، الاستقصا ، ج ١ ص ١٧٦
(٥٨) ابو شامة ، المصدر السابق ج ٢ ص ١٧٣ . د . سعد زغلول ، العلاقة بين صلاح الدين ص ٩١
(٥٩) ابو شامة ، نفس المصدر ص ١٧٠ ، ابن خلدون ، العبر ج ٦ ص ٢٤٦ . القلقشندى ، صبح الاعشى ح ٦ ص ٥٣٠

العربي في حوض البحر المتوسط الغربي ، وقد وقف على قوة أساطيل الموحدين ودورها في انتصارات دولة الموحدين في الاندلس على قوى النصرانية مجتمعة . والمعروف أن عبد المؤمن بن علي اهتم باعداد قوة بحرية ، وحربية ضاربة ولهذا أمر في عام ٥٥٧هـ - ١١٦١م بانشاء الاساطيل في جميع سواحل المغرب فأُنشئ أربع مائة قطعة : « منها في حلق المعمورة (٦٠) ومرساها مائة وعشرون قطعة ، ومنها في طنجة وسبتة وباديس (٦١) ومراسي الريف مائة قطعة ، ومنها ببلاد افريقية ووهران ومرسى هتين مائة قطعة ، ومنها ببلاد الاندلس ثمانون قطعة .. ونظر في استجلاب الخيل للجهاد والاكثار من أنوا السلاح والعدد ، وأمر بضرب السهام في جميع عمله ، فكان ينرب كل يوم منها عشرة قناطير ، فجمع من ذلك مالا يحصى » (٦٢) .

ومن مظاهر عناية خلفاء الموحدين بانشاء هذا الاسطول وحرصهم على دعم قوتهم البحرية أكثروا من انشاء دور لصناعة القطائع فمن أهمها : دار صناعة قصر مصمودة (القصر الصغير بين سبتة وطنجة) للسفن المخصصة لنقل المحاربين والمعدات ، ودار صناعة الجبالات (شرقى فاس عند ملتقى وادي فاس بوادي سبو) . كما انتشرت القلاع الساحلية حول المراسي لتمكين الدفاع البحري عن القواعد وفي ذلك يقول ابن

(٦٠) تعرف اليوم باسم المهدية ، تقع على مصب نهر سبو ، والغابة المجاورة لها مازالت تحمل اسم غابة المعمورة .

(٦١) مدينة على ساحل البحر المتوسط غربي مدينة الحسية ، خربت ولم يبق منها الا الاطلال ، وتقع بازائها جزيرة صغيرة تسمى جزيرة بادس احتلها القائد الاسباني بيدرو نافارو سنة ١٥٠٨ ثم استردها المغاربة سنة ١٥٢٢م ، واحتلها الاسبان للمرة الثانية ولازالت تحت الاحتلال الاسباني .

(٦٢) ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٢١٣-٢١٥ . ابن أبي زرع

القرطاس ، ص ٢٠١

خلدون : « ولما استنفطت دولة الموحدين فى المائة السادسة ، وملكوا العدوتين ، أئاموا خطة هذا الاسطول على أتم ما عرف وأعظم ما عهد ، وكان قائدهم أحمد الصقلى . . وكانت له آثار ومقامات مذكورة فى دولة الموحدين ، وأنتهت أساطيل المسلمين على عهده فى الكثرة والاستجادة مالم تبلغه من قبل ، ولا بعد فيما عهدناه » (٦٣) . ولقد كان على أسطول الموحدين الدفاع عن سواحل المغرب والاندلس والتصدى لآى غزو قد تقوم به قوى النصرانية فى اسبانيا والبرتغال (٦٤) .

وفى عهد أبى يوسف يعقوب المنصور بلغت دولة الموحدين أوج قوتها السياسية الدفاعية برا وبحرا (٦٥) . وليس أدل على عظم الاساطيل الموحدية وتفوقها على القوى البحرية الأخرى فى عصر يعقوب المنصور من نص الرسالة التى أرسلها ألفونسو التامن ملك قشتالة الى الخليفة يعقوب المنصور يطالبه بإرسال أسطول من المراكب والشوانى والطرائد والمسطحات (٦٦) ، كى يجوز اليه بجيوشه ويقاتله فى بلده . هذا فضلا عما رواه ابن سعيد المغربى (ق ٧ هـ) عن تجنيد المغاربة المقيمين فى مصر

(٦٢) ابن خلدون ، المقدمة ، القاهرة ١٩٥١ ص ٢٥٥
(٦٤) يضيف د . العبادى الى مهام الاسطول مهمة قمع حركات القرصنة التى كانت منتشرة فى حوض البحر المتوسط بين المسلمين والمسيحيين على السواء (دراسات فى تاريخ المغرب والاندلس ص ٣٤٧) .
(٦٥) يذكر السلوى أن جميع انتصارات القوات البرية للموحدين دليل على مدى القوة البحرية التى كانت تواكب القوة البرية وتزودها بالمعدات والامدادات العسكرية أو نقل الجنود أو حياطة الثغور والمضايق ونقسل الرقاصين (عمال البريد) بسرعة (الاستقصا ج ٢ ص ١٨٤ . ابن زيدان ، العز والصولة ، نشر عبد الوهاب بن منصور ، الرباط ، ١٩٦١ ج ١ ص ٤٠٧)
(٦٦) الشوانى أو الشنى السفينة الحربية الضخمة التى كانت تتكون من عدة طبقات كالقلعة . الطرائد أو الطريدة ، سفينة صغيرة السير والجرى والمسطحات هى المراكب الكبيرة الحجم ، كانوا يجرونها فى البحار خلف المراكب

للعمل في الاسطول المصرى استنادا الى الفكرة التى كانت شائعة في المشرق عن اختصاصهم بهذا العمل لمعرفتهم بمعاناة الحرب والبحر (٦٧) .

ومع ذلك ، وبالرغم من مظاهر الحفاوة والتكريم التى تلقاها ابن منقذ أثناء مقامه بفاس وما صاحبه في طريق عودته من ضروب الاعزاز والتعظيم فقد «قوبلت هداياه من العوض في نفاسة الاشخاص والاثمان» (٦٨) وتعددت تفسيرات المؤرخين للموقف السلبي الذى وقفه المنصور من طلب صلاح الدين . وفي اطار هذه التفسيرات العديدة أقتصر هنا على ما يمس الواقع التاريخي من ذلك ما يتعلق باعتذار صلاح الدين الايوبي على لسان رسوله ابن منقذ عن أعمال القرصنة التى قام بها المملوك قراقوش وقد صفه بأنه : « من نفايات الرجال وليس من وجوه الممالك والامراء » . وأنهما ليسا من أولئك الرجال الذين « اذا غاب أحضر ولا ممن اذا فقد أفتقد » فهو يستعيز بالله من أن يأمر مفسدا يفسد في الارض (٦٩) وهناك المنسكة التى أثارها لقب أمير المسلمين الوارد في رسالة صلاح الدين في الوقت الذى خاطب فيه ابن منقذ المنصور بلقب أمير المؤمنين مع أنه يمثل صلاح الدين (٧٠) . هذا بالاضافه الى ماورد من أقوال حول احتجاز

الآخرى من الاسطول خشية أن تغرق ، ولها سطحا كبيرا ، وهى من اكبر سفن الاسطول د . سعاد ماهر ، البحرية في مصر الاسلامية وآثارها الباقية ، القاهرة ، ١٩٦٧ ، ص ٣٥٢-٣٥٣ ، ٣٦٨ (٦٧) المفرد ، النسخ ج ٣ ص ١١١-١١٢ . العبادى ، المرجع السابق ، ص ٣٦٥

(٦٨) ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ١٨٤ راجع ايضا :

— George Marçais: "La Berbérie Musulmane, Paris, 1946, p 269.

(٦٩) ابن خلكان ، وفیات ج ٥٤ ص ٣٨١ ، سعد زغلول ، المرجع

السابق ، ص ٩٦

(٧٠) يذكر ابن عيود : « أن المنصور اخذته العزة لانه لم يخاطب باللقاب العظيمة والخلافة حيث كانت عنده اعر من ضباع المسلمين وزوال ملكهم » تاريخ المغرب ص ١٤٤

المنصور لابن منقذ في فاس الى حين عودته من حملته على افريقية وأنتهاء مهمته في تلمسان •

وقد غسر البعض (٧١) هدايا يعقوب المنصور للسفير الايوبى بأنها كانت لشخصه فقط دون السلطان وأنها قدمت لابن منقذ شخصيا في مقابل هداياه • ومن ثم ، فإن الرعاية التى كفل بها الخليفة الموحدى هذا الرسول في رحلة عودته يمكن أن تفسر في نفس الاطار •

وأعتقد أن تفسير الموقف السلبي الذى اتخذه المنصور من رسالة صلاح الدين لا ينبغى أن يتجاوز الحدود الطبيعية للحوادث المعاصرة لهذه السفارة ، فلا يجب أن نذهب بعيدا في تحليل هذا الموقف غنـوـo

(٧١) خاطب ابن منقذ الخليفة الموحدى (يعقوب المنصور) بأبـير المؤمنين حسبا كان رأيه في البداية قبل ارسال السفارة ، ومدحه بقصيدة يقول فيها :
شاشكو بحرا ذا عباب قطمته الى بحر وجود ما اخراه ساحل
اليك امير المؤمنين ولم نزل الى بابك المأمول ترجى الرواحل
قطعت اليك البر والبحر مؤمنا بأن نذاك الغمر بالنجح كافل
وحررت بقصديك العلى فبلقتها وادنى عطايك العلى والنواضل
فلا زلت للعلياء والجود بانيا نبلفك الآمال ما أنت آمل .
فأعطاه لكل بيت ألف دينار وقال له : « انها اعطيناك لفضلك ولبيتك »
ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ١٨٤ . السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ص ١٨١

أبرزها موقع القسم الشرقي من بلاد المغرب من الخلافتين الموحديّة والعباسيّة ، ثم موقف دولتين متنافرتين سياسيا ومذهبيا : الدولة الايوبية الناشئة التي تدين حسبما وضّح من رسالة صلاح الدين بالتبعية لخلافة مشرقية متهاكمة والدولة الموحدية العتيدة التي لا تقر الا خلافتها الخاصة ، ويدين سلطانها بالمذهب الشافعي (٧٢) الذي تلقاه الموحدون عن طريق رحلة ابن تومرت ويدين الايوبيون الذين يحكمون الشرق الادنى بنفس المذهب .

ومهما كان الامر فان الموحدين لم يتقاعسوا قط عن الجهاد ضد القوى الصليبية في الشرق الاسلامي ، ولكن بأسلوبهم الحربي الخاص الذي يوافق سيطرتهم البحرية على الملاحة في غرب البحر المتوسط (٧٣) ، وفي الوقت الذي يتناسب مع ظروف دولتهم . ومثل هذا الترقب انما يتفق ومنطق التفكير الحربي عند المغاربة بوجه عام .

(٧٢) يذكر هنري لاوست في كتابه عن فرق الاسلام ان المنصور الموحدي بعد « أن كل مالكا انتقل الى الظاهرية ، تم اعتنق المذهب الشافعي واختار كثيرا من القضاة من بين المنتهين لهذا المذهب »

Henary Laoust; Les Shismes Dans L'islam, Op. Cit., p 235

ويقول الجراري : « ان ابن حزم كان شافعيًا في بداية حياته وربما تأثر به المنصور . فكان معجبا به ويعتبره علما بارزا من اعلام الاسلام » . الموحدون ص ١١٠-١١١

(٧٣) يذكر المراكشي : ان المنصور ارسل اسطوله في البحر « لينزع الصليبيين من الوصول بكثرة الى بلاد الشام ، ولم يرد ان يشبك معهم في المعركة لغرض حربي » (المعجب ص ٢٥١) وهذا الغرض الحربي كان ذا شقين : الاول انشغال المنصور بمحاربة ابن غانة صاحب جزائر ميورقة ومنورقة وبإبسة الذي أعانه صلاح الدين بطريق غير مباشر وعن طريق حملة قراقوش انظر : لنفي بروفنسال ، رسائل موحدة ، رقم ٣١ ص ١٩١-١٩٩ . والثاني مواجهه حركة الركونكستا

— G. Marçais; Les Arabes en Berberie du XI^e au XIV^e Siècles, Paris, 1913, p. 198—199.

وليس أدل على الهموم التي كان يواجهها المنصور عند قدوم سفير صلاح الدين الى المغرب من اعداده لمعركة الارك التي خاضها المنصور الموحدى. فى أعقاب سقوط مدينة شلب فى أيدي البرتغاليين سنة ٥٨٥ هـ / ١١٨٦ م وأنتصر فيها انتصارا يماثل انتصار المرابطين فى الزلافة على النحو الذى سنوضحه بعد قليل . وحدث أيضا أن المنصور اعتل علة أقعدته فى مراكتس ، وأطمعت فيه ملوك النصرانية خاصة ملك قشتالة الذى أنتهر فرصة انقضاء مدة الهدنة (٥ سنوات) (٧٤) فعاث فى بلاد الاندلس عيئا شديدا . بل حدث أن بعث ملك قشتالة رسولا الى الخليفة يعقوب يتوعده ويطلب منه التخلي عن بعض الحصون المتاخمة لبلاداه (٧٥) وواضح أن أسلوب ألفونسو الثامن فى هذه الرسالة لا يختلف عن أسلوب ألفونسو السادس فى رسالته التى وجهها الى يوسف بن تاشفين ويتحداه فيها أن ينقل المعركة الى أرض المغرب (٧٦) .

ويورد د . سالم تفاصيل دقيقة لمعركة الارك التى أصابت قلب الجيش الصليبي وبالتالي منعت التحرك الصليبي الى المشرق حيث يقول : «... وكان ألفونسو واثقا من النصر حتى أنه دخل المعركة دون أن ينتظر وصول جيش ملك ليون وجيش ملك نبرة ... وحملوا على القشتاليين حملة عنيفة ، وأخذت فرقة القواسين ترمى العدو بالسهام ، فانهزم القشتاليون

(٧٤) قدم يوسف بن الفخار اليهودى رسولا من الملك القشتالى من أجل تثبيت الهدنة (ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ص ١٨٧ ، ١٩٢ . المقرئ ، نفع الطيب ج ٦ ص ١١٤) .
(٧٥) ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١٢٠ . ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ٢٢٠-٢٢١
(٧٦) كتاب الوثائق ، وثيقه رقم ٦٠ ص ١٧٨ وأنظر أيضا جواب يوسف بن تاشفين ، على تلك الرسالة فى كتاب الوثائق ، وثيقه رقم ٦١ ص ١٧٩

وولوا الادبار ، وتحكمت فيهم سيوف الموحدين ، فقتل من فرسان نظام سانتياجو ثلاثة أساقفة ونحو ١٧ قسا ، كما قتل عدد كبير من فرسان قلعة رباح ، وقتل رئيس فرسان نظام يابرة ، واسمه جنثالوفيجاس ومن معه من مطوعة البرتغاليين ، ونهب المسلمون معسكر النصرى ، وأهلت الفونسو الثامن بنفسه الى طليطلة ، وتحصن غل جيشه بحصن الارك» (٧٧)

وترجع هزيمة القشتاليين الى أن المنصور قد نجح في اختيار الوقت المناسب للمعركة ، فقد كان الفونسو الثامن في عدااء مستحكم مع ملك ليون وملك نبرة . ولم تنتج جهود الكاردينال جريجوريوس لحو هذا العداء ، وكان الفونسو معتادا على شن الغارات على أراضى المسلمين دون أن تقابل مقاومة من جانبهم ، فظن أن من السهل التغلب على جيش الموحدين ، ولم يفكر في مدى قوة جيش الموحدين ولم يعمل حساب حسن قيادة المنصور وشجاعته (٧٨) .

شبه المؤرخون معركة الارك بمعركة الزلاقة (٤٧٩ هـ / ١٠٨٦ م) ان لم تكن أعظم منها . وبدت علاقات الموحدين الحربية بالاندلس في حينها أشبه بعلامة الام الرؤوم بطفلها اليتيم وهذا ما أفصح عنه المنصور، صراحة في وصيته للموحدين عندما شعر بدنو أجله حيث قال : « أيها الناس أوصيكم بنقوى الله وأوصيكم بالايثام واليتيمة ، فقال له الشيخ أبو محمد عبد الواحد ابن النسيج أبي حفص محمد بن يحيى الهنتاى : يا سيدنا ومولانا وما الايثار واليتيمة ؟ فقال : الايثار أهل جزيرة الاندلس وهى اليتيمة فايأكم والغفلة عما يصلحها من تشييد الاسوار وحماية الثغور

(٧٧) د . سالم ، المغرب الكبير (١٩٦٦ م) ص ٧٠٧-٧١٠

(٧٨) د . سالم ، المغرب الكبير ، ص ٧١١

وتربية أجنادها وتوفير رعايتها ولتعلّموا أعزكم الله أنه ليس في نفوسنا شيء أعظم من مهما ولو مد الله لنا في الخلافة الحياة لم نتوان في جهاد كفارها حتى نعيدها دار اسلام ، ونحن الآن قد استودعناها الله تعالى وحسن نظركم فيها فانظروا للمسلمين وأجروا الشرائع على منهاجها » (٧٩)

وهذا النص وحده كفيّ لتفسير اعتذار المنصور الموحدى عن عدم تبعية طلب صلاح الدين * فالحرب المغربية هنا على مشارف العالى الاوربى (الصليبي) ان لم تكن في قلبه ، وهدفها الرئيسى دفع الخطر الجاثم على دولة الاسلام وأسئرداد ما أقتطع من أرض الاجداد فى الاندلس وحماية ما تبقى بأيدي المسلمين من هذه الاراضى * أما الاختيار فى الجهاد الاسلامى بين ميدان وآخر ، فان السبيل اليه يدخل فى مقتضيات ظروفه الدولة الاسلامية وأهدافها * وقد سبقت الاشارة الى هذه المقتضيات والاهداف انتى أفترضها سبيل الاختيار أمام المنصور الموحدى فى موقفه من سفارة صلاح الدين الايوبى * ومع ذلك ، لم يخل الامر فى التفكير، الموحدى آنذاك من اصرار على التعلق بالشرق حيث شاع عند وفاة المنصور فى عام ٥٩٥ هـ / ١١٩٩ م ^(٨٠) من أنه « ساح فى الارض وتخلّى عن الملك ووصل الى الشام ، ودفن هناك بالبقاع » ^(٨١) .

(٧٩) مجهول ، الحل ، تحقيق علوشى ، ص ١٣٣ ، ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ٢٠٨ . المقرئ ، نفح الطيب ج ٦ ص ١١٤ . ابن عبود ، تاريخ المغرب ص ١٤١ . وعن اطلاق المنصور أسارى معاركه ، وهى من اعظم اخطائه انظر :

— Marcel Peyrouton ; Histoire du Maghreb , p. 99.

(٨٠) توفى بمرآكش من ربيع الاول سنة ٥٩٥ هـ ودفن بتينمل بجوار ابيه وجده . راجع فى ذلك ابن خلكان ، وفيات ج ٧ ص ١٨—١٩ . المراكشى ، المعجب ص ٢٢٤ . مجهول ، الحل ، ص ١٣٤

(٨١) يذكر الشريف الغرناطى فى شرح مقصوره حازم : « أن ذلك من هذين السابة لولوعهم بالسلطان » انظر ، المقرئ ، المصدر السابق ج ٦ ص

وعندما يقف القارئ على مظاهر الفخامة والابهة في دولة يعقوب المنصور ، يسهل عليه تصور ما كان يختلج في فكر الموحيدين من شعور بالسيادة يتضائل في اطاره كل دور سياسى وحربى تقوم عليه دولة مشرقية ناشئة مثل الدولة الايوبية . وأن النص التالى المأخوذ عن ابن صاحب الصلاة يطلعنا على جانب هام من هذه المظاهر ترتبط بالصورة التى حرص الموحدون على أظهارها في غتوحاتهم . فها هو الخليفة يعقوب المنصور عندما تأهب لدخول المهديـه يوم الاثنين ٢٠ رجب سنة ٥٦٦ هـ قد : « ٠٠ نزل في موضع فصيح (يقصد فسيح) من الارض مع الوزراء والاشياخ من الموحيدين والطلبة الكبراء ، وأمر باحضار أربع رايات صغار ، في أربعة رماح صغار ، وفي أعلى كل رمح تفاحة من ذهب تتلالا ضياء ورشعا ، والرايات ملونات بالخلدى ^(٨٢) الاحمر والاصفر ، والابيض ^(٨٣) وجعل تلك الرايات الاربع في أركان تابوت المصحف المكرم

١١٦ . ويمكن تفسير هذا التعلق بأنه تصوف ونسك فكان يلبس الصوف ناهجا مناج الصحابة والتابعين متبعا في ذلك قول الله : « رجاء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا » ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١٢٠ الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ١١

(٨٢) أسم معروف في بعض الكتب الانطلسية ومعناه النسيج الحريرى الدقيق ، وهكذا تكون الصفات الثلاثة الاتية كلها نعنا للخلدى ، أى ان الراية الموحدية تتألف من نسيج احمر واصفر وابيض . المن بالامابة ، ص ٤٤٥ (٨٣) هذا وصف دقيق للرايات حيث أن العلم الابيض الخالص كان علم المهدي وعبد المؤمن أو بالحرى هو علم الامبراطورية الموحدية ، كما ان اللون الاحمر كان محببا عند أشراف العرب ، هذا الى ان اللون الاصفر يرمز عند النزين يهنمون بخصائص الالوان الى الارض ونرونها . . فهل يشير هذا العلم الموحدى الإضافى الى وحدة البربر — ولون رايتهم بيضاء — مع العرب ولوهم هو الحجرة ، كما يشير اللون الثالث الى ثروة الارض ؟ المهم أن معظم هذه الالوان ظل معروفا الى الان في جل بلاد المغرب .

مصحف عثمان رضى الله عنه ، نم استوى على سهوة فرسه ، ومشى على
الهيئة المتقدمة . والعساكر وراءه من الموحدين والعرب قد ملأوا بسيط
الارض ، واتسعوا فيها بالطول والعرض ، فلما قرب من المدينة أمر بتقديم
الطبول والرايات الكبار أمامه مع الصحفيين المذكورين (المصحف الثانى
هو مصحف المهدي) مع الساقة ، على خلاف العادة فى المشى ^(٨٤) تنويعها
وتعظيما للتبرير والترتيب وهو رضى الله عنه متقدم والاشياخ من الموحدين
والوزير والكتاب والطلبة وراءه ، حتى وصل باب مدينة المهدي فردد وجهه
الى الناس وأستقبلهم وهو راكب على فرسه وعالهم ، وأمرهم بالنزول فى
تلك الارض العريضة ودخل داره ^(٨٥) بالمهدية المذكورة . وكان هذا
التبريز للنظارة من احدى العجائب وأغخم الظهور والدنور للعساكر
والكتائب « ٨٦ » .

(٨٤) جرت العادة بان تدق الطبول وراءه فى الوقت الذى يتقدم فيه
الراية البيضاء وحدها الموكب .
(٨٥) هذه الدار لا تزال آثارها — فبما نعتقد — داخل القصة ولها صلة
بالمنزلة اذى يوجد فى اقصى طريق الجابع فى الزاوية التى تؤدى الى الساحة
المشرفة على المحيط ، ويحمل المنزل اسم دار البركة ، وهى مستوحاه من لفظ
البركة التى استعملها الموحدون . ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ص ٤٤٤
(٨٦) انظر ، ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٤٤٥

الفصل الثالث

العلاقات السياسية بين الخلافة الموحدية الحفصية والمشرق الاسلامى

١ - نشأة الخلافة الحفصية •

٢ - تطور العلاقات الخارجية للحفصية مع المشرق الاسلامى •

٣ - تطور العلاقات بين العناصر العربية والتركية المملوكية وبين

الحفصيين •

٤ - دور الجند المغاربة فى العلاقات المشرقية •

العلاقات السياسية بين الخلافة الموحدية الحفصية والمشرق الاسلامي

بموت يعقوب المنصور الموحدى سنة ٥٩٥ هـ / ١١٩٩ م ينتهى عهد الازدهار فى خلافة الموحدين ، وتبدأ مرحلة جديدة من عهود خلفائه ^(١) هى مرحلة الانهيار فى تاريخ هذه الدولة الى أن تجددت ممثلة فى الدولة الحفصية التونسية نذ عام ٦٠٢ هـ / ١٢٠٥ م .

والواقع ان افريقية (تونس) كانت تتميز خلال القرنين ٧ ، ٨ من تاريخها الاسلامى على المغرب الاقصى بموقعها الادنى الى الشرق الاسلامى وقرب اتصالها باحداث الحركة الصليبية فى المشرق الاسلامى وأرتباطها الوثيق بالخلافة العباسية . كما تميزت بموقعها الاقرب أيضا من حركة التجارة البحرية فى البحر المتوسط وقنواتها البرية المشرقية الموصلة اليها . غير أن افريقية من ناحية أخرى كانت تفتقر الى الامكانيات الذاتية البشرية والاقتصادية التى سبق للخلافة الموحدية أن أقامت عليها صرح دولتها، المغربية ونهضت بها من مرحلة النسقوط المرابطى الى مرحلة الازدهار، الموحدى . ومن ثم فان العنصر البشرى الخارجى وأن كان قد شكل،رحيدا هاما فى التنظيم العسكرى الموحدى أيام خلافتها المراكشية ، فأن هذا.العنصر — عربيا وتركيا وأوربيا — سيشكل جوهر هذاالتنظيم وبيصبح له دور فعال ومؤثر على مسيرة أحداث الدولة آنذاك ويطلع سياستها الخارجية بطابعه ، ومع الافتقار أيضا الى الامكانات الاقتصادية الذاتية ، فان الحركة التجارية البحرية ستطبع العلاقات التونسية الخارجية ببصمات واضحة أثرت الى حد كبير، على دورها بين المشرق والمغرب الاسلاميين .

(١) انظر شجرة الدولة ، ملحق رقم (٦) .

نشأة الخلافة الحفصية

أ - أولوية الدولة الحفصية بالخلافة :

يقول ابن الشماخ عن تونس الحفصية « هي اليوم قاعدة البلاد الافريقية وأم بلادها وحضرة السلاطين من الخلفاء الحفصيين ومهاجر أهل الاقطار من الاندلس والمغرب وغيرهما . ففكر خلقها واتسع بشرها ورغب الناس في سكناها وأحدثوا بها المبنى والكروم » (٢) .

ترجع بداية نشأة الخلافة الحفصية في افريقية الى تاريخ تنصيب ابي محمد عبد الواحد بن أبي حفص واليا عليها سنة ٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م . غفى هذا العام ، عاد ابن غانية يواصل من جديد عبثه بافريقية وطرابلس وكان قد جرى بينه وبين الخليفة العباسي (الناصر لدين الله) اتصالات وصلته بموجبه خلع عباسية سوداء ، ومما يذكر في ذلك أن الخليفة العباسي أرسل الى ابن غانية الشاعر الفقيه أبي الفضل عبد المنعم بن عبد العزيز الاسكندراني رسولا من قبله يحمل اليه التقليد والخلع واللواء . وقد وصل هذا الرسول العباسي بالفعل الى افريقية وأدى رسالته ثم عاد الى بغداد وهو يحمل مبلغا من المال قدره عشرة آلاف دينار وزعها على معارفه في بغداد (٣) . ولما بلغ الخليفة الموحدى الناصر بن المنصور معاودة ابن غانية العبث وبث الاضطراب جهز حملة الى افريقية في العام المذكور للنظر في أمورها ورافقه في حملته أبو محمد عبد الواحد بن أبي حفص . وبعد ان استقصى الناصر الاوضاع والامور في افريقية وسمع من أهل تونس شكاياتهم المريرة وما كانوا يقاسونه من عبث الثوار في

(٢) ابن أبي دينار ، المؤنس ، تحقيق شمام ، ص ٧

(٣) د . بدرى محمد نهدي ، تاريخ العراق في العصر العباسي الاخير ،

بغداد ، ١٩٧٣ ص ١٤

طرابلس وما كان يرتكبه ابن غانية من تعذيب أهلها ، وأمتهان البيوت ، وسلب الاموال ، رأى الناصر ضرورة اسناد هذه الولاية الى رجل قوى خبير بشؤونها يقوم في الفريقية مقام الخليفة وتفوض اليه السلطات اللازمة لموضع الامور في نصابها ووضع حد للفتن والاضطرابات وبذلك يضمن الناصر استمرار ربط الفريقية بدار خلافته مراکش . ووقع اختيار الخليفة الموحدى على أبى محمد عبد الواحد بن أبى حفص لما كان يتميز به من حكمة وعزيمة ومضاء في كل الامور فخطابه بقوله : « هذه البلاد (افريقية) من أول هذا الامر العزيز ، ونحن مع هؤلاء الثوار في أمر عظيم ، وتحت ليل بهيم ، وقد وصل اليها سيدنا عبد المؤمن وسيدنا أبو يعقوب وسيدنا المنصور ، وما منهم الا أنفق عليها أموالا ، وأغنى في الحركة اليها رجالا ، والمسقة شديدة ، والشقة بعيدة ، وما عاد واحد منهم الى حضرته الا وعاد لها الوليل . وهذه الدعوة كما يجب علينا القيام بها والذب عنها ، كذلك يجب عليك ، وقد طلبنا من جميع أخوانك وأعيان هذا الجمع من ينوب عنا في هذه البلاد ، فلم نجد عنك معدلا ، فأنحصر الامر فينا وفيك ، فاما أن تطلع الى حضرة مراکش فتقوم هنالك مقامنا ، ونقيم نحن بهذه البلاد أو نطلع نحن الى حضرتنا » (٤) .

وينتسب بنو حفص الى الشيخ أبى حفص عمر بن يحيى الهنتاتى جد السلاطين الحفصيين بتونس وكان يتمتع بمكانة كبيرة في الدولة المهدية منذ بدء قيامها في عهد المهدي بن تومرت ثم في عهد خلفائها الاوائل

(٤) ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ٢٢٥ . الحلل السندسية ، الوزير السراج ، ج ١ ص ١٠٢٠-١٠٢١ . الزركشى ، تاريخ الدولتين ، تحقيق ماضور ، ص ١٨ . محمد عبد الهادي العابري ، تاريخ المغرب في سبعة قرون بين الاردهار والذبول ، تونس ، ١٩٧٤ ص ١

حتى الناصر بن يعقوب المنصور * فهو كبير قبيلة هنتاتة البربرية وأحد العشرة الاوائل السابقين الى الاستجابة لدعوة ابن تومرت * أبلى البلاء الحصن في تثبيت دعوتهم ، وفي حروبهم بالمغرب والاندلس ، وتوفي سنة ٥٧١ هـ / ١١٨١ م * وقد شغل هو وأبناؤه مكانة سامية عند خلفاء الموحدين وكانوا موضع ثقتهم لما قدمه هو وأبناؤه في سبيل نشر الدعوة الموحدية ولذلك حظى بنو حفص بمنزلة رفيعة من حيث القيادة العسكرية (٥) .

وقد تمتنع الشيخ أبو محمد عبد الواحد بن أبي حفص بادىء ذي بدء عن قبول ولاية افريقية ولكنه أعلن قبولها فيما بعد على أسس وشروط قبلها الخليفة الناصر منها :

١ — أن يخيم في افريقية فترة حددها بثلاث سنوات ، ويعود النظام والهدوء الى البلاد ، وعلى الخليفة الناصر أن ينصب مكانه من خلفه ويرجع هو الى وطنه مراكش .

٢ — إطلاق حرية التصرف له في الجيش والوظائف الادارية ، فمن شاء أبقاؤه ومن شاء أعفاه .

وقد قبل الناصر كل شروطه وتأهب للعودة الى مراكش ، حيث ودعه الشيخ أبو محمد عبد الواحد حتى بجاية * وقبل أن يغادر الناصر افريقية

(٥) ولد الشيخ أبو حفص فيما يقرب من ٤٨٥ هـ (١٠٩٢ م) وكان اسمه بالبربرية « فسكات أو مزال » وعندما اتصل بالمهدى في سنة ٥١٤ هـ (١١٢٠ م) وعد من أخلص أصحابه نسباه ابن تومرت عمر وكانه أبا حفص تيمنا بعمر بن الخطاب وصحابه الرسول ، ولهذا عرف في بعض المصادر بأبي حفص عمر بن الخطاب ، وكان المهدى يقول لأصحابه : « فاصكة المبارك لا يزالون بخير ما بقى فيهم هذا الرجل أو أحد من ولده » . وهو الذى أخذ البيعة لعبد المؤمن بعد وفاة المهدى .

(انظر : البيهقي ، اخبار المهدى ، هامش رقم ٦٢ ص ٣٧ . البيهقي ، كتاب الانساب ، هامش رقم ٣٩ ص ٣٢ . ابن أبي دينار ، المؤنس ص ١٣٠)

جمع أعيان تونس وخطب فيهم قائلا : « انا قد اخترنا لكم من يقوم مقامنا فيكم ، وأكثرناكم به على نسدة حاجتنا اليه ، وهو الشيخ أبو محمد » وكان وصول الخليفة الناصر الى مراكش في ١٠ شوال سنة ٦٠٣ هـ / ١٠ مايو ١٢٠٧ (٦) .

ومنذ أن تولى الشيخ أبو محمد عبد الواحد الحفصي أمور إفريقية وهو يؤدي عمله على أكمل وجه . وتصدت قواته بشدة لابن غانية الذي جمع عرب الدواودة من بني عوف وسليم بنواحي تيبسة سنة ٦٠٤ هـ ، رسخرها لتعكير صفو الامارة الحفصية . لهذا فقد ركز الشيخ أبو محمد جهوده القضاء على حركة ابن غانية فعمل على تشتت جموعه ومطاردة فلوله الى الجبال والصحارى (٧) . كذلك اهتم الشيخ الحفصي بتنظيم دواوين

(٦) ابن الخطيب ، الاحاطة ، تحقيق عنان ، ص ٣١٨-٣١٩ . التجاني (أبو محمد عبد الله بن محمد) الرحلة ، نثر حسن حسني عبد الوهاب ، تونس ١٩٥٨ ، ص ٣٦٢ . ابن القنفذ ، الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية ، تقديم وتحقيق محمد الشاذلي النيفر ، عبد المجيد التركي ، تونس ، ١٩٦٨ ، ص ١٠٥ . وعن اهتمامه بشئون الولاية والنظر في مسائلها مدحه الشاعر أبو اسحاق ابراهيم الخنساني بقصيدة ندل على فضله فيها :

وماذا عن المداخ أن يمدحوا به وفنه خصال ليس تحصر بالعدد
نهارك في تدبير ما يصلح الوري ولبلك مقسوم على الذكر والورد
(ابن أبي دينار ، نفسه ص ١٣٠) . وبعد وصول الخليفة الناصر الى مراكش توافدت عليه الوفود مهنئة ، وفيه يقول ابن مرج الكحل مشيرا الى علامته الاميرية :

ولما توالى الفتح من كل جهة ولم نبلغ الاوهام في الوصف حده
تركنا امير المؤمنين لشكره بما أودع السر الالامي عنده
فلا نمرة الا تؤدي حقوقها علامته بالحمد لله وحده
(السلوى ، الاستقصا ، ج ٢ ص ٢١٦) . انظر ايضا :

— Jamil, M. Abun-Nasir; A History of the Maghrib; Cambridge, 1971, p. 117-137.

(٧) الزركشي ، تاريخ الدولتين ، ص ١٨

الامارة ، واستحدث منها زمام التصنيف لاستقبال الضيوف الوافدين على الدولة ^(٨) . ولما استكمل الشيخ المدة التي كان قد اشترطها على الخليفة استأذنه في أن يسمح بالعودة الى مراكز حيث الاهل والبلد . ولكن الخليفة لم يستجب لطلبه ، فظل الشيخ الحفص في تونس حتى توفي في سنة ٦١٨ هـ (١٢٢١ م) .

ثم حدث بعد وفاته نزاع شديد في افريقية بسبب التنافس على الامارة ، فانقسم الناس الى فرقتين : مالت الاولى الى ابنه الشيخ أبي زيد ، ومالت الاخرى الى ابن اخيه ابراهيم بن اسماعيل بن أبي حفص . ورجحت كفة الفريق الاول وأنتهى الامر بالاتفاق على استخلاف ابنه أبي زيد في اماره افريقية . وفي هذه الاثناء ، وصلت من مراكز كتب الخليفة الموحدى المنتصر بالله (تولى ٦١٠ هـ) بتولية عمه أبي العلاء ادريس بن يوسف بن عبد المؤمن الذى كان يتصدى آنذاك لمحاربة ابن غانية ، ودالب الخليفة من أبناء الشيخ عبد الواحد العودة الى مراكز . ولكن عهد أبي العلاء كان قصيرا فلم يلبث أن توفي بتونس سنة ٦٢٠ هـ (١٢٢٣ م) أى بعد عامين فقط من توليه اماره افريقية . وقدم ابنه من القيروان بعد أن وصله كتاب الخليفة (عبد الواحد المعروف بالملخوع) بولاية افريقية مكان أبيه ^(٩) .

ب — تطور نظام الخلافة الموحدية في عهد بنى عبد المؤمن :

ولنقف قليلا لنسترجع ما وقع في نظام الخلافة الموحدية وتعاليم المهدية التومرتية في عهود بنى عبد المؤمن .

(٨) الوزير السراج ، الحلل السندسية ج ١ ص ١٠٢١
(٩) الوزير السراج ، الحلل السندسية ج ١ ص ١٠٢٣ . الزركشى ،
المصدر السابق ص ٢٠-٢٢

فقد سبق في الصفحات الاولى من البحث وحسبما سيتأكد تفصيليا فيما بعد الحديث عن الاساس الفكرى فى نشأة الخلافة الموحدية ونهج التمييز الذى أخذ به ابن تومرت وعبد المؤمن وخلفاؤهما فى سبيل الحفاظ على هذا الاساس • وكما سنوضح فيما يلى من فصول ، ذهبت الخلافة الموحدية الى ترجيح المقومات الفكرية لحركة الموحدين على المقومات السياسية والاقتصادية التى سبق أن تفوقت فى عصر الدولة المرابطية وكان ذلك الاساس الذى قامت عليه الثورة الموحدية • وبعد انتصار الثورة الموحدية وتطور نظام دولتها الناشئة ، ظهرت الحركة الفكرية الموحدية وكأنها قد استقرت على قاعدتين : انداهما فقهية استمدت أصولها من المذهب المالكي ، والاخرى عقائدية أخذت بالمذهب الاشعرى • وبعد استكمال بناء الدولة وبلوغ امبراطوريتها الى منتهاها فى الفتوح والتوسع ، عادت المقومات السياسية والاقتصادية تتغلب على الاسس الادارية فى الدولة ومن ثم أصبح حديث نهج التمييز مجرد رمز سياسى يجرى من أجل السلطة والحكم • ومثل هذا الحديث ينطلق أيضا على بقية شعارات الدولة المأخوذة عن الاصول الفكرية المهدوية للثورة الموحدية • ومع ذلك ، فان مجرد الاحتفاظ بهذه الشعارات كان يعنى أن الدولة قد استمرت تتمسك ببعض أصولها الفكرية ، ومن ثم حفظت لخلافتها المغربية مقوماتها المتميزة فى مجال المنافسة بينها وبين الخلافة المشرقية • وكان فى مقدمة هذه الشعارات تصدير الرسائل والخطب الموحدية بأسم « الامام المعصوم والمهدى المعلوم » واستمرار نقش أسم المهدى فى السكة الموحدية وترديده فى كافة الشعارات (١٠) •

ثم حدث بعد وفاة المهدى انشقاق فى أهل بيته من هرغة وتينمال

(١٠) ابن صاحب الصلاه ، المن بالامامة ص ٦٦

على خلافة عبد المؤمن الى تعيين أبنائه على الاقاليم وما حمله هذا التعيين من معالم سياسية غالبية على غيرها من المعالم التي حملتها شعاعات الثورة المهدية التومرتية • وزاد من غلبة المعالم السياسية اقدام عبد المؤمن في عام ٥٤٨ هـ / ١١٥٤ م على التخلص من هؤلاء المنشقين بالقتل وتهجير بنى أمغار الى فاس واصدار الامر الى واليها الجياني بأن يتعهدهم بالحراسة • وبذلك ، أخفقت المحاولة الاولى لثورة بيت المهدى بزعامه أخويه عيسى وعبد العزيز وأشياعهما من أهل هرغة وتينملك (١١)

ولم يلبث هؤلاء أن تمكنوا من الفرار الى مراكش حيث تسرعوا في الاعداد للثورة على عبد المؤمن من جديد • فتوجهوا الى واليها عمر بن تفراجين لآخذ مفاتيح المدينة وأمروا عبيدهم بقتله لرفضه أمرهم • وخرجت المدينة لقتالهم ، فقتل العبيد بالصباغين وعبد العزيز بباب الدباغين ، وعيسى عند باب ايلان ، وكاتبهم بباب أعماث ، وأخرجتهم العامة وعلقتهم بباب الشريعة • وعندما تم القبض على أولادهم ونسائهم عثر معهم على مجموعة كبيرة من الكتب تتضمن أسماء بقية المشتركين في الثورة فأمر عبد المؤمن الحدادين بعمل القيود ، واستقدمهم مكبلين أمامه في قصره ، فأمر بقتلهم جميعا • وقدر عدد هؤلاء بنحو ٣٠٠ نهم خمسة من أعيان نجار المدينة (١٢) •

(١١) ولي الخليفة عبد المؤمن بن علي ابنائه باسم السادة على الاقاليم الموحدية : أبو محمد عبد الله ببجاية وعمر في تلمسان ، ويوسف في اشبيلية ، وأبو سعيد في غرناطة وعلى في فاس وأبو الربيع في تادلة ، وأبو زيد بن اللطيفة في السوس • (البيهقي ، اخبار المهدى ص ٦-٧٧ • الوزير السراج : الحل الهندسية ج ١ ص ٩٩١ • ابن عذاري ، البيان ، ج ٣ ص ٢٨) •

(١٢) بزودنا البيهقي بفصلات عن قتلهم فيقول : « . . جمع السوقة صغيرهم وكبيرهم وقال لهم : اليوم أعرف أن مالي اخوانا ولا جيرانا غيركم وأنتم أهل الأمانات ، بارك الله لنا فيكم ، وأعطاهم السلاح سيوفنا ورمحا ودرقا وسكاكين وأمرهم أن يعملوا زقاقا من ايمى ن نكى (أى باب الدار بالبربرية)

وفي ظل المبادئ الفكرية للثورة الموحدية لم يكن هناك معنى ولا مغزى لثورة بيت المهدي • غالبية بالخلافة بعد المهدي تمت لعبد المؤمن الرفيق الاول للمهدي ، على نهج خلافة السلف الصالح • وتمسك عبد المؤمن في سيرة حكمه بشعارات الثورة الفكرية الموحدية وقرب اليه من بقى من صحابة المهدي العشرة ، لا سيما صاحب الاكبر أبو حفص • ولم يلبث الحكم بعد عبد المؤمن أن انحصر في أسرته داخل نطاق من النظام الوراثي مع التمسك الظاهري بشعارات الثورة الفكرية الموحدية (١٣) • وجاء التغيير الجذري الثاني في عهد الخليفة يعقوب المنصور ، عندما أجرى عدة تعديلات في الاصول الفقهية والعقائدية للدعوة الموحدية بحجة أن الفقهاء قد تفرعوا بهذه الاصول مذاهب عدة • فأصدر أمره بأحراق كتب هؤلاء الفقهاء ومنع الناس من الخوض في علم الاصول والكلام وألف كتابا يلغى به كتاب المهدي جمع فيه من الكتب الصحاح ما يتعلق بأمور الدين وشجع الناس على حفظه بالمنح والاموال • وأمر على حد قسوك المراكشي : « جماعة ممن كان عنده من العلماء والمحدثين بجمع الاحاديث من المصنفات العشرة الصحيحين والترمذي والموطأ وسنن أبي داود وسنن النسائي وسنن البزار وسنن ابن أبي شيبة وسنن الدارقطني وسنن البيهقي في الصلاة وما يتعلق بها على نحو الاحاديث التي جمعها محمد بن تومرت في الطهارة فأجابوه الى ذلك وجمعوا ما أمرهم بجمعه » (١٤) •

حتى الى السجن ، وأمرهم باخراج أعداء الله من السجن عشرة في عشرة ، وكانوا يقتلون بخصائصهم ، فكل من قال منهم لاى شيء اقتل ؟ قيل له هذا كتابك ، فبمطأ كتابه بيده ، كذلك فعل بهم حتى ماتوا جميعا . . في عام ٥٩٩ هـ» البيهقي ، نفس المصدر ، ص ٨-٧٩

(١٣) الجراري ، الموحدون ، ص ١٠٦

(١٤) المراكشي ، المعجب ، ص ١٨٤ ، ابن البار ، التكملة ج ٢ ص ٥٦٣

ابن الاثير الكامل في التاريخ ، ج ١٢ ص ٥٧

وفي رأى البعض أن مسلك المنصور هذا كان يستهدف محو مذهب مالك كلية من العرب وحمل الناس على الظاهر من القرآن والحديث ، إذ لم يكن مؤمنا ايدانا كاملا بعصمة المهدي ولا بمذهبه ^(١٥) ، فكان يرسل الطلاب والعلماء عما يقرأونه ويغضب عندما يجد الطالب يقرأ تأليف المهدي ويقول : « ما هكذا يقول الطالب اثما حكمك أن تقول قرأت كتاب الله وقرأت شيئا من السنة » ^(١٦) . ويتأكد عدم ايمانه بامامة المهدي من قوله لاحمد بن مطرف المري ، وكان تسيخا صالحا : « يا أبا العباس اشهد لى بين يدى الله عز وجل أنى لا أقول بالعصمة » . وفي مناسبة أخرى ، استأذنه فى فعل تىء يفتقر الى وجود الامام فخطبه قائلا : « يا أبا العباس أين الامام ... أين الامام » ^(١٧) .

وتتمثل فى قول القاضى الموحدى حفص بن عمر صورة لمؤثرات الحملة المذهبية المذكورة على الحركة الفكرية المعاصرة ، يقول : « اياكم والقدمات وما أحدثوا ، فأنهم عن عقولهم حدثوا . أتوا من الافتراء بكل أعجوبة وفلوبيهم عن الاسرار محجوبة ، الانبياء ونورهم ، لا الاغبياء وغرورهم عنهم يثلقى وبهم يدرك السؤل » ^(١٨) .

ويبرر مثل هذا التدخل من جانب يعقوب المنصور فى الاطوار الفكرى لدولته وخلافته قوة هذا الخليفة الموحدى وعظمة شخصيته المهيمنة والمنسلطة على كل شؤون دولته ، وضخامة انجازاته بالاضافة الى اجماع الموحدىين حول كلمته . ولكن عندما يأتى مثل هذا التدخل من ابنه المؤمن الذى يبلغ بتدخله الى حد اصدار أمره بابطال العقيدة

(١٥) المراكشى ، المصدر السابق ، ص ١٨٥-١٨٦

(١٦) المراكشى ، نفس المصدر ، الجرارى ، المرجع السابق ص ١٠٧

(١٧) المراكشى ، المعجب ص ١٩٣ الجرارى ، الموحدون ، ص ١٠٧

(١٨) جنون ، النبوغ المغربى ، ج ٢ ص ٣٥

التومرتية كلية ؛ فان الامر يتجاوز الحدود ويتمول هذا التدخل من جانبه الى مجرد بدعة من البدع التى تردت فيها الدولة الموحدية بعد موت يعقوب المنصور . فقد كان الحفاظ على هذه العقيدة ولو اسمايا أمام الاخطار التى تكالبت عليها وهددت بسقوطها تراحم الاعداء على الاندلس واستقلال بنى حفص باغريقية ، وتغلب بنى مرين على المغرب واستحوذاهم على جميع بواديه .

ولقد واجه المأمون مع اتمام بيعته فى شوال ٦٢٤ هـ / نوفمبر ١١٢٧ م هذه الاخطار الى حد القول فى احدى خطبه : « معشر الموحيدين لا تظنوا انى أنا ادريس الذى تدرس دولتكم على يده ، كلا انه سيأتى بعدى ان نساء الله »^(١٩) . ومع ذلك ، كانت ثورة المأمون الكبرى على العقيدة التومرتية بنبذ فكرها ومهدويتها وأمامتها وعصمتها والى حد لعن المهدي فى خطبه علنا على المنابر فى جميع بلادهم ومضى اسمه من النقش فى السكة وقطع النداء الذى كان معمولا به منذ بدء الدولة الى عهده^(٢٠) ، وكتب فى كتبه بذلك الى جميع الاقطار بخط يده للعمل بها . وكان يرى أنه ليس الوحيد الذى هم بصدع ذلك الفساد بل كان والده الخليفة يعقوب المنصور من قبل يعمل على تحقيقه ولكن حياته لم تطل لاتمام ذلك العمل الجليل الذى وقع عبء تنفيذه عليه . وفى ذلك يقول فى رسالته : « من عبد الله ادريس أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين الى الطلبة والاعيان والكافة ، ومن معهم من المؤمنين والمسلمين ، أوزعهم الله شكر نعمه الجسام ، ولا أعدمهم طلاقة أوجه الايام الوسام ، وأنا كتبتاه اليكم كتب الله لكم عملا منقادا ، وسعدا وقادا ، وخاطرا سليما ،

(١٩) ابن الخطيب ، الاحاطة ج ١ ص ٤١٩-٤٢٠ . ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ٢٥١ . السلاوى ، الاستقصا ج ٢ ص ٢٣٨
(٢٠) ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ٢٦٧

لا يزال على الطاعة مقيما ، من مراکش كلاها الله تعالى وللحق لسان
ساطع ، وحكم فاطم ، وقضاء لا يرد ، وباب لا يسد ، وظلال على الآفاق ،
تمحو النفاق ، والذي نوصكم به تقوى الله • والاستعانة به ، والتوكل
عليه ، ولتعلموا أننا نبذنا الباطل وأظهرنا الحق ، وأن لا مهدى الا عيسى
بن مريم الناطق بالصدق ، وتلك بدعة قد أزلناها ، والله يعيننا على القلادة
التي نفلدناها ، كما أزلنا لفظ العصمة عن لا تثبت له عصمة ، وأسقطنا
عنه وصفه ورسمه ، وقد كان سيدنا المنصور رضى الله عنه هم أن يصدع
بما به الآن صدعنا ، وأن يرفع للامة الخرق الذى رقعناه ، فلم يساعده
لذلك أمه ، ولا أجله اليه أجله ، فقدم على ربه بصدق نية ، وخالص طوية ،
واذا كانت العصمة لم تثبت عند العلماء للصحابة فما الظن بمن لا يدري
بأى يد يأخذ كتابه أف لهم قد ضلوا وأضلوا ، وسقطوا فى ذلك وزلوا ،
اللهم اشهد أننا نبرأ منهم تبرأ أهل الجنة من أهل النار ، ونعوذ بك من
أمرهم الرنيث ، وفعلهم الخبيث ، لانهم فى المعتقد كفار ، والسلام على
من اتبع الهدى واستقام » (٢١) •

كان المأمون الموحدى أدبيا بليغا ، ومع ذلك فان ثورته المذهبية تلك
ترتبط ارتباطا وثيقا بمبايعته بالخلافة الموحدية • صحيح أن بيعة أهل
الاندلس ومراكش وصلت اليه فى سنة ٦٢٤ هـ (١٢٢٦ م) الا أن أشياخ
الموحدين نكثوا بيعتهم له بعد أن أقدم على قتل أخيه العادل ثم بايعوا
ابن أخيه يحيى • وعرف المأمون بنكث الموحدين وهو فى طريقه الى مراكش
قائما من الاندلس ، فأنشد قول الشاعر تمثلا بالخليفة الراشد عثمان بن
عفان (رضى الله عنه) :

(٢١) كتاب الوثائق ، وثيقة رقم ٨٩ ص ٢٦٤ . انظر ايضا فى : ابن
عذارى ، البيان ، ج ٣ ص ٢٦٧—٢٦٨ . مجهول ، الطل ص ١٣٧ . ابن
الخطيب ، الاحاطة ج ١ ص ٤١٩—٤٢٠ . جنون ، النبوغ المغربى ج ٢ ص ١٠٢

لنسمعن وسيكافى ديارهم

يالرجال الى ثارات عثماننا (٢٢)

كان المأمون داهية سياسية عندما استعان بالقاضى أبى الوليد بن أبى الاسبع بن الحجاج سنة ٦٢٤ هـ (١٢٢٦ م) لاعداد خطبة عيد الفطر حتى يتهيأ له أن يكشف ما فى نفوس أشياخ الموحدين نحوه اذا ما كانوا يضمرون الغدر به أم يسكنون عنه وفى هذا المسلك تحد صريح لأشياخ الموحدين * ثم عمد الى تأمين ظهره فاتصل بملك قشتالة ليمده بجيش يساعده على قتال ابن أخيه يحيى * وبعد أن وصل الى مراكش سنة ٦٢٧ هـ (٨ — ١٢٢٩ م) أمر أنشياخ الموحدين وأعيانهم بالثول بين يديه ، وخطبهم بقوله : « يا معشر الموحدين أنكم قد أظهرتم علينا العناد ، واكثرتم فى الارض الفساد ونقضتم العهود ، وبذلتكم فى حربنا المجهود ، وقتلتم الاخوان والاعمام ولم ترقبوا غيهم عهدا ولا زمما ثم أخرج كتاب بيعتهم الذى بعثوا به اليه ، وعاتبهم على نكثهم لهذه البيعة وأدانهم ، فلما ثبتت ادانتهم سقط فى أيديهم ، فالتفت الى قاضيه (الماكيدى) الذى قدم معه من اشبيلية وقال له : « ما ترى أيها القاضى فى أمر هؤلاء الناكثين ؟ » فقال : « يا أمير المؤمنين ان الله تعالى يقول : «ومن نكث فانما ينكث على نفسه » . فقال المأمون : « صدق الله العظيم ، فانا نحكم فيهم بحكمه . الله ، ومن لم يحكم بما نزل الله فاولئك هم الظالمون » (٢٣) .

ثم أصدر المأمون أمره بعد ذلك بسحب جميع أشياخ الموحدين

(٢٢) ابن أبى زرع ، القرطاس ص ٢٥٠

(٢٣) من تدبير الخطبة انظر : ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ٢٥٤ ، ٢٥٦

ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ٢٥١ . السلاوى ، الانقضا ج ٢ ص ٢٢٨
جنون ، النبوغ ج ٢ ص ١٠٤

وأشراقهم إلى مصارعهم ، فقتلوا جميعا ولم يبق منهم لا على صغير ولا كبير . ويسوى لنا ابن عذارى أيضا قصة تصور مدى عنف المأمون في علاج مسألة بيعته الى حد أنه لم يراع أى صلة قبرى أو رحم ، ولا حتى الطفولة البريئة ، وذلك عندما أتى دور ابن أخت له صغير يبلغ من العمر ثلاث عشرة عاما وخاطبه قائلا : « يا أمير المؤمنين أعف عنى لثلاث ، صغر سننى ، وقرب رحمى ، وحفظى لكتاب الله العزيز » . فنظر المأمون الى قاضيه يستشير قائلًا : « كيف ترى قوة جأش هذا الغلام وأقدامه على الكلام فى هذا المفام ؟ » فقال القاضى : « يا أمير المؤمنين انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يادوا الا فاجرا كفارا » فأمر به فقتل (٢٤) .

وفى رواية أخرى أن ما يزيد على أربعة آلاف رأس من رؤوس القتلى سقيت الى مراكس ، وعلقت على أسوارها الى أن فاحت البره أئج الكريهة منها فطلب منه كاتبه الفزارى ازالتها ، فكان جواب المأمون : « ان هاهنا مجانين ، هذه الرؤوس أحراز لهم ، عطرة عند المحبين كريهة عند البغضين » (٢٥) . وهذا يعنى فى نظر المأمون أن ما فعله انذار لكل من تسوله نفسه على الخروج على تعاليمه ومخالفته ، وأن هؤلاء القتلى استحقوا تلك العقوبة وفى ذلك يقول متوعدا كل مخالف :

أهل الحراب والفساد فى السورى
يعززون فى التشبيه للذكار
ففساده فيه الصلاح لغيره
بالقطع والتعليق فى الاشجار

(٢٤) ابن عذارى ، المصدر السابق ، والصفحة .

(٢٥) الطل ، ص ١٣٨-١٣٩ . السلاوى ، نفس المصدر ص ٢٣٨

ذكـ.ـ اـرهم ذكرى اذا ما أبصروا
فـوق الجذوع وفي ذرى الاسوار
لو عم حكم الله سائر خلقه
ما كان أكثرهم من أهل النار (٢٦)

لم نقف ثورة المأمون على الموحدين عند حد هذه المذبحة الاليمة
التي أنزلها بهم ، بل تعداها الى النيل من العقيدة التومرتية كما سبق
الذكر . وتمادى أكثر في هذا السبيل ، غألغى ما أبدعه المهدي من نداءات
بربرية في الصلاة مثل القول في آذان الصبح « أصبح ولله الحمد ،
تاصلت الاسلام . سودود ناردي » (٢٧) . وبلغ الامر حد محو اسم
المهدي من السكة بل أمر في عام ٦٢٧ هـ بتدوير الدراهم التي تان قد
ضربها المهدي مربعة . وكانت دراهم الموحدين تمثل مرحلتين : الاولى في
عهد عبد المؤمن ومن جاء بعده من الخلفاء الذين كانوا يعترفون بامامة
المهدي وتتميز بأن وجه بعض الدراهم وأنصافها من هذا العهد قد نقش
على وجهه . « الله ربنا ، محمد رسولنا ، المهدي أماننا » ، والمرحلة الثانية
بعد رفض امامة المهدي ابتداء من عهد المأمون وقد نقش على وجهها
« الله ربنا ، محمد رسولنا ، القرآن اماننا » (٢٨) .

ولم تلبث العقيدة التومرتية أن استعادت شرعيتها في عهد الرشيد

(٢٦) ابن عذاري ، نفس المصدر ، ص ٢٦٦ . الطل نفس الصفحة .
(٢٧) ابن عذاري ، نفس المصدر ص ٢٦٧ . ابن الخطيب ، الاحاطة ،
ص ٤١٩-٤٢٠ . السلاوي ، الاستقصا ج ٢ ص ٢٣٥ . عنان ، عصر
المرايطين ، العصر الثالث ، ص ٢٧٠
(٢٨) د. عبد الرحمن فهي ، فجر السكة العربية من مجموعات متحف
الفن الاسلامي ، القاهرة ، ١٩٦٥ ، ص . انظر أيضا :

— Lavoix, H.; Catalogue des Monnaies Musulmanes de la Biblio-
thèque Nationale, 3 Vols, Paris, 1887, p. 192.

بن عبد المؤمن ، ومن ثم استعاد أنباخ الموحدين مكانتهم^(٢٩) وأكتسبت الدولة الموحدية من جديد بعض مقوماتها التاريخية التي كانت قد أفتقدتها فان تعاقب الثورات، وحوادث اخمادها في تلك الصورة الدامية المذكورة كان قد أثر تأنيرا مباشرا على المقومات السياسية والحربية والاقتصادية اللازمة لضمان استقرار الخلافة الموحدية في المغربين الاقصى والاوسط. لذلك ، جاء بعث الروح في هذه الخلافة على يد أبي زكرياء الحفصي في افريقية حصيلة طبيعية تجمع فيها كل صوت موحدى مؤيد لاستمرار الدولة الموحدية وخلافتها .

ج - دولة أبي زكريا الحفصي (٣٠) :

بدأ أبو زكريا جهوده لسلب مراكز خلافتها الموحدية وذلك عن طريق بث العيون في الامصار الغربية لتأليب أهلها على المستضعفين من الموحدين الذين محوا أسم المهدي ورسمه . وبدأ بأخيه عبو والى افريقية الذى رغض خطته الثورية ، فاتفق مع زعماء قابس على التخلص منه ، ونجح في اغراء فقهاء القيروان بالخطبة له سرا في تونس . ولم يلبث أبو زكريا . أن استولى في عام ٦٢٥ هـ / ١٢٢٧ م على القيروان ثم اتجه الى تونس فدخلها في رجب من نفس العام . وفي العام التالى ، أعلنت طرابلس ولاها له وتمكنه فيها بين عامين ٦٢٨ - ٦٣١ هـ / ١٢٣٠ - ١٢٣٣ م من ضم القسم الشرقى من المغرب الاوسط على أثر حملة سيرها الى تلمسان قوامها أربعة وستون ألف مقاتل بسبب وقوف بنى يغمراس الزيانيين بها ضد دعوته . وفي هذه الحملة ، تقدم كل من عبد القوى بن نوجين وأبى العباس بن منديل المغراوى - أقوى زعماء زناتة

(٢٩) ابن عذارى ، البيان ج ٣ ص ٣٠٥-٣٠٦

(٣٠) الوزير السراج ، الطل السندسية ج ١ ص ١٠٢٣ - ١٠٢٧ .

الزركشى ، تاريخ الدولتين ص ٢٧ . ابن أبى دينار ، المؤنس ص ١٢٣ .

في غرب الجزائر — لمساعدة أبي زكريا في انتزاع تلمسان^(٣١) من أيدي الزيانيين ، وتم استيلاء الحفصيين على تلمسان في عام ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م تمت البيعة الاولى لابى بكر زكريا للخلافة الموحدية في عام ٦٢٦ هـ - ١٢٢٨ م من أشياخ الموحدين في افريقية وطرابلس وقسنطينة وبجاية . وجاءت البيعة في عام ٦٣٤ هـ - ١٢٣٧ م من كافة الموحدين خواصا وعواما واكتفى أبو زكريا بلقب الامير في الخطبة مع ذكر اسم المهدي وخلفائه . ومن ثم أهمل كلية ذكر اسم الخليفة الموحدي (المأمون) في مراكز كما أن تلقبه بالامارة لم يستكمل بعد رسم « أمير المؤمنين » بالرغم من ميل الشعراء الى الاخذ بالرسم الكامل في المديح لابى زكريا^(٣٢) .

ومع ذلك ، فقد اعتمد الحفصيون في اعلان خلافتهم بافريقية والمناطق التابعة لهم على الاصل العربي ، والنسب النبوي ، الى جانب قربتهم للموحدين ، فزعموا أنهم من سلالة الخليفة أبي حفص عمر بن الخطاب^(٣٣) ، وهكذا توفرت لديهم كل المقومات الشرعية ليرثوا خلافة الموحدين .

وفي سنة ٦٤٠ هـ - ١٢٤٢ م تلقى أبو زكريا البيعة من كل من قصر عبد الكريم وسبته وسجلماسة وبينما عادت سجلماسة في نفس السنة الى التبعية لبنى عبد المؤمن في مراكز غان ابن خالص حاكم سبته ظل يحكم

(٣١) أبو زكريا يحيى بن خلدون (ت ٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م) ، بغية الرواد في ذكر ملوك بني عبد الواد ، نشره الفرد بل ، الجزائر ١٩٠٣ ، ص ٩-١٠ ، ٢٠-٢١ .

(٣٢) السللاوي ، الاستقصا ، ج ٢ ص ٢٢٦-٢٢٨ .

(٣٣) المبادي ، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس ص ٣-١٢٤ .
واعزازهم فهم بهذا الاصل اطلق كتابهم وشعراؤهم على دولتهم اسم العميرية والفاوقية . انظر ايضا :

هذه المدينة باسم الامير أبى زكريا الحفصى^(٣٤) . وحدث فى عام ٦٤٦ هـ — ١٢٤٨م أن استولى النصارى على اشبيلية التى كانت تدعو له ، كما توفى فى نفس العام ابنه يحيى وولى عهده وناثبه على بجاية . ومن ثم انتقلت ولاية العهد الى ابنه الثانى المستنصر قليل عام واحد من وفاة أبى زكريا . وكان الجديد يقرر فى حوادث هذه الفترة أن الدولة الحفصية الفتية أصبحت أمل أهل الاندلس الذين سقطت مدنهم تباعا وأصبحت ملاذا لهجرة العديد من الاندلسيين الساعين الى الحمايه الحفصية وترددت أصوات شعراء الاندلس تستنهض همم الحفصيين معقد آمالهم من ذلك قول ابن الأبار :

ادرك بخيلك خيل الله أندلسا أن السبيل الى منجاتها درسا^(٣٥)

ويذكر المقرئ فى أزهار الرياض أن أبا زكريا الحفصى أرسل أسطولا من ١٨ سفينة شحنها بالموونة والسلاح ، ولكن هذه السفن أخفقت فى تفرغ شحنتها لشدة الحصار المحكم حولها واضطرت لاغراغ حمولتها فى دانية أما بلنسية فقد استسلمت للعدو فى ١٧ صفر سنة ٦٣٦ هـ — سبتمبر ١٢٣٨م^(٣٦) .

(٣٤) ابن القنفذ ، الفارسية فى مبادئ الدولة الحفصية ، ص ١١٠ .
(٣٥) ازدهرت الدولة الحفصية فى عهد أبى زكريا وتقاطرت عليه البيعات من مخلف الاتحاء ، فوصلت اليه فى عام ٦٤٣ هـ البيعة من اشبيلية والمريسة وشربش وطريف (انظر ، ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١١٠) ويذكر الزركشى أنه نتيجة لضيق العدو على أهل الاندلس ، استغاث أبو جميل زيان بن أبى الحملات بمذفع أمير بلنسية بأبى زكريا وأرسل له ببعته فى سنة ٦٣٦ هـ مع ابن الأبار صاحب نك القصبدة (تاريخ الدولتين ، ص ٢٧) وكاتبه ووزيره الذى أرسله سفيرا من قبله مع وفد من أهل بلنسية يستصرخ أبا زكريا يحيى لاتجاد بلنسية قبل أن تقع فى قبضة ملك أرغونة . وقد روى ابن الأبار فى الحلة السيرة أنه قدم تونس رسولا من قبل أبى جميل زيان بن سعد والى بلنسية ودانية فى منتصف عام ست وثلاثين وستماية (ابن الأبار ، النكيلة لكتاب الصلة ، ج ١ ترجمة رقم ٧٠٥) .

(٣٦) د. عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ص ٨٣١ (١٩٦٦ م) .

(٢)

تطور العلاقات الخارجية للحفصيين مع المشرق الاسلامي

(في عهد الخلفاء : المستنصر — اللحياني ،

الوائق — أبي العباس)

جاء في وصية أبي زكريا لابنه المستنصر من الارشادات عن قواعد الحكم الصالح ما يعد ترجمة صادقة للسياسة التي اتبعها في ارساء أسس دولته والتجارب التي خاضها في علاقاته السياسية المختلفة . فكانت الوصية أشبه بدسئور مرشد بليغ ، الامر الذي تستحق من أجله أن يسجل بعض ما جاء فيها في هذا الموضوع من البحث ليكون منارا يلقي الضوء على ما يليه من أخبار الدولة الحفصية .

يقول أبو زكريا في وصيته المذكورة : « سددك الله وأرشدك وهداك الى ما يرضيه وأسعدك ، وجعلك محمود السيرة ، مأمون السريرة : أن أول ما يجب على من استرعاه الله في خلقه ، وجعله مسؤولا عن رعيته ، أن يقدم رضا الله تعالى في كل أمر يحاوله ، وأن يكل أمره وحوله وقوته لله ، ويكون عمله وسعيه وذويه من المسلمين وحره ، وجهاده للمؤمنين بعد التوكل . وأحسن الى كبير جيشك وصغيره ، الكبير على قدره والصغير على قدره ، ولا تلحق الحقير بالكبير ، فيكون احسانك اليه مفسدة في كلا الوجهين ، ويضيع احسانك ، وتشتت نفوس من معك فاتخذ كبيرهم أبا وصغيرهم ابنا ، اخفض لهم جناح الذل من الرحمة ، وشاورهم في الامر ، فاذا عزم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين . واتخذ نفسك صغيرة ، وذاتك حقيرة ، ولا تسع كلام الغالطين ، وعليك بتفقد أحوال رعيته والبحث عن عملهم ، والسؤال عن سيرة قضاتهم فيهم ولا تنم عن مصالحهم ، ولا تسامح أحدا

فيهم ، فاكشف عنهم كلمة ملمة ، ولا تراع فيهم كبيرا ولا صغيرا اذا عدك
عن الحق » (٣٧) .

عمل أبو زكريا على تدعيم علاقاته بكل الدول المحيطة الاسلامية كانت
أم مسبحية ، فقد عقد معاهدات تجارية وحسن الجوار مع البندقية في سنة
٥٦٢٨ هـ — ١٢٣١ م ، ومع بيزة سنة ٥٦٣٢ هـ — ١٢٣٤ م ، ومع جنوة سنة
٥٦٣٤ هـ — ١٢٣٦ م ، وفي عام ٥٦٣٧ هـ — ١٢٣٩ م أرسل اليه فردريك الثانى
ملك صقلية قنصلا كما أقام مع ملك أرغمون علاقات دبلوماسية (٣٨) .

هذا ولقد أقام أبو زكريا مع السلطان الملك الصالح نجم الدين أيوب
في مصر علاقات ودية تظهر من خلال الحملة التى شنّها الصليبيون على دمياط
في عام ٥٦٤٧ هـ — ١٢٤٩ م وكان أبو زكريا قد وصلته أنباء مسبقة عن تلك
الحملة على مصر فأرسل الى الملك الصالح يحذره لئى يؤمن جانبه ويتخذ
أهبطه لمنازلة الحملة . وتتضارب أقوال المؤرخين بشأن هذا الخبر فمن رأى
المقرئزى على سبيل المثال أن الملك الصالح كان فى دمشق بالشام آنذاك (٣٩)
وأن الامبراطور فردريك الثانى (ملك صقلية) بحكم علاقات الصداقة
القائمة معه من عهد الملك الكامل قد أسر الى الملك الصالح بعزم لوييس
التاسع ملك فرنسا على السير الى أرض مصر وامتلاكها . وكان الملك
الصالح أيوب مريضا فى تلك الفترة ، فحمل الى مصر على محفة ليكون قريبا

(٣٧) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٦٢٠—٦٢٣ .

(٣٨) بوفاة أبى زكريا سنة ٦٤٧ هـ / ١٢٤٩ م نقض نصارى صقلية
عهدهم وعذبوا المسلمين وأجلوهم عن ديارهم وطردوهم الى افريقية بل
نجاوزوا ذلك الى طرد مسلمى جزيرة مالطة أيضا . انظر :

— Abun Nasir; Ibid., p. 139—140.

-- Burnschiwg, La Berbérie, T. I, p. 34.

(٣٩) المقرئزى ، الخطط ، ج ٣ ص ٣٨٤ .

من ميدان المعركة^(٤٠) . ويؤكد ابن القنفذ أن الملك الصالح علم بأمر تلك الحملة وهو بمصر^(٤١) ، وأنه سمع بخبرها من رسول أبى زكريا اليه ، وفي ذلك يقول : « ... » وأنه لما تحقق قصد الفرنسيين الى الديار المصرية قبل أن يبلغ ذلك الملك الصالح فوجه كتابه في ذلك في البر الى الملك الصالح فدخل عليه الرسول بالقاهرة فجاءه بالكتاب ، فاذا فيه بالاعلام بما عزم عليه العدو — دمره الله — والاعتذار على عدم المبادرة اليه بنفسه وجنده ، لما يخشى من عدو صقلية المجاورة له ، ومن أعراب افريقية »^(٤٢) .

وبلغت علاقات حسن الجوار بين الحفصيين في افريقية والايوبيين في مصر في تلك الآونة درجة كبيرة من الود الى حد أن الاسكندرية اعتبرت لدى الحفصيين موطنًا للاعيان المغضوب عليهم من الدولة الحفصية . وفي هذا يروى الزركشى عن الوزير الحفصى ميمون بن موسى الهنتاتى الذى غضب عليه أبو زكريا وقبض عليه في عام ٦٣٦هـ — ١٢٣٩م واستنصفى أمواله ثم « بعث به الى قابس واعتقل بها مدة طويلة ، ثم صرفه الى الاسكندرية » واستوزر مكانه أبا يحيى بن أبى العلاء بن جامع الى أن هلك فاستوزر من بعده بن أخيه^(٤٣) .

وقد استطعت أن أصل في تفسير التقارب الودى القائم بين العاهلين الحفصى والايوبى الى الافتراضات التالية وذلك من خلال دراستى للنصوص القليلة المتعلقة بعلاقات أبى زكريا السياسية مع الايوبيين ،

(٤٠) المقرئى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ٣٨٤ ، المقرئى ، السلوك ، ج ١ ص ٣٣٤—٣٣٥ . سعيد عاشور وآخرون ، مصر فى العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٧٠ ص ١١٢ .

(٤١) ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١١٢ .

(٤٢) ابن القنفذ ، نفس المصدر والصفحة .

(٤٣) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ١٩ ، ٢٤ . أنظر ايضا : ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٥٩٦ .

والعلاقات الدولية المتوازية التى أقامها مع الدول المجاورة ، ومن خلال وصيته لابنه بشأن أساليب الحكم الصالح :

١ — من الجائز أن يكون أبو زكريا قد أدرك المتغيرات التى طرأت على العلاقات الموحدية مع المشرق الإسلامى فهذه العلاقات التى كانت تصلح فيما مضى مع خلافة متداعية فى دور الاحتضار مثل الدولة الفاطمية أو مع الخلافة العباسية التى شاخت وتهالكت وحتى مع دولة ناشئة مثل الدولة الأيوبية فى عهدها الأول لابد أن تتطور بحكم الأوضاع المتغيرة . فالدولة الأيوبية قد اجتازت مرحلة نشأتها وأثبتت مقدرة كبرى على التطور الى دولة إسلامية شرقية كبرى فى ظل الخلافة الروحية للعباسيين .

٢ — لا نستبعد أن يكون أبو زكريا قد ربط بين سياسته الخارجية مع الدول الإسلامية وبين علاقته بدولة الموحدين فى المغرب الأقصى . والظاهر أنه أدرك أن ذلك يستلزم منه أن يحدد أول كل شئ الرابطة السياسية والروحية بين دولته وبين الدولة الام الموحدية فى مراكش . وبالتالي يستلزم الامر تجنب فتح جبهة شرقية مع انشغال الدولة الحفصية بتسوية مسائل علاقاتها المعلقة مع الدولة الام وأملاكها الغربية . ومن الغريب أن ما حدث مع الحفصيين تكرر حدوثه مع الأيوبيين ، فقد شهدت الدولة الأيوبية بداية حركة انفصالية مماثلة للحركة الحفصية تمثلت فى اقدم المنصور بن رسول عمر بن على بن رسول نور الدين على تأسيس الدولة الرسولية باليمن والاستقلال بها عن الأيوبيين سلاطين مصر والشام^(٤٤) .

٣ — كذلك لا نستبعد أن يكون كل من الحفصيين والأيوبيين قد أدرك

(٤٤) ابن خلدون ، نفس المصدر ، ص ٥٩٦ . على بن الحسن الخزرجى كتاب العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة الرسولية ، تحقيق محمد بسيونى عسل ج ١ ، القاهرة ١٩١١ ، ص ٢٨—٤٤ .

أن الخطر الأكبر على دولتيهما يكمن فيما إذا تصاعد الخطر المسيحي (الصليبي) وتجاوز القدرة الجهادية للدول الإسلامية ، لا سيما بعد أن نال الضعف الشديد بكل من الخلافتين الموحدية والعباسية ، ولم يعد التنافس الروحي بينهما ورقة سياسية ضاغطة في العلاقات الإسلامية بين المشرق والمغرب .

ومن خلال هذه الافتراضات ، كان على العلاقات الحفصية الأيوبية أن تأخذ بالاعتبار حماية المصالح المشتركة بينهما ودعم روح الجهاد حسبما دلت الاشارات المحدودة السابق ذكرها عن خبر الحملة الصليبية على دمياط وخبر نقى الوزير الحفصى الى الاسكندرية .

وتوفى السلطان الحفصى أبو زكريا في بلاد عنابة (بونة) في عام ٦٤٧هـ — ١٢٤٩م ودفن بجامعها ثم نقل فيما بعد الى قصبة مدينة قسنطينة .
واتفق أن انتهت بوفاته حياة معاصريه من الحكام الذين ارتبط معهم بعلاقات ما وهم : الملك الصالح أيوب سلطان مصر والشام^(٤٥) ، والمنصور بن رسول صاحب اليمن وملك نصارى الاندلس (الاندور) حسب رسم صاحب الفارسية^(٤٦) . وكانت وفاته العاجلة نهاية لما أصابه من غم شديد حزنا على الوفاة المبكرة لابنه وولى عهده المحب اليه الذى رثاه بقصيدة جاء فيها :

(٤٥) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٢٩٥ .

(٤٦) هكذا جاء اسم (الاندور) فى الاصل ، والرسم اقرب الى اسم فرناندو القديس . والمعروف فى تاريخ الاندلس أنه ابتداء من عام ١٢٤٨ م استولى من المسلمين على اشبيلية وجبان وقرطبة ومرسية ملك قشتالة فرناندو الثالث الملك بالقدس . والمعروف أيضا تاريخيا ان هذا الملك قد مات فى عام ١٢٥٢ . وليس فى عام ١٢٤٩م وأن هذا العام الاخير قد شهد أيضا قيام الفونسو الثالث على عرش البرتغال (١٢٤٨ — ١٢٧٩ م) بعد أن قاد النورة بإيعاز من البابوية على حكم أخيه سانشو الثانى . ولعل صاحب الفارسية قد وقع لديه

ألا جازع ييكي لفقد حبيبه
فانى لعمري قد أضرب بى الثكل
لقد كان لى مال وأهل فقدتهم
فهاننا لا مال ولا أهـل
سأبكي وأرثى حسرة لفراقهم
بكاء قريح لا يمل ولا يسـل
فلهجى ليوم فرق الدهر بيننا
ألا فـرج يرجى فينتظم الشمـل
وأنى لارضى بالقضاء وكلمة
وأعلم ربى انه حاكم عدل^(٤٧)

ثم بويـع الامير أبو عبد الله بن أبى زكريا (المستنصر) البيعة الاولى
في بـوئـة سنـه ٦٤٧ هـ / ١٢٤٩ م بعد وفاة أبيه مباشرة • ثم بويـع البيعة
الثانية بعد وصوله الى تونس الحاضرة الحفصية ، في شهر رجب من نفس
السنة • وأحتفظ أيضا بنفس لقب الامير الذى أخذ به أبوه وكان ذلك في
شهر ذى الحجة من عام ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م •

وبالاطلاع على نص وصية أبيه اليه التى أشرنا اليها من قبل يتضح
التناقض أمام الدارسين بينها وبين الوصف الذى أنتهى اليه المؤرخون في

الخط بين حدث سقوط هذا الملك البرغالى ضحبه بورة اخيه وبين حدث
سقوط انشبلية سنة ١٢٤٨ م على بدفرناندو القشتالى . انظر ، ابن القنفذ ،
الفارسية ، ص ١١٥ .

— Sidney Painter; A History of the Middle Ages, London, 1968, p. 196.

— Atkinson, W.C. A History of Spain and Portugal, London, 1970,
p. 92.

(٤٧) ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٣٩٤ . ابن الخطيب ، الاحاطة ،
تحقيق عبان ، ص ٣٢١ .

قولهم عنه أنه كان في غاية الجبروت الى حد أن رجال دولته نقموا عليه
والى حد أن · عمه أبو عبد الله بن عبد الواحد المعروف بالليثاني أعلن
الثورة عليه (٤٨) .

وفي عام ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م أصبحت علامة الدولة الحفصية بنفس
اللقب الخلافي : أمير المؤمنين ولم تمض على ذلك ستة أعوام حتى سقطت
الخلافة العباسية في بغداد على أيدي المغول وقتل الخليفة العباسي
المستعصم بالله وخلا المشرق الاسلامي من وجود خليفة عباسي مدة ثلاث
سنوات (٦٥٦ — ٦٥٩ هـ / ١٢٥٨ — ١٢٦١ م) . وهذا يعني أن الخلافة
الاسلامية صارت خلافة واحدة هي خلافة الموحدين ، وهو ما تؤكد بالفعل
عندما أتت البيعة من مكة في عام ٦٥٧ هـ / ١٢٥٨ — ١٢٥٩ م الى الخليفة
الحفصي أبي عبد الله محمد الملقب بالمستنصر (٤٩) . ولم يبق أمام خلافة
الحفصيين الموحدية غير علاج ازدواجية رمز السلطة في هذه الخلافة بين
تونس ومراكش . وسرعان ما عادت الخلافة الحفصية الى وضعها السابق
على أثر قيام السلطان الظاهر بيبرس باحياء الخلافة العباسية في مصر
فأستقدم أحد امراء بني العباس وهو أحمد بن الظاهر بن الناصر العباسي
من دمشق لهذا الغرض في عام ٦٥٩ هـ / ١٢٦٠ م ، وأقر القضاة وجماعة
العرب اتدال نسبه بنسب العباس بن عبد المطلب فبويع بالخلافة ولقب
بالمستنصر بالله ومع ذلك فقد أثيرت الشكوك حول صحة نسب المستنصر
هذا وفي ذلك يقول أبو الفداء « وفي هذه السنة قدم الى مصر جماعة من
العرب (٥٠) . ومعهم شخص أسود اللون اسمه أحمد زعموا أنه ابن الامام

(٤٨) ابن الخطيب ، الاحاطة ، تحقيق عنان ، ص ٣٢٢ .

(٤٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٢٧ .

(٥٠) هم عرب خفاجة (راجع النويري ، نهاية الارب ، ج ٢٨ القسم

الاول ، المقرئزي ، السلوك ، ج ١ ، ص ٤٤٧ .

الظاهر بأئله بن الامام الناصر » (٥١) . غير أن هذا الامام لم يلبث أن قُتِلَ على أيدي المغول سنة ٦٦٠ هـ أثناء توجهه الى العراق لاعادة الخلافة العباسية في بغداد ، فتأجل البت في مشكلة الخلافة العباسية الى حين احيائها من جديد بالقاهرة في عام ٦٦٢ هـ / ١٢٦٣ م في شخص الامير العباسي أبى العباس أحمد الذي بويح له بالخلافة في مصر وتلقب بالحاكم بأمر الله . ويعلق المقرئى على وضع الخلافة العباسية الجديدة في القاهرة بقوله : « . أن خلافة الخليفة العباسي ، ليس فيها أمر ولا نهى وحسبه أن يقال له أمير المؤمنين » (٥٣) .

معنى ذلك أن الخلافة العباسية في القاهرة احتفظت بمعالم مشكلتها التي وقف على معالمها ابن تومرت منذ رحلته المشرقية وكانت سببا في اعلان ثورته المهدوية وقيام الخلافة الموحدية . وقد لحق الحفصيون بنفس الطريق عندما سعوا الى تجديد الخلافة الموحدية ونصبوا أنفسهم عليها في دولتهم الحفصية . وكان قبول المماليك بخلافة عباسية رمزية حافزا دعا الخليفة الحفصى الى دعوة هؤلاء الى التحول بولائهم الروحى الى الخلافة الموحدية ووضع حد للخلافة المزوجة . لذلك ، عندما وصلت الى الخليفة المستنصر الحفصى بيعة شريف مكة (أبو ندى محمد بن أبى سعد الحسن بن على بن قتادة من ولد موسى الجون بن عبد الله المحضى الصنى) (٥٤) . كان

(٥١) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٥٣ — ٥٧ . ، أبو الفدا ، المختصر في أخبار البشر ، ج ٣ ، ص ٢١٣ .
(٥٣) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٥١٢ ، ٥٤٤ . المقرئى ، المواعظ والاعتبار ، ج ٣ ، ص ٣٩٤ .
(٥٤) عبد الملك الصامى المكي ، سمط النجوم العوالى في انباء الاوائل والتوالى ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ . كتب هذه البيعة : عبد الحق بن ابراهيم بن محمد بن سببى المرسى عن شريف مكة ، ووصلت على يد أبو محمد ابن برطلية (الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ٣٧) .

لهذه البيعة المكية وقع كبير في البلاط الحفصى ، فأحتفل المستنصر الموحدى بها احتفالاً عظيماً ، وقرأها بنصها الكامل الطويل على منبر جامع الزيتونة ، وتسمى من يومها بأمير المؤمنين ، وسجل الشعراء الحدث حسبما جاء في الابيات التالية :

أهناً أمير المؤمنين ببيعة
جاءتك بالاقبال والاسعاد
فلقد حبأك بمكة رب الورى
فأتى بشير بأفتتاح بـلاد
واذا أتت أم القرى منقادة
فمن المبرة طاعة الاولاد (٥٥) .

وعن الاحتفال بالبيعة المكية ، يقول ابن خلدون : « .. أن البيعة لما وصلت استحصرت لها السلطان الملا والكافة وقرئت بمجمعهم وقام خطيبهم القاضي ابن البراء . وفى ذلك المحفل فأبلغ فيها فاحتفـلـز فى تعظيمها والاشادة بحسن موقعها ، واطهار رقعة السلطان ودولته بطاعة أهل البيت والحرم ودخولهم فى دولته تم جار فيها للسلطان بالوعاء، وانفض الجميع ، فكان من الايام المشهودة فى دولته » (٥٦) .

ويذكر المقرئى فى السلوك أن بييرس أراد ابطال ادعاء السلطان الحفصى بالخلافة فكتب اليه « مثلك لا يصلح أو يلى أمور المسلمين » (٥٧)

(٥٥) ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١٢٥ . ويذكر أنه جاء فى نهايه الرسالة :

(كتبت نجاه الكعبة المعظمة فى الجانب الغربى من الحرم الشريف) .

ص ٢٣٨ .

(٥٦) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٦٣٤ — ٦٥١ .

(٥٧) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٤٠١ .

ومع ذلك فقد اختلف الرواة حول تاريخ هذه البيعة فذكر بعضهم انها تمت في عام ٦٥٥ هـ / ١٢٥٧ م وذكر البعض الآخر أنها أرسلت في عام ٦٥٧ هـ / ١٢٥٨ م (٥٨) .

أكدت البيعة المكية للخليفة الحفصى الحقيقة بأن الخلافة العباسية في الشرق الاسلامى قد فقدت أهم دعائمها بعد أن تلقت الضربة القاضية مرتين على أيدي المغول ، وجاءت البيعة المكية أشبه بضربة كبرى أخرى أنذرت بالقضاء أيضا على محاولة احياء هذه الخلافة في القاهرة . لذلك كان يحق للدولة المملوكية الناشئة أن تتضرر كثيرا من هذا الحدث وأن يسود التوتر علاقاتها بالدولة الحفصية لفترة زمنية قصيرة . ولكن ظهر أن هذا التوتر لم يمنع اشتراك الدولتين في التحرر من الخطر الصليبي الذى مثلته حملة لويس التاسع (الحملة الصليبية الثامنة) على تونس سنة ٦٦٨ هـ / ١٢٧٠ م كما سبق أن مثلته نفس الحملة الصليبية على دمياط في سنة ٦٤٧ هـ / ١٢٥٠ م (٥٩) وأنتهت بأسر لويس في دار ابن لقمان وتعهده بالآل ينزل في أى أرض للإسلام نظير اطلاق سراحه وبعد عودته الى فرنسا ، حث بوعده وقرر العودة الى مصر على رأس حملة جديدة أنتهت بالنزول في تونس بدلا من مصر ، وهلك فيها الملك الفرنسى سنة ٦٦٩ هـ / ١٢٧١ م مع معظم جيشه بالقرب من قرطاجنة بعد أن تفشى فيهم الوباء . وخرج بقية أجناد الحملة من البلاد التونسية بعد عقد الصلح وبشرط عدم

(٥٨) ابن أبى دینار ، المؤنس ، ص ١٣٤ . ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ٢٣٨ — ٢٣٩ . تاريخ الدولتين ، ص ٣٢ . وفيها يذكر أنه تم مبايعة الناس البيعة العامة ، ووضع العلامة التى كان يهر بها هي : « الحمد لله والشكر لله » وانقسمت علامة الدولة الى قسمين علامة كبرى توضع في أول الكتاب بعد البسملة والصغرى مطبوعة في آخره لصدوره عن الخليفة .

— Runciman, S.; A History of the Crusades (3 vols) Cambridge, (٥٩) 1951, pp. 273—274.

التعرض لاي جهة من البلاد وابرام هدنة لمدة خمسة عشر عاما مع منح فرنسا أرضا بقرطاجنة لاقامة ضريح الملك لويس (٦٠) .

أما فبما يتعلق بالعلاقة بين الدولة الحفصية ودولة المماليك حول وقائع هذه الحملة الصليبية ، فإن المصادر لم تذكر من إشارة غير ما حملته القصيدة التي ألغاها شاعر تونسي تعبر أبياتها عن مشاعر الجهاد المشترك بين تونس ومصر ضد قوى الصليبيين مطلعها :

يا فرنسيس تونس أخت مصر
فتهيأ لما اليه تصير
لك خيها دار ابن لقمان قبر
وطواشيك منكرو ونكير (٦١)

ويستدل من أخبار العام التالي ٦٧٠ هـ / ١٢٧٣ م على أن العلاقة بين الدولتين من خلال أحداث الحملة الصليبية الثامنة قد تعدت حدود هذه المتساع . فهل قدم المماليك للحفصيين عوناً ضد حملة لويس التاسع على تونس ؟ وهل قدم الحفصيون في مقابل المساندة المملوكية التي حصلوا عليها نوعاً من المساعدة الى الظاهر ببيرس في حملته الاخيرة ضد سلاجقة الروم ؟ هذه الاسئلة يعززها خبر هام أوردته المصادر العربية في هذا العام نفسه (٦٧٠ هـ) عن وصول السفير الحفصي أبى عبد الله محمد بن الراسى على رأس سفارة الى السلطان الملك الظاهر ببيرس في الوقت الذي كان الظاهر ببيرس مشغولاً بصدد هجمات المغول على بلاد الشام لا سيما على البيرة في سنة ٦٧٠ — ٦٧١ هـ / ١٢٧٣ — ١٢٧٣ م

(٦٠) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٦٦٣ — ٦٧١ .
(٦١) ابن خلدون ، نفس المصدر ، ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١٣٦ .
ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١١١ .

وحدث أن تطورت الحرب معهم عندما تيقن الظاهر ببيرس — من تحالف المغول مع سلاجقة الروم ضده الامر الذى دعاه الى تكثيف حملاته التى أعدها فى سنة ٦٧٤ هـ / ١٢٧٦ م لغزو سلاجقة الروم الذين حلت بهم الهزيمة فى موقعة ابلستين فى نفس العام (٦٢) .

وواضح من الحملة التى جردها السلطان الظاهر ببيرس على مملكة النوبة المسيحية على حدود مصر الجنوبية فى سنة ٦٧٥ هـ / ١٧٦ م (٦٣) ، ومد نموده أيضا الى بلاد الحجاز ، وجود علاقة بين السفارة الحفصية المذكورة وبين هذه الاحداث وقيام نوع من التعاون بين الدولتين فى اطار هذه الحوادث أو على الاقل الاتفاق على هدنة بينهما نسيئة بتلك الهدنة التى عقدها الحفصيون مع الفرنسيون (٦٤) .

والظاهر أن هذه الهدنة التى عقدت بين المستنصر الحفصى وبين ببيرس قد اقتضاها انشغال الاخير بمصير أملاكه الشامية حيث توفى أثناء وجوده بدمشق فى سنة ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م . كما اقتضاها من ناحية الحفصيين ما وقع من انقسام فى البيت الحفصى عندما ثار على الخليفة الحفصى أخواه إبراهيم وميمون . وقد فر الاول الى الاندلس بينما لجأ

(٦٢) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٦٠٢ . أبو الفداء ، مختصر تاريخ البشر ، حوادث سنة ٦٧٥ هـ .
(٦٣) بفضل ابن أبى الفضائل ، النهج السديد ، ص ٢٣٤ — ٢٣٨ . ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١٣٢ . سعيد عاشور ، العصر المماليكى فى مصر والنسب ، ص ٤١ .

(٦٤) ذكر محمد بن أبى القاسم الرعبنى القيروانى ، المعروف بابن أبى دينار أن أصل هذه المعاهدة للصلح محفوظ فى وزارة الخارجية الفرنسية وهى مؤرخة بحط القاضى ابن زبتون بتاريخ ٥ ربيع الآخر ٦٦٩ هـ . وقد حضر الفقيه أبو العباس أحمد بن عثمان بن عجلان القبسى (عرض عليه القضاء فى تونس وأبى — ت ٦٧٠ هـ) عقد تلك الهدنة ، المؤنس ، ص ١٣٦ .

الثانى الى المشرق • وكان من سياسة الحفصيين ازاء مثل هذا الحادث اتباع أسلوب المؤادنة ومهاداة أصحاب البلاد التى تأوى اللاجئين السياسيين بالهدايا الثمينة (٦٥) •

وفى هذا الصدد ، يذكر ابن بطوطة فى رحلته الى المشرق « أنه عندما زار مدينة الاسكندرية كان السلطان أبو يحيى زكريا بن أحمد الحفصى المعروف بالليانى ، سلطان افريقية المخلوع أو كما يسميه البعض المخلوع ضيفا على السلطان الملك الناصر محمد بن قلاوون فى دار السلطنة بالاسكندرية وكان يجرى له مائة درهم فى اليوم الواحد • وكان يرافقه فى منفاه أولاده عبد الواحد ، ومصرى ، وأسكندرى ، وحاجبه أبو زكريا ابن يعقوب ووزيره أبو عبد الله بن ياسين » (٦٦) • وظل الليانى مقيما بها الى أن توفى هو وولده السكندرى بالاسكندرية ، أما ابنه الثانى المصرى فقد امتد به العمر فى الاسكندرية ، بينما مضى أخوه عبد الواحد يتردد ما بين الاندلس والمغرب وأفريقية وتونس بجزيرة جربة (٦٧) •

وعلى الرغم من أن عهد أبى يحيى الليانى (٧١١ — ٧١٧ هـ / ١٣١١ — ١٣١٨ م) يدخل ضمن مرحلة الضعف التى بدأتها الدولة الحفصية

(٦٥) عن هذا الانقسام أنظر : ابن عذارى ، البيان ، ج ٣ ، ص ٣٩٨ •

(٦٦) ابن بطوطة ، الرحلة ، القاهرة ، ١٩٣٤ ، ص ١٤ • استوزر السلطان المخلوع : أحمد بن إبراهيم بن محمد بن يوسف المرادى القسطنطينى المنوفى بالاسكندرية فى ربيع الاول ٧٣٦ هـ / أكتوبر — نوفمبر ١٣٣٣ م (المقرئى السلوك ، ج ٢ ، قسم ٢ ، ص ٤٥٤) • واعترافا من السلطان المخلوع بجبل الضيافة وكرهها وطيب المقام بهصر — على حد قول د . سعد زغلول قد سعى واحدا من ابنائه المصرى والآخر السكندرى (الاتر المغربى والاندلسى فى المجتمع السكندرى ، ص ٢٦٠ — ٢٦١) •

(٦٧) ابن بطوطة ، الرحلة ، نفس الصفحة •

بعد موت المستنصر وأحتدام الخلاف الاسرى في عهد ابنه الواثق (٦٨)
(أبو زكريا يحيى الواثق بن أبى عبد الله المستنصر) ، فان الدولة الحفصية
في هذا العهد ازدادت اقترابا من الدولة المملوكية ، وتوطدت العلاقات
بينهما لا سيما في عهد السلطان المملوكى الناصر محمد بن قلاوون الى حد
أن السلطان الحفصى المذكور (أبو زكريا الواثق) قطع اسم المهدي بسن

(٦٨) فيما يلى أسماء سلاطين بنى حفص الدين تولوا السلطنة في مرحلة
الضعف المذكورة . الواثق يحيى بن المستنصر محمد : ببيع سنة ٦٧٥ هـ ، وعزل
سنة ٦٧٨ هـ د . وأبو اسحاق إبراهيم بن أبى زكريا يحيى ببيع سنة ٦٧٨ هـ وقتل
سنة ٦٨١ هـ نتيجة فتنة ، وأحمد بن مرزوق بن أبى عمار ببيع سنة ٦٨١ هـ وقتل
سنة ٦٨٣ هـ ومما قيل عنه أنه نودى عليه ملكا على يد المنصورين ، وانقسمت
الدولة في عهده الى قسمين شرقى وغربى ، تم أبو حفص عمر بن أبى زكريا
ببيع سنة ٦٨٣ هـ وبوفى سنة ٦٩٤ هـ . أبو عصيدة المستنصر محمد الواثق بن
المستنصر ، (شهد عصره بدخل الصوفية بدرجة كبيرة) ببيع بالسلطنة في
سنة ٦٩٤ هـ ونوفى سنة ٧٠٩ هـ ، ثم أبو بكر بن الشهيد بن يحيى ، ببيع له
سنة ٧٠٩ هـ ونوفى في نفس السنة (ودامت ولايته ١٦ يوما) ثم أبو البقاء
خالد أبى زكريا : ببيع له سنة ٧٠٩ هـ وخلع سنة ٧١١ هـ ثم أبو زكريا بن محمد
بن أحمد اللحياني ببيع له سنة ٧١١ هـ وفر من البلاد سنة ٧١٧ هـ (كانت
بيعته بمشاركة العرب فغلبوا على الوضع السياسى للدولة) . يليه محمد أبو
خربة بن أبى يحيى زكريا (الواثق) ببيع له سنة ٧١٧ هـ ونوفى سنة ٧١٨ هـ .
ثم أبو بكر بن أبى زكريا يحيى بن الامبر اسحاق إبراهيم ببيع له ٧١٨ هـ وتوفى
٧٤٧ هـ ثم أبو حمص عمر بن السلطان أبى بكر بن أبى زكريا ببيع له في رجب
٧٤٧ هـ ونزل في جهادى الاولى ٧٤٨ هـ (قتل أبو الحسن المربنى انتقاما لوثوبه
على اخوته وسفك دمهم) ثم أبو العباس أحمد بن السلطان أبى بكر الملقب
بالمعند ببيع له سنة ٧٤٨ هـ ودامت ولايته أسبوعا أو أكثر قليلا (ذهب ضحية
مؤامرة الحاجب المسند على الدولة ابن نافرارين) ثم السلطان أبو الحسن
على المربنى ، اسنولى على بونس في حمادى الثانية ٧٤٨ هـ وطرد منها سنة
٧٥٠ هـ . ثم أبو الفضل المربنى (سنة ٧٥٠ — ٧٥٠ هـ) ثم أبو العباس الفضل
بن أبى بكر الحفصى (ببيع سنة ٧٥٠ هـ وخلفه الوزير ابن تافراجين سنة ٧٥١ هـ
ثم أبو العباس بن أبى بكر ، ببيع له سنة ٧٥١ هـ وكان مغلوبا على أمره من ابن
نافراجين حتى وفاته سنة ٧٧٠ هـ . وأخير نولى السلطان الحفصى أحمد بن
محمد بن أبى بكر في الفترة من سنة ٧٧٢ الى ٧٩٦ هـ . (انظر : ابن القنفذ ،
الفارسية ، ص ٢٩٤) . انظر الملحق رقم ٧ .

تومرت من خطبة الجمعة وأستبدله باسم السلطان المملوكي * ولذلك ،
اختار هذا السلطان الاسكندرية مأوى له عندما اضطربت أحوال البلاد
فأضطر الى الخروج من تونس والتوجه الى الاسكندرية بحرا . وهناك
أقام البقية الباقية من حياته حتى عام ٧٢٨ هـ أو ٧٢٧ هـ (على ما ذكره ابن
تغرى بردى) (٦٩) * .

ومن النبت الاحصائي لسلطين بنى حفص فى الضعف الوارد فى
الهامش سالف الذكر يمكننا الوقوف على مدى الضعف الذى وصل اليه
سلطين هذه المرحلة * فبعد عهد اللحيانى الملقب أيضا بالمستنصر
الثانى (١٠) ، وباستثناء حكم أبى اسحاق بن أبى بكر (٧٥١ هـ — ٧٧٠ هـ)
الذى غلب عليه الوزير ابن تافراجين ، كان متوسط فترات حكم هؤلاء
تتراوح بين السنة والسنتين * ولذلك كانت ميول هؤلاء السلاطين
وهوهم يتأرجح بين المشرق والمغرب تبعا لقوة الدولة الحاكمة فى كل
منهما ، لا سيما وأن المغرب قد عرف فى هذه المرحلة من جديد بعثا لدولته
على أبدى بنى مرين الى حد قيام السلطان المرينى أبو الحسن بالاستيلاء
على الدولة الحفصية وأملأها لفترة امتدت ما بين عامى ٧٤٨ و ٧٥٠ هـ كما
نجح فى حكمها ابنه أبو الفضل المرينى أيضا خلال سنة ٧٥٠ هـ * .

ومع حالة الضعف والتردى التى آلت اليها الدولة الحفصية فى تلك
المرحلة فقد شهدت مرحلة من البعث امتدت ما بين عامى ٧٧٢ هـ و ٨٩٩ هـ ،

(٦٩) ويذكر ابن تغرى بردى أن أبا زكريا يعتبر أول الامراء الحفصيين
الذين نطعوا اسم المهدي من الخطبة وعوضه بالسلطان الناصر محمد بن
تلاون (النجوم الزاهرة ، ج ٩ ، القاهرة ، ص ٢٦٨) .
(٧٠) كانت الخطبة مشتركة بينه وبين ابنه حيث يقول الخطيب بعد ذكر
السلطان : « اللهم وارضى عن نجلهم الناثىء عن مقاتلات شرفهم المستنصر
بالله أمير المؤمنين أبى عبد الله محمد (الزركسى ، تاريخ الدولتين ، ص ٦٤) .

وبدأت بعهد السلطان الحفصي أبى العباس أحمد بن عبد الله بن أبى يحيى
أبى بكر ، وشملت فترة حكم ابنه أبى فارس عبد العزيز : ٧٧٢ — ٨٣٧ هـ
قبل أن تنتقل الى طورها الاخير فى عهد كل من محمد المستنصر بن المنصور
بن أبى العباس أحمد وأبى عمر عثمان بن محمد بن المنصور بن أبى فارس
عبد العزيز ٨٣٧ — ٨٩٣ هـ ، وسجل نهايتها خلفه أبو عمرو يحيى بن محمد
المسعود : ٨٩٣ — ٨٩٩ هـ .

بدأ أبو العباس عهده الاول فى السلطنة بالعودة الى قسنطينة
بمساعدة بنى مرين سلاطين المغرب الاقصى . وكانت وحدة السلطنة
الحفصية قد تمزقت من جراء استبداد أسيخ القبائل العربية بنواهى
اقطاعاتهم ، ولذلك ، كان السبيل الى اعادة هذه الوحدة ضرب سلطة
هؤلاء بقوة أخرى ختية تتمثل اما فى سلاطين المرينيين أصحاب المغرب
الاقصى أو سلاطين المماليك فى مصر والشام . وقد تعدى دور المرينيين فى
هذه الحوادث نطق التحالف مع أبى العباس باسم الوحدة الحفصية
عندما تدخلوا فى النزاع الواقع بين هذا السلطان وابن عمه عبد الله
صاحب بونة الذى حصل على تأييدهم ضد السلطان الحفصى فى حركته
الفاشلة سنة ٧٩٦ هـ (١٣٩٤ م) وهى الحركة التى أنتهت بقتله وتعليق
رأسه على باب فاس . وفى رواية أخرى أنهما تلاقيا فى عام ٧٩٧ هـ (١٣٩٥
م) وهزم عبد الله فى مسافة كبيرة من تبرسق الى سييوس ، ففر على
فرسه ، ومع حلول الظلام ركب البحر قاصدا المغرب للاستنجاد ببني
مرين (٧١) .

(٧١) ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١٩١ . انظر أيضا : ابن خلدون ،
العبر ، ج ٦ ، ص ٥٩٨ . (لم أتوصل الى معرفة مكان مدينة سييوس ، ولعلها
تكون محرفة ، حيث ذكرها ابن خلدون سببية وهى مدينة بالقرب من تونس) .

كذلك تعدى دور العرب أيضا حسبما سيجيء الحديث فيما بعد نطاق الاستبداد القبلى بالسلطة المحلية ، عندما استعان بهم الشيخ الموحدى أبو عبد الله بن محمد بن تفرجين استكمالا لدور أبيه أبى محمد بن تفرجين فى الاستبداد بالسلطنة واتصالا بهذا الدور العربى الرافض أصلا السيطرة المملوكية ، وصلت الى تونس فى عام ٧٩٩ هـ / ١٣٩٧ م من مصر سفارة السلطان المملوكى الملك الظاهر أبى سعيد برقوق (٧٨٤ — ٨٠١ هـ / ١٣٨٢ — ١٣٩٩ م) تحمل هدية قيمة الى السلطان أبى العباس الذى أجزل بدوره العطاء لرسل السلطان المملوكى وخرج معهم فى عام ٨٠٠ هـ / ١٣٩٨ م يودعهم ويشيعهم بنفسه وأتفق أن ضم ركب السفارة الـركب الغربى الكبير الذى خرج للحج ، فخرج معهم حتى تجاوزوا حدود طرابلس ، حتى يكون أفرادـه فى مأمن من عبث الاعراب فى تلك النواحي لا سيما الهوارة (٧٢) .

وهذا الحديث عن العرب والماليك ، ينقلنا الى نقطة بحث يستلزمها الامر لتوضيح ماوقع من حوادث يمكن حصرها فى نطاق العلاقات التى كانت قائمة منذ عصر الموحدين بين العناصر العربية والمملوكية والمغربية التى شذلت وجها آخر للعلاقات الحفصية المملوكية خارج نطاق الحديث عن الخلافة الموحدية الحفصية وما يتعلق بها من موضوعات كالبيعـة والتبعية لالمشرق الاسلامى والمغرب .

(٣)

تطور العلاقات بين العناصر العربية والتركية المملوكية وبين

الحفصيين

هذا الوجه الآخر من العلاقات المشرقية — المغربية في عهد الدولتين الحفصية والمملوكية تتجاوز أهميته المجال السياسى الى مجال الفكر الشعى عند العامة ، وذلك منذ أن انتشرت بينهم مقولات لابن تومرت عبر بها عن تأصل الدعوة الموحدبة وتذهب هذه الاقوال الى أن من يطول به العمر من الموحدين سوف يسهذ امراء من أهل مصر يستظلون بالشجرة التى كان المهدي يديم الجلوس تحتها للوعظ والارشاد .

أما عن دور العرب فى تاريخ الدولة الموحدية المراكشيه فقد سبق أن فصلنا الحديث عنه ونعود هنا الى الاشارة الى هذا الدور فى تاريخ الدولة الحفصيه . وفى بداية هذا الفصل أشرت الى الامكانيات البتريه المحدودة التى قدمها موقع الدولة الجديد فى تونس اذا ما قورن بموقع الدولة الموحدية الاولى فى مراكش . وتبرز رسائل الموحدين — بعد حملاتهم على تونس — الاهمية الاقتصادية لحدن افريقية التى أفتتحها الموحدون . وقد سبقت الاشارة الى مثل هذا الوصف بالنسبة لمدينة تونس (٧٣) . وفى رسالة أخرى اشارة الى الاهمية الاقتصادية لمدينة قابس جاء فيها : « .. وهذه المدينة العتيقة روح هذه الجهات الافريقية ومعناها وقفلها الذى يحمى حوزتها ويكف عداها ، ومنعتها التى لا يتهاى لمفسد أن يتخطاها الى أذيتها وينعدها ، وما تمنى للاغزاز — أبادهم الله — ما تمشى الاتملكها ، ولا توصلوا الى اغترهم الا بانتشار سلكها . وهى جامعة مع هذه الفوائد

الجمّة ، والمنافع الكاملة المستتمة محاسن يروق الناظرين رواؤها وتملا العين بهجتها • المؤنقة ولألأوها يتفجر خلالها الماء العذب ، ويلتقى بها الركاب والركب ، وتحقق بأرجائها الجنات الالفاف والحدائق الغلب ، وتجتمع فيها أصناف التمر. المتخير والحب » (٧٤) •

ومع ذلك ، فلا جدال في الحقيقة التي ذكرناها فيما سبق حول الامكانات البشرية المحدودة للاراضي التونسية ، وتنعكس هذه الامكانات أيضا على حجم القوة الحربية للحفصيين ، بحيث اضطروا الى فتح المجال أمام المرتقة من الاجناس المختلفة ومن المعروف أن قوة الجيش الحفصي في عهد أبى ركريا الاول مؤسس الدولة نحو سبعين ألف مقاتل من العرب والاندلسيين والماليك الغز والنصارى (٧٥) • وتعد العناصر الثلاثة الاخيرة وادة جديدة اذا ما قورنت بالعنصر العربى الذى سبق الى الهجرة والاستقرار والانخراط في صفوف الموحدين • كما ظهر العنصر التركى من دون غيره من العناصر عنصرا متسلطا بحكم السيطرة المملوكية على بلدان المشرق فضلا عن تحول الغز الى عنصر محلى آخر تكاثرت أعداده الى جانب العنصر العربى • وقد ازداد شغل الممالك الغز لسدور العرب العسكرى وحاز افرادهم على الكثير من الامتيازات الاقطاعية التى سبق اليها العرب •

فلقد ظهر الممالك الغز في المناطق الشرقية من بلاد المغرب في خلال فترة الاضطرابات التى تسبب فيها ابن غانية وأسرته الميورقية • وجاء انخراطهم في صفوف المتحاربين في خضم هذه الحوادث متفقا مع سبق استخدامهم في المشرق بين قوات الفاطميين وقبلهم العباسيين •

(٧٤) لبشى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٣٠ ، ص ١٩١ .

— R. Brunschvig, La Berbérie, p. 81.

(٧٥)

أما في المغرب فقد استخدمهم الموحدون في جيوشهم ، في أعقاب السفارہ التي أرسلها صلاح الدين الى المنصور الموحدي والتي كانت من آثارها غلبة روح الجهاد على المشاعر الاسلامية في المغرب مما أدى الى انفتاح الموحدين على الغز بحيث بدأوا في استخدامهم في ديوان التمييز (٧١) .

ثم زادت أهمية هؤلاء الغز في الجيش الموحدي عندما اعتمد عليهم يعقوب المنصور بكثرة في معركة الارك عام ٥٩١هـ - / ١١٩٥م . ذلك أنه لما أراد الاستعداد للمعركة أعلن عن النفير العام عبر كتبه التي أرسلت الى جميع بلدان مملكته (٧٢) لجمع أكبر عدد (حسب قوله) من الاتقياء والمصلحين والشجعان ، على أن يحملوا اليه لتمييزهم قبل بدء المعركة .

وأجتمع للمنصور من هؤلاء الغز الاتراك عدد كبير قربهم اليه وجعل كلما ساروا بين يديه ، يبدى أفتخاره بهم حتى أنه كلما نظر اليهم قال . « من عنده هؤلاء الجند لا هؤلاء ويتسير الى العسكر » (٧٨) .

(٧٦) يكون على رأس ديوان العسكر وزير ، غالبا من الجند ، له الاشراف على كل ما يتعلق بالجيش وشئونه . اما التمييز فهو كما اسلفنا عملية تصفية في صفوف الجيش من المارقين والخطرين واعدامهم ، ثم تطور الى اختيار الصفوة من الجند باشراف الخليفة الموحدي قبل كل معركة . ويعمل بالتمييز ويقرن بالانعام والبركات على الجند الذين فازوا بالتمييز ، وكان يتولى ديوان التمييز وزير يسمى كاسب ديوان التمييز . وكان للجيش في ديوان الكتابة كاتب او اكثر يختصون بالكتابة في شئونه (ابن عذاري ، البيان ، ج ٣ ، ص ١٤١) .

(٧٧) ابن ابي زرع ، القرطاس ، ص ٢٢٢ .
(٧٨) وفي اعزاز الخليفة يعقوب الموحدي لهؤلاء شبه بها حكى عنه قتيبة بن مسلم والى خراسان حين لقي النرك ، وكان في جيشه أبو عبد الله محمد بن واسع ، فجعل يكثر السؤال عنه ، فأخبر أنه في ناحية من الجيش « متكئا على سنة قوسه رافعا اصبعه الى السماء ، فقال قتيبة لاصبعه هذا : تلك أحب الي من عشرة آلاف سيف » . (المراكشي ، المعجب ، ص ١٧٥) .

والمنصور في ذلك قد أقترَب بهم من وضع طائفة المماليك السلطانية - أئ
المماليك الخاصة بالسلطان القائم بالامر • وقد وصفهم القلقشندي بأنهم:
« أعظم الاجناد شأنا وأرفعهم قدرا وأشدهم قربا وأوفرهم اقطاعا ،
ومنهم يؤمر الامراء رتبة بعد رتبة » (٧٩) •

وقد بلغ من اعزاز المنصور للغز الوافدين من مصر وغيرها من بلدان
المشرق الى حد اقطاعهم الاقطاعات الواسعة التي لم يصل اليها الجند
الموحدون • وكان جزء مهم من هذه الاقطاعات بالمغرب والاندلس يغل في
كل سنة حوالي ٩ آلاف دينار • وفي ذلك يقول المراكشي : « فأحســن
تزلهم وبانـ في تكريمهم وجعل لهم مزية ظاهر على الموحيدين ، وذلك أن
الموحيدين بأخذون الجاميكة ثلاث مرات في كل سنة ، في كل أربعة أشهر ،
مرة ، وجاميكة الغز مستمرة في كل شهر لا تختل • وقال : « الفرق بين
هؤلاء وبين الموحيدين ، أن هؤلاء غرباء لا شيء لهم في البلاد يرجعون اليه
سوى هذه الجاميكة والموحيدين لهم الاقطاع والاحوال المتأصلة » (٨٠) •

وتجاوزت المكانة السامية التي شغلها هؤلاء الحياة العسكرية الى
الحياة العامة ، فقد عرف عنهم حسن المعاشرة والمعاملة للناس بل ذكر أنه
لم يرد المغرب من هذه الطائفة الا وكان ألطف حسا وأذكى نفسا وأحسن
محاورة وأطيب معاشرة ، وأنهم كانوا يقرضون الشعر فزاد ذلك من
علاقاتهم الودية بالمغاربة (٨١) •

(٧٩) القلقشندي ، صبح الاعشى ، دار الكتب ، ١٣٣٢ هـ ، ج ٤ ، ص

١٥ .

(٨٠) المراكشي ، نفسه ، ص ١٧٧ .

(٨١) يذكر المراكشي : أنشد لهم أحد الاصدقاء شعرا لحد شعراء
الاندلس من اهل اشبيلية :

وقاتل فيهم لم نوجع فقلت له كيف الهجوع لطرف نافر الوسن
لم تدر الكرى المنوع عن بصرى هي السنوات التي في مقلتي حسن
(ص ١٧٧) •

وقد ذكر ظهور هؤلاء الغز مع يعقوب المنصور عند زيارته لمدينة تينمك وجلسهم تحت شجرة خروب مقابلة للمسجد العامة بمقولات ابن تومرت السابق الاشارة اليها عند الوعد بالنصر ، وعن مشاهدة أمراء من أهل مصر مستظلين بهذه الشجرة • ويذكر في هذا الصدد أنه بمشاهدة هؤلاء مستظلين بظل تلك الشجرة اعتبر ذلك من الايام المشهودة حيث سمع التكبير من كل جهة وخرجت النساء تولولن وتضرين بالدقوف ويرددن بلسانهن البربري ما معناه « صدق مولانا الامام نشهد أنه الامام حقا » • وأن كان المنصور نفسه لم يبد اهتماما بتلك الحادثة لعدم اعتقاده أصلا في امامة المهدي ومهديته (٨٢) •

واستمر جلب الغز الاتراك من مصر في عهد خلفاء يعقوب المنصور والى ما بعد هزيمتهم الشنعاء في عهد محمد الناصر بن يعقوب المنصور في معركة العقاب بالاندلس سنة ٦٠٩ هـ (١٢١١ م) ، التي كانت نذير ابخروج الاندلس من أيدي الموحدين بل ونهاية الدولة الموحدية(*) • ومع انتقال قوة الدولة الموحدية الى القسم الشرقي من أملاكها على أيدي الحفصيين في تونس ، وفي ظل ما قام من علاقات أوثق مع الش ق ، تهيأ المجال لدخول عدد كبير من الممالك الاتراك في خدمة الدولة الحفصية عسكريا بوجه خاص • وظهر هؤلاء في عهد الامير الحفصي أبي زكريا وقد خاقت مرتبتهم في الجيش مرتبة العرب القدامى • فقد رتب هذا الامير جنوده في تونس تحت امرة قائد يسمى المزوار على النحو التالي :

(٨٢) المراكشي ، المعجب ، ص ١٧٨ •

(*) راجع في هذا الاتهام ، ابن أبي زرع ، القرطاس ، ص ٢٤٤، ٢٤٢ ،

أولا — الجند من أبناء الموحيدين المغاربة •

ثانيا — الجند من أبناء الاندلسيين الوافدين ومنهم الرماة •

ثالثا — الجند من ممالك الترك •

رابعا — قبائل العرب •

خامسا — العلوج أبناء الافرنج •

لذلك استمر دور هؤلاء الترك يتشاركون في الوقائع الحربية لدول المغرب بما في ذلك الدولتين المرينية والزيانية (**).

(**) تم استخدام المرك في دولة عبد الواد الزيانية في تلمسان خاصة في عهد أبي حمو الزياني — كقواد أورسل — الذي أرسل رسوله موسى بن علي الغزى لطلب النجدة العسكرية ضد ثورة راشد بن المغراوي خاصة من العرب عندما أرادوا محاصرة بجاية ضد الموحيدين (انظر الفرد بل ، بغية الرواد في ذكر ملوك بني عبد الواد ، الجزائر ١٩٠٣ ، ص ١٢٩) . ويؤكد برنشفك على أهمية الاعتماد في الحقبة الاولى من القرن ١٣م من حياة الدولة الحفصية على مجموعات هامة من الغز ويضيف أنه في عهد أبي زكريا الاول وابنه كان قد تم شراء الفا من الفرسان الممالك الأتراك من مصر . ويذكر أيضا براوية ابن خلدون أنه بعد سقوط بغداد هرب عدد كبير من قواد الأتراك الى الشمال الاسريقي ابتاعهم الخليفة المستنصر . ويستطرد برنشفك الحديث عن وجود العبيد في الجيش الحفصي فيقول : « . . في بداية القرن ١٤م كانت هناك مجموعة من العبيد السود جناة Ganawo مرتدين ملابس بيضاء حاملين الرماح ، كانوا جزءا من حاشية السلطان ، ولكنهم كانوا قتلوا العدد » . ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٥٩٧ — ٥٩٨ .

أمام هذا النمو المتزايد للعنصر التركي بين صفوف الجنودية في قوات الموحدين والحفصيين والمرينيين والزيانيين ، انحسر الدور العربي الى مجال أحداث الثورات والفتن . وقد سبقهم في ذلك عرب مصر تعبيرا عن رفضهم للحكم التركي . ونشهد بداية هذه الثورات من العصر الايوبي عندما قام العادل سيف الدولة أخ صلاح الدين في عام ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م بالقضاء على ثورة عربان الصعيد بقيادة كنز الدولة ، وعندما قام الامير أقطاي نيابة عن السلطان المملوكي أيبك بالقضاء على ثورة كبرى لعرب بلبيس سنة ٦٥١ هـ / ١٢٥٣ م . وكذلك عندما قام الاميران سلاز وبيبرس الجاشنكير نيابة عن السلطان الناصر محمد بن قلاوون في عام ٧٠٢ هـ / ١٣٠٢ م بالقضاء على ثورة أخرى للعرب في صعيد مصر قتل خلالها منهم بضعة آلاف حتى « جافت الارض بالقتلى » ، ومنها ماوقع من نتائج وخيمة للعرب ترتبت على ثورتهم من جديد في الصعيد سنة ١٣٥٣ م بقيادة ابن الاهدب شيخ قبيلة عرك (٨٣) .

لم تكن حركات العرب في مصر وثوراتهم ضد الترك نابعة من فراغ سياسى ارتبط بالحياة البدوية التى عرفت عن جماعات منهم تعرف بالعربان أو الاعراب . فهى قد اتصلت من ناحية بحركة الفلاحين المصريين الرافضين للمظالم الجبائية المختلفة التى نزلت بهم الى حد لجوئهم الى « الهروب من الارض والاستسلام للموت فى المجاعات والابوة » (٨٤) . كما اتصلت حركتهم ايضا بالاتجاهات الشيعية والخارجية التى أنهضت

(٨٣) المقرئى ، السلوك ، نشر زيادة ، ج ١ ، ص ٩٢٠ — ٩٢٢ .
سعيد عاشور ، مصر فى عصر دولة المماليك البحرية ، ص / ١٠٩ .

— A.N. Poniak; Les Révoltes Populaires en Egypte à L'époque (٨٤)
de Mamloukes et Leurs Causes économiques REI 1934, T.3, pp.
260—61.

أصحابها ضد الحكم المملوكى السنى . هذا فضلا عن اتصال تلك الحركة بأسباب تاريخية تعلقت بظاهرة الاختلاط بين العرب والبربر في شمال أفريقيا ، وارتباط ثوراتهم في بداية عهد كل من دولتي الايوبيين والمماليك بالاعتقاد في أنهم أحق بالحكم من هؤلاء الحكام الذين خلفوا الفاطميين . ثم أن أشياخ العرب كانت لهم امتيازات أحرزوها من جراء اقطاعهم الاراضى الواسعة في مناطق اقامتهم بل وتنصيبهم جباة لخراج الوجه القبلى ^(٨٥) ولذلك تنوعت الحياة الاقتصادية والاجتماعية لقبائل العرب وأصبحت لهم موارد ثابتة من مواشى الذبح والخيول والجمال المصدره الى القاهرة والاسكندرية ، بل تعداها الى الدقيق والقمح والسزيت والصابون والفواكه وبقية المنتجات الزراعية التى ينقلونها ويتاجرون فيها بل قامت بعض بطون هذه القبائل العربية المستقرة بالزراعة والصناعة مثل هواره في الصعيد التى عملت في عصر قصب السكر وتكريره ^(٨٦) .

وحين تنتهى صورة هؤلاء في نظر المؤرخين المعاصرين الى تلك الصورة التى نقلها لنا ابن اياس عن حوادث سنة ٩٠٨ هـ / ١٥٠٣ م ، فإن الامر يدعو الدارسين الى البحث في الاصول التاريخية لهذه الصورة قبل الاخذ بظاهرها الوارد على لسان ابن اياس القائل : « في ذى القعدة سنة ٩٠٨ هـ تزايد الفساد من العربان والعسيرة في جهة الشرقية والغربية ووجهة الصعيد حتى كادت أن تملك العربان البلاد من أيدي المقطعين فعند ذلك جمع السلطان الامراء في الدهيئة وضربوا مشورة بسبب شساد أحوال البلاد الشرقية والغربية وتعيين في ذلك اليوم جماعة من الامراء بأن يخرجوا لمحاربة العربان وطردهم عن البلاد فعين طراباى رأس نوبة

(٨٥) ابن اياس ، بدائع الزهور ، القاهرة ، ١٩٣٦ ، ج ٣ ، ص ١٩٦ .

— E. Piloti; L'Egypte au Commencement du XVe Siecle, Le Cairo (٨٦)
Univ. Fouad, Ter 1950, pp. 19 et Pass.

النوب الى جهة الغربية ومعه جماعة من المماليك السلطانية وعين الامير قاننى باى قرا أمير آخور كبير الى جهة الشرقية • وعين خايربك صاحب الحجاب وقانصوه بن اللوقا أحد الامراء المقدمين الى جهة الصعيد وعين أربك المكحل أحد المقدمين ودولات باى قرموط أيضا بأن يتوجهوا الى جهة البحيرة فخرجوا هؤلاء الامراء وصحبتهم الجم الغفير من العسكر • ثم بعد أيام جاءت الاخبار بأن عربان الشرقية قد كسروا الامير قاننى باى أمير آخور كبير وقطعوا طبوله وجرح في وجهه • فعند ذلك أرسل له السلطان نجدة فعين الامير تمر زردكاش أحد الامراء المقدمين ومعه جماعة من المماليك السلطانية فتوجهوا اليه • ثم أن الامراء الذين توجهوا الى محاربة العربان صاروا يقطعون رؤوس شبان العرب ويرسلوهم الى القاهرة في شلف التبن على الجمال • وأُشيع عن الامير طراباى أنه كان ينشر جماعة من العربان بالمنشار من رؤوسهم الى أقدامهم ، وسلخ منهم جماعة كثيرة وراح الصالح حتى مهدوا البلاد • وقتل من العربان زيادة على ألفين انسان فمن يومئذ سكن الاضطراب التى كانت بالشرقية والغربية قليلا وخف أمر العشير الذى طافشا في البلاد » (٨٧) •

• ومثل هذه الصورة تراها في قول العبدري عن عربان افريقية أثناء رحلته حيث قال : « • • ولا يعدم من عربانها ايلام خاطر ولقد استوى لديهم الصالح والطالح وأنفق في مذاقهم بكفرهم ونفاقهم كل عذب ومال • اتخذوا أخذ الحاج خلقا وديننا واعتقدوا هلاكه ملة وديننا فما له عندهم طلعة أحلى من مال اليتيم في الولي الفاجر اللئيم ، ومن حيث اخوان الحفا ومن الوعد على ثقة الوفاء لبسوا أسمال المغاور والغوا خلال المغاوز ففهم بها أغنى عن الماء من ضب وأصب الى صب الغرافر • •

ولا يخظر على تلك المعابر عابر ولا يرد في تلك المناهل ناهل الا انقضوا عليه انفضاض النسور على البغات ، وأنحدروا عليه بحيث لا يغاث من استغاث . فمزقوا أشلاءه تمزيق الدهر للاحرار وعاثوا فيه عوث أوس في ثلة وأسامه في ضرار ، ولا أمن لهم من عوادي الدهر » (٨٨) .

غير أن الصورة في المغرب الأدنى لم تكن كذلك على الاطلاق . غفى تلك المرحلة من حياة الدولة الحفصية عمل العرب على البناء مثلما كانوا يفعلون في عهدهم الاول . ففضلا عن تعمير مناطق استقرارهم الاولى الساحلية وما نشره بها من معالم حضارتهم وفي مقدمتها اللغة العربية ، أنفقوا الى سفوح الهضاب العالية يتحصنون بها خلال وقائع أزمتهم فأسسوا قرية القلعة الصغرى والكبرى وأكودة والحمام في أوائل القرن ٨هـ وفيها امتزجوا أكثر بالسكان من أهلها البربر .

ولكن العرب سرعان ما أسثمروا — أثناء حركتهم ضد السيطرة التركية في الجيش والادارة الحفصية — الثورات المختلفة التي نشبت ضد الحفصيين ، فظهر لهم دور كبير في ثورة الدعي أحمد بن علي عمارة المسيلي ، الذي نجح مؤقتا في ادعاء المهديّة وشرع يطوف البلاد لاختد البيعة ، فكان العرب أول من بايعه وأقتنع بمهدويته لا سيما قبائل دباب ورياح (٨٩) . ويتعزّيد العرب بايعة أهل غاس سنة ٦٨١ هـ / (١٢٨٢ م) ودارت مذبحة هائلة بين هذا الدعي والقوات الحفصية وأهتبل العرب الفرصة وأقدموا على ضم القرى انتقاما من السلطة الحاكمة .

(٨٨) العبدري ، الرحلة ، المقدمة ، ص خ ، ص ٣ — ٤ . انظر ايضا : ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ٧ — ٨ .
(٨٩) ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ١٤٣ — ١٤٥ . الوزير السراج ، الحلل السندسية ، ج ١ ، ص ١٠٣٦ — ١٠٣٧ . عبد الوهاب بن منصور ، قبائل المغرب ، ج ١ ، ص ٤٢١ — ٤٢٨ .

وتكرر المشهد على أطراف تونس العاصمة الى حد دخول أحد زعماء قبيلة الكعوب (هدا ج بن عبد الكعبي) جامع الزيتونة بخفيه ، ولما سألته العامة : « لماذا تدخل المسجد بخفيك ؟ قال : دخلت بها على الملك بقصره » أستخفاها منه بالدولة الحفصية ، فما كان من العامة الا أن فتكوا به (٩٠) .

ثم عمده عرب الكعوب من أولاد أبي الليل (٩١) في سنة ٧٠٩ هـ (١٣٠٩ م) الى طلب العون من خالد بن أبي زكريا أمير النغور الغربية وأغروه بالاستيلاء على القسم الترقى من الدولة الحفصية بسبب القبض على بعض أنسيائهم . فلم يتردد خالد بن أبي زكريا في الاندفاع مع الحرب في حركتهم للاخذ بالثأر وتملك البلاد . ولم يكتب لحركته النجاح بسبب وصول أبي يحيى اللحيانى من الحج واستيلائه على الحكم في عام ٧١١ هـ / ١٣١١ م ، بمساعدة العرب أنفسهم . ولم يلبث هذا السلطان الحفصى أن أشرك معه العرب في سلطانه بل أباح لهم حرية التصرف في البلاد وأقطعهم اقطاعات واسعة ليكونوا عوناً له على منافسيه (٩٢) .

وبدخول تونس تحت الحكم المرينى ومصاهرة أبي الحسن المرينى

(٩٠) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ٥٦ .

(٩١) عن دور عرب الكعوب من أولاد أبي الليل وتوراتهم ، ثم علاقتهم بابن تماراجين .
انظر :

— Georges Marçais ; Les Arabes en Berérie Du XI ou XIVe Siecle, Paris 1913, pp. 487—488.

(٩٢) الفرد بل ، بغية الرواد ، ص ١٣٦ — ١٤٠ .

لابى يحيى بن أبى زكريا (٩٣) واتخاذ من أبى محمد بن تافراجين (٩٤) وزيراً له ، يعود العرب الى الثورة . وفي هذا يقول الزركشى : « . . . ووقف الشيخ أبو محمد عبد الله بن تافراجين بين يدي المولى ابراهيم ومهسد أموره وأحكم دولته ولقب بالمستنصر وكانت سيرة الشيخ ابن تافراجين في مدته سيرة حسنة مع جميع أهل تونس الا أنه لم يكن له في أعقابها وطررها قوة ظهور وأعظم جبايه من سفارة البحر » (٩٥) .

ثم يعود العرب الى الظهور من جديد على مسرح الحوادث اiban الفتن التي نتجت بين ابناء أبى يحيى أبى زكريا بايعاز من ابن تافراجين ، عندما لجأ الى أغفال أخذ البيعة لولى العهد أبى العباس أحمد ونصب مكانه أخاه أبا حفص . فانحاز عرب الكعوب من بنى سليم الى جانب ولى العهد أبى العباس أحمد ، وانتهى هذا الموقف بقتل ولى العهد وأحد رؤساء الكعوب وهو أبى الهول بن حمزة (٩٦) . فلبأ هؤلاء الى أبى الحسن على المرينى في عام ٧٤٧هـ — (١٣٤٨م) يستحثونه على ضم افريقية وقد تحقق

(٩٣) يشير ابن القنفذ الى هذه المصاهرة بقوله : « صاهر ابو الحسن المرينى الدولة الحفصية مرتين الاولى على فاطمة ابنة السلطان ابى بكر التي هلكت في غزوة طريف التي نكب فيها السلطان ابو الحسن سنة ٧٤١ هـ ، وتم زواجها منه في سنة ٧٣١ هـ . ثم تزوج بننا ثانية للسلطان هي عزونة شقيقة الفضل صاحب بونة وتم زواجه منها سنة ٧٤٧ هـ (الفارسية ، ص ٢٤ . انظر ايضا :

— G. Marçais; La Berbérie Musulmane et L'orient Au Moyen Age, Paris, 1946, p. 301.

(٩٤) ينتسب ابن تافراجين الى بربر الموحدين (المصادة) اذ كان جده من أعوان المهدي بن نورمت وأبو محمد هذا يعتبر أكبر شخصية في البيست الحفصى فقد تولى منصب الحجابة عندما استبد بالدولة في عهد السلطان أبى اسحاق بن أبى يحيى ، حتى أصبح الحاكم الفعلى وباسمه كانت ترد كسل مكاتبات الدولة (انظر : الفرد بل ، نفسه ، ص ١٤٠ — ١٤٦) .

(٩٥) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ١٠٦ — ١٠٧ .

(٩٦) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ٨٤ — ٨٥ ، ٨٩ .

ذلك بالفعل وتمكن هذا الامير المرينى من دخول تونس في سنة ٨٧٤٨
(١٣٤٩هـ ،) وبسط السيطرة المرينية على البلاد التونسية^(٩٧) .

غير أن أبا الحسن المرينى لم يلبث أن عامل العرب بنفس المعاملة
التي سبقه اليها الحكام الاقوياء فقد رفض أن يحتفظوا بحقوق اثاره
الخفارة التي كثيرا ما كان يغالى فيها أشياخ العرب الذين فرضوها على
كل مسافر بنواحي اقطاعاتهم نظير تأمينهم لهم ضد أعمال السلب والنهب
والغارات . وكان أبو الحسن المرينى مدفوعا في ذلك بحرصه على فرض
هيبة الدولة وسلطانها بدليل اقدامه على وضع حد لسيطرة ابن تافراجين
وسطوة الاعراب معا . وبالنسبة لهؤلاء ، فقد بالغ في انتزاع ما كانوا
ينعمون به من سلطان الى حد أنه استعاد الاقطاعات التي كانت بأيديهم
وأعاد توزيعها على المرينيين وأهل البلاد ورفع اثاره الخفارة عن
الناس^(٩٨) وأعافاهم منها وعوض العرب عنها بعطايا أو رواتب من ديوان
الدولة .

غير أن العرب أنكروا هذا الاسلوب وأسفروا عن نواياهم العدائية
ولجئوا الى استخدام العنف ضد الحكم المرينى ، ووجدوا تشجيعا على ذلك
من ابن تافراجين . واتفق جل العرب لا سيما الكعوب منهم على تشكيل
حكومة جديدة بافريقية يقوم عليها أحمد بن عثمان ابن أبى ديوس آخر
أحفاد بنى عبد المؤمن ، وانضم اليهم جيش الزناتيين من بنى عبد الواد .
وعند الاشتباك مع الجيش المرينى دارت الدائرة على المرينيين وفروا أبو
الحسن الى القيروان وهناك تلقى الهزيمة الثانية في محرم من عام ٨٧٤٩هـ —
١٣٤٩م بعد حصار لم يتخلص منه الا بعد دفع الخفارة للعرب ضعف ما كان

(٩٧) انظر عنهم ، ابن الخطيب ، الاحاطة ، تحقيق عنان ، ص ٣١٢ .
(٩٨) الوزير السراج ، الحلل السندسية ، ج ١ ، ص ١٠٥٦ — ١٠٥٧ .

يدفعها التونسيون وذلك مقابل حمايته حتى يصل الى سوسة ومنها بحرا الى تونس^(٩٩) .

وفي تونس استطاع أبو الحسن أن يقرب اليه العرب من جديد فبدأ بأولاد مهلهل وعن طريقهم انصاع بقية العرب وأثباتا لحسن نواياهم وعربونا لطاعتهم له قدموا له سلطانهم الجديد ابن أبي دبوس وهكذا عاد التآلف والتحالف بينه وبينهم فصاهرهم أبو الحسن بأن زوج ابنه أبا الفضل بابنة عمر بن حمزة أحد زعماء العرب ربما كسبا لقلوبهم ولترويض مواقفهم الراضفة^(١٠٠) .

وهكذا شغلت الدولة الحفصية لفترة طويلة بالدور العربي ، وكاد الدور التركي ينطمس بالمقارنة بالدور العربي ، ومن الغريب أن البديل للوجه السلبي للعرب أصبح يتمثل في المغاربة المرينيين .

ثم عاد العرب الى سيرتهم السابقة مع عودة الدولة الى التشييب بعد وفاة سلطانها الحفصي أبي اسحاق سنة ٥٧٧ هـ (١٣٦٨ م) ومن قبله ابن تافراجين سنة ٥٧٦ هـ (١٣٦٥ م) * غير أن هذا لم يمنع من تأديبهم من جديد على يد السلطان أبي فارس عبد العزيز سنة ٥٧٩ هـ (١٣٩٧ م) واجبارهم على دفع ضريبة العشر * وتكرر تأديبهم على يد السلطان أبي عمرو عثمان بعد أن تولى السلطة في سنة ٥٨٣ هـ (١٤٣٧ م) خرج في اثر العرب^(١٠١) وقبض على أكابرهم ومنهم : نصر الزواوي ومحمد بن سعيد واسماعيل بن خرار ومهلهل وأكابر الزواودة^(١٠٢) بعد أن احتال عليهم

(٩٩) الفرد بل ، بغية الرواد ، ص ١٤٤ — ١٤٥ .

(١٠٠) الزركني ، تاريخ الدولتين ، ص ٨١ — ٨٥ .

(١٠١) الزركني ، تاريخ الدولتين ، ص ١٣٦ — ١٣٧ .

(١٠٢) الوزير السراج ، الحلل السندسية ، ح ١ ، ص ١٠٨٤ .

باعطاء كل شيخ منهم ألف دينار حتى يدخلوا القصر وعندئذ كبلهم بالحديد . فثار أولاد أبى الليل وحاولوا تطويق تونس ، الا أنهم فشلوا فى ذلك . كذلك شارك العرب فى حوادث عام ٨٨٩٣ هـ (١٤٩٠-١٤٩١ م) منذ عهد أبى زكريا يحيى حفيد أبى عمرو عثمان ، فغلبها أثاروا الفوضى فى البلاد واستغلوا فرصة الوباء الذى انتشر فيها فيما بعد لا سيما فى عام ٨٨٩٩ هـ (١٤٩٦ م) وأودى بحياة السلطان نفسه (١٣) . ومع نهاية الدولة غلب أشياخ العرب من جديد فى الاستبداد بسلطاتهم على حساب السلطة الحفصية . لا سيما منذ عام ٨٩٣٢ هـ (١٥٣٣ م) فى عهد السلطان محمد بن الحسن عندما استبد أولاد سعيد بالبلاد الامر الذى دعا السلطان الى اسكتهم بستين ألف دينار (١٤) . وقد جسم ابن أبى دينار سطوة العرب فى قوله : « ... ان هؤلاء العرب أذاهم بالطبع مثل العقرب ولو قطع ذنبها لا يبطل لدغها » ، والى زماننا نحن منهم على وجل نسأل الله أن يحسم هذه المسألة » (١٥) .

(٤)

دور الجند المغاربة فى العلاقات المشرقية

تمتّ الطبيعة بلاد المغرب وأفريقية بوجه خاص بالمقومات الضرورية لقيام المغاربة بدور بحرى هام ، وقد لاحظ ابن خلدون أثر ذلك على تمرس

(١٣) ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١٥٧ . الوزير السراج ، نفسه ، ص ١٠٦٥ .

(١٤) ابن أبى دينار ، المؤنس ، ص ١٦١ . انظر اكفا ، أحمد بن أبى الضيفات ، اتحاد أهل الزمان ، تونس ، ١٩٧٧ ، ص ١٢ — ١٣ .
(١٥) ابن أبى دينار ، نفسه ، ص ١٥٩ . راجع فى ذلك ابن أبى الضيفات اتحاد أهل الزمان ، ص ١٦ — ١٧ .

المغاربية بالامور البحرية فقال : « والساكنون بسيف هذا البحر وسواحل
من عدوتيه يعانون من أحواله مالا تمناه أمة من أمم البحار ، فقد كانت
الروم والارنجة والقوط بالعدوة الشمالية من هذا البحر الرومى ، وكانت
أكثر حروبهم ومتاجرهم فى السفن ، فكانوا مهرة فى ركوبه والحرب فى
أساطيله ، ولما أسف ما أسف منهم الى ملك العدوة الجنوبية ، مثل الروم
الى افريقية والقوط الى المغرب ، أجازوا فى الاساطيل وملكوها ، وتغلبوا
على البربر بها ، وانتزعوا من أيديهم أمرها ، وكان لهم بها المدن الحافلة مثل
قرطاجنة وسيبطة وجولوا ومرناق وشرشال وطنجة . وكان صاحب
قرطاجنة من قبلهم يحارب صاحب رومة ، ويبيع الاساطيل لمحربه
مشحونة بالعاكر والعدد ، فكانت هذه عادة لاهل هذا البحر الساكنين
حفاية ، معروفة فى القديم والحديث » (١٠٦) .

وقد أثر امتداد الساحل الافريقى فى طبيعة السكان ، فكانوا يتميزون
بنشاطهم البحرى العظيم ، وهو نشاط يكون جزءا لا يتجزأ من حياتهم
الاجتماعية والاقتصادية ، ولم يظهر هذا النشاط فى صورته الحقيقية أبان
تبعية بلاد المغرب للخلافة الاموية بالشرق ، ولكنه اتضح بعد أن تطلع
المغاربية الى الانفصال عن المشرق الاسلامى (١٠٧) ، فمأسوا نشاطهم البحرى
الذى بلغ ذروته فى القرنين الثالث والرابع باحتلالهم صقلية وجنوبى
إيطاليا ومالطة وسردانية وقورشة .

وفى المشرق الاسلامى ، كان تجنيد المغاربة فى الجيش المملوكية تقليدا
متبعا منذ احتدام الحركة الصليبية ، فساهموا مساهمة فعالة فى الجهاد ضد
الصليبيين وفى المراقبة على سواحل مصر والشام منذ عصر مبكر ، فقد

(١٠٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ج ٢ ، ص ٦٢٧ .

(١٠٧) فتحى عثمان ، الحدود الاسلامية البيزنطية بين الاحكام الحربى
والاتصال الحضارى ، ثلاثة أجزاء ، القاهرة ، ١٩٦٧ ، ج ٢ ، ص ١٨٩ ، ٣٤٧ .

اشترك جماعة منهم في الجهاد مع عساكر نور الدين محمود بن زكى ضد الصليبيين^(١٠٨) . ولذلك عين للمغاربة الغرباء الملتزمين زاوية المالكية بجامع دمشق أوقافا كثيرة^(١٠٩) . كذلك كان يبذل جهده لاقتداء الاسرى منهم لانهم غرباء لا أهل لهم . واشترك المغاربة في الجهاد بالاسكندرية في بداية قيام الدولة الايوبية ، فأسس لهم صلاح الدين مدرسة ودارا وبیمارستانا ، واشترك كثير من المغاربة في موقعة القبارصة بطرابلس الشام ، وثلث منهم في أول لقاء مغربيان^(١١٠) . وكان الامير يلغا الخاصكى يكثر من توادهم في البحر لاعتيادهم على ذلك^(١١١) . وقد اشترك كثير منهم في الدفاع عن الاسكندرية في وقعة الاسكندرية ، واستشهد منهم عدد كبير ، وكان يلغا الخاصكى يقدرهم قدرهم ، ويعتبرهم فرسان البحر .

وفي عام ٧٦٧هـ — ١٣٦٥م قام مغاربة الاسكندرية بدور بارز في مقاومة الغزوة القبرصية على المدينة آنذاك . وكانت هذه الغزوة من أخطر الوقائع التي تعرضت لها الاسكندرية طوال عصرها الاسلامى . وكما جرى استخدام الغزو الاتراك في صفوف القوى الموحدية الحفصية ، قام المماليك لا سيما البحرية منهم باستخدام المغاربة النازلين بالاسكندرية على الاخص في القوى البحرية المملوكية . وظهر تحت قيادة الامير يلغا الخاصكى عدد من قواعد المغاربة في البحر ومنهم الرئيس ابراهيم التازى . والى جماعة المغاربة المقيمين في الاسكندرية ترجع المشورة الحربية بعدم القتال على الوساطى بدون جماعة أو غطاء وضرورة التحصن داخل المدينة والقتال

(١٠٨) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٣٠١ .

(١٠٩) ابن جبير ، نفس المصدر ، ص ٢٨٥ .

(١١٠) د . السيد عبد العزيز سالم ، طرابلس الشام في التاريخ

الاسلامى ، الاسكندرية ، ١٩٦٧ ، ص ٤٦٠ .

(١١١) النويرى السكندرى (محمد بن قاسم) ، الالهام بما جرت به

الاحكام الحفصية في وقعة الاسكندرية ، ص ١١٦ ب .

والمناوذة من وراء الاسوار . وكان التاجر عبد الله البنا هو صاحب هذه النصبحة^(١١٣) التي لم يؤخذ بها حتى لا تتعرض مزارات الاولياء والاربطة المقامة في شبه جزيرة المنار للاعتداء القبرصى^(١١٣) .

كان القبارصة في حملتهم على الاسكندرية يتربصون عملا حاسما من جانب المسلمين، فلما أدركوا عدم اكترائهم للامر، قدموا غرابا الى الساحل، فتصدى له جماعة من المغاربة المجاهدين ، خاضوا في الماء ، وناوشوا من فيه القتال ، وتمكنوا من الامساك بالغراب في أيديهم ثم طلبوا من الزرقاين أن يزودوهم بالنار ليحرقوه ، ولكن للأسف لم يهتم أحد بذلك ، لقلة همتهم وتهاونهم وغفلتهم . وما زال المغاربة ينادون في طلب النفط والنار ، وأمام صراخهم المتواصل رمى الزرقاؤون بمدفع فيه نار. « كنار الحلفاء ، فوقع في الماء فانطفأ » ، وحدث خلاف بين المغاربة ، فتضاربوا بالسيف وسقط منهم عدد كبير صرعى^(١١٤) .

ويؤكد النويرى في كتابه « الامام بالاعلام » أن المغاربة دفعوا حياتهم ثمنا للدفاع عن المدينة عندما نزلوا الى المياه وأمسكوا القبرصية وجعلوا أجسادهم عرضة للنيران^(١١٥) . ومن بين القواد المغاربة المشهورين الذين اضطلعوا بمهام عسكرية بحرية هامة الرئيس ابراهيم التازى المغربى الذى شغل منصب رئيس دار الصناعة بالاسكندرية في أيام السلطان

(١١٢) د . سعد زغلول ، الاثر المغربى والاندلسى فى المجتمع السكندرى ص ٢٦٢ — ٢٦٣ .

(١١٣) د . سالم ، تاريخ الاسكندرية وحضارتها ، ص ٣٢٨ .

(١١٤) عن تفصيل بقية أخبار الحملة ، راجع : النويرى ، المصدر السابق ، ص ٧٩ — ٨٤ ب . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٣٢٩ — ٣٤٤ د . د . سالم ، د . أحمد مختار العبادى ، تاريخ البحرية الاسلامية فى حوض البحر الابيض المتوسط ، بيروت ، ١٩٧١ ، ص ٣١٢ — ٣١٦ .

(١١٥) النويرى ، نفس المصدر ، ص ١٤٦ ب .

الملوكى الاشرف شعبان * ومع غضب هذا السلطان من الغارة القبرصية وغيرها على سواحل بلاده ، كلف رئيس دار الصناعة ابراهيم التازى بالاغارة على جزر العدو (١١٦) * وفى ٢٩ رجب من سنة ٧٦٩هـ (مارس ١٣٦٨م) أقطع التازى من ثغر الاسكندرية فى مركبين حربيين بهما خمسمائة مقاتل متجها الى جزيرة قبرص وما يجاورها من جزر فغنم سفينة بقلعين للعدو أرسلها الى الاسكندرية بعد أن حجز معه رجالها واستمر التازى فى غاراته ثلاثة وعشرين يوما عاد بعدها محملا بالغنائم والاسرى غارتجت الاسكندرية لقدمه ، وخرج أهلها الى موضع منارها لاستقباله ، واصطف الترك المجردة لحراسة الاسكندرية بطول الساحل راكبين خيولهم ، متطلعين الى الغرابين القادمة ، وقد ارتفعت عليهما أعلام السلطان * ودخل الرايس ابراهيم التازى الاسكندرية وسار من خلفه أسارى الفرنج يتقدمهم راهب كهل وهو راكب حمار ووجهه لذنبه ، وخلفه يسير خمسة وثلاثون أسيرا حفاة الاقدام قد ربطت أعناقهم بالحبال وأيديهم بالخشب (١١٧) * .

ثم تلقى الملك بطرس لوزنيان مصرعه على يد بعض رجاله سنة ٧٧٠هـ (١٣٦٩م) ، الا أن موته لم يغير من سياسة قبرص العدوانية نحو مصر والشام نتيجة لرغف سلاطين المماليك ابرام صلح معها * لهذا استمر قراصنتها يغيرون على الشواطىء الاسلامية ، ويجدون من وسائل دفاعها البحرى والبرى خير مقاوم لهم * وحسبنا أن نشير الى تلك المحاولة التى قام بها الاسطول القبرصى لغزو مدينة الاسكندرية من جديد سنة ٧٧٠هـ ، فتصدت له المراكب بقيادة الرايس ابراهيم التازى ، ووسائل الدفاع

(١١٦) د . سالم ، د . العبادى ، تاريخ البحرية ، ج ١ ، ص ٣٢٧ .

(١١٧) د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٣٦٣ . د . سعيد عاشور ،

قبرص والحروب الصليبية ، ص ٧٩ .

الساحلى من جروح وسهام ومجانيق ، وخاضت معه معركة بحرية ضارية فقد فيها بعض سفنه وعدد كبيرا من رجاله ، ثم فر هاربا لا يلقى على شيء (١١٨) .

ودكر النويرى معلقا على بطولة ابراهيم التازى المغربى رئيس دار الصناعة بالاسكندرية : « لان الفرنج ليس بقهرهم سوى المغاربة ، وذلك لمخالطتهم لهم بجزيرة الاندلس ، يعرفون طرق حربهم وطعنهم وضربهم في بر وبحر ، غلو كان منهم بالاسكندرية من المغاربة جمعا كبيرا بجوامك مرتبة ، وغربان مجهزة بعددها وأزوادها ، كانوا يخربون جزر كثيرة ، وصارت الفرنج معهم في جزيرة » (١١٩) .

واذا كانت أخبار المغاربة في القوة المصرية ومعاركها تتناثر في اشارات نادرة سجلها النويرى وغيره الا أن الانساسة التى أوردها ابن اياس عن دورهم في الاسطول المملوكى أيام السلطان النورى تؤكد عدم انقطاع هذا الدور واستمراره وأهميته عند سلاطين المماليك وسياستهم الحربية ، يقول ابن اياس : « .. وكان العسكر الذى خرج في هذه التجريدة ملففا ما بين أولاد الناس وبعض ممالك سلطانية ، والغالب منهم مغاربة وعبيد سود رماة وتراكمة وغير ذلك ، وأرسل السلطان صحبتهم جماعة كثيرة من البنايين والنجارين والفعلاء بسبب تلك الابراج التى أنشأها السلطان في جدة وأنشأ الصور .. » (١٢٠) .

(١١٨) النويرى ، المصدر السابق ، ص ٢٧٤ ب . د . سالم ، تاريخ البحرية الاسلامية ، ج ١ ، ص ٣٢٨ .
(١١٩) النويرى ، نفس المصدر ، ص ٢٧٧ ب . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٣٣٠ .
(١٢٠) ابن اياس ، بدائع الزهور في وقائع الدهور ، تحقيق الدكتور محمد مصطفى ، القاهرة ، ١٩٦٠ — ١٩٦٣ ، ج ٤ ، ص ٨٤ .

ولا جدال في أن قلة الاشارات المذكورة عن المغاربة كان مرجعها ما أصاب مدينة الاسكندرية من اضلال في القرن ٨٩ — ١٥م بسبب تحويل الطريق التجارى الى رأس الرجاء الصالح ، وما قام به البرتغاليون من السيطرة على الطريق التجارى الشرقى في المحيط الهندى وجنوب البحر الاحمر . لذلك ، عندما اهتم سلطان مصر الملك الاشرف قانصوه الغورى ببناء أسطول كبير في السويس ليتعقب به الفرنجة في البحر الاحمر والمحيط الهندى ، ويحمى التجارة المصرية ، نجده في سنة ٩١١هـ (ربيع الاخر) يستعرض عسكره ويعين فيها ثلاثة تجاريد أنفذ كل منها الى جهة معينة . منها تجريدة بحرية وجهها الى بلاد الهند^(١٢١) اشتركت فيها قوة مغربية حسبما أنشأنا أنفا أوكل السلطان قيادتها الى الامير حسين الكردى ، ووكل قيادة المغاربة وحدهم الى الخوaja نور الدين على المسلاتى المغربى . وخرجت الحملة في احتفال كبير حتى وصلت الى مدينة السويس فاستقلوا منها السفن المزودة بالسلاح ، ثم أبحروا منها الى جدة في جمادى الاخرة عام ٩١١هـ (١٥٠٥م) . وبعد وصولهم اشتبكوا في معركة طاحنة مع يحيى بن سبع أمير ينبع الثائر على الحكومة المملوكية في مصر ، فانهزم وفر هاربا وظلت تلك القوات بفرقها بعض الوقت في جدة لبناء الحصون والاسوار لمراقبة الطريق وقطعه على البرتغاليين بسبب ندرة المنتوجات الهندية الى مصر . وفى ذلك يردد ابن اياس قوله : « ... وكان بائس الممالك الذين توجهوا في المراكب الى جدة والتركان والعبيد الذى بها حسين المشرف ، وبائس المغاربة الذى بها الخوaja نور الدين على المسلاتى المغربى »^(١٢٣) .

ووضحت مكانة المغاربة في أحداث هذه التجريدة من تطور النزاع

(١٢١) ابن اياس ، نفس المصدر ، دالصفحة .

(١٢٢) ابن اياس ، المصدر السابق ، ص ٨٤ — ٨٥ .

المذكور الى صدام بين القائد المغربى على المسلاتى وأمير الحملة حسين الكردى ، وتطور النزاع بينهما الى حد عرقلة الحملة عن تحقيق هدفها ، فأمر السلطان الغورى بالقبض على المسلاتى الذى عاد الى القاهرة مكبلا بالحديد بينما أتم حسين الكردى عمله وانتصر على البرتغاليين فى عام ٩١٤هـ (١٥٠٨م) وغنم غنائم عديدة قبل أن يعود البرتغاليون للايقاع بالحملة المصرية ، ويرجع الامير حسين الكردى الى مصر فى عام ٩١٨هـ (١٥١٢م) يجر أذيال خيبة الهزيمة تاركا السبيل أمام البرتغاليين للاستيلاء على مقاطعة مكران فى الهند سنة ٩١٩هـ (١٥١٣م) ومحاصرة سواكن أهم المراكز التجارية المصرية على البحر الاحمر ، بل وتهديد مدينة جدة نفسها .

وظهر دور المغاربة الحربى من جديد ضمن استعدادات السلطان الغورى للرد على تلك الهزيمة . ومما يذكر فى هذا الصدد ، أن السلطان المملوكى وجد صعوبة بالغة لعصيان الجند عليه فاستخدم الحيلة معهم ليحثهم على الخروج مع الحملة الى أن جند ٦ آلاف أعد لهم ٢٠ سفينة فى ميناء السويس زودها بمجموعة كبيرة من أمهر البحارة منهم عدد كبير من طوائف المغاربة على قيادة الاسطول الرئيس (سليمان العثمانى) الذى أبحر فى رجب عام ٩٢١هـ (١٥١٥م) . ولكن يتكرر ما سبق من صدام بين القواد الى حد قتل الامير حسين الكردى وعودة سليمان العثمانى فى شعبان عام ٩٢٣هـ (١٥١٧م) ببعض الاسرى وبقياء رجاله (١٣) .

فكان ذلك من ارهاصات سقوط السلطنة المملوكية ودخولها فى ظل الامبراطورية العثمانية حسبما هو معروف من تاريخ نهاية الدولة المملوكية وبداية الدولة العثمانية فى بلدان المشرق والمغرب على السواء حتى نهر ملوية الى الشرق من أحواز فاس بالمغرب الاقصى .

(١٣) اسماعيل سرهنك باشا ، حقائق الاخبار عن دولة البحار ، ج ٢ ، ص ٣٦ . انظر ايضا : محمود رزق سليم ، الاشراف قانصوه الغورى ، اعلام العرب ، ص ١١٥ — ١١٨ .

الباب الثانى

الصلات الحضارية بين الخلافة

والمشرق الاسلامى

الفصل الرابع

الصلوات الاجتماعية

- ١ - أثر الرحلات المغربية الى المشرق .
- ٢ - انخراط المغاربة في سلك الوظائف المشرقية .
- ٣ - موقف الموحدين من يهود المغرب والمشرق .

الصلات الاجتماعية

(١)

أثر الرحلات المغربية الى المشرق

نعددت رحلات المغاربة الى المشرق ولم تنتقطع على مدى مراحل التاريخ الاسلامى . كذلك ، تكاثرت أعداد من استطاب منهم المقام فى أقطار المشرق ، وتشكلت منهم أكثر من طبقة اجتماعية بين سكان هذه البلاد . ونقرأ عن المظاهر الاجتماعية لهذا الجانب من العلاقات بين المغرب والمشرق فى أوصاف مختلفة جاءت على ألسنة الرحالة المغاربة .

(١) وصف الرحالة المغاربة فى عصر الموحدين لموانى مصر :

١ - الاسكندرية :

من ذلك ما جاء على لسان العبدى فى قوله : « ثغر الاسكندرية مدينة الحصانة والوثاقة وبلد الاشراق اللامع والطلاقة وطلاوة المنظر وحلاوة المذاقة كل عنها ظفر الزمان ونابه ومل منها جيش الحدثان وأحزابه فلم تبد عليها للزمان ضراعة ولا كست لها فى معاملاته سلعة ولا بضاعة ولا وقفت له موقف ذل يوما ولا ساعة بل ثبية لحزبه ثبوت البطل وصابرت كيده حتى اضمحل سحره وبطل ، ولم تصغ أذنا الى ما يوعد به من الخنا والخطأ فهى واقفة وقوف الاطواد سامية بطرف غير كليل وجيد غير متآد ، أخذة من الكفر وأهلية الخنق ، حتى أبدلتهم من الصافى المروق الكدر المرنق فسامروا الاسف مسامرة الندى للمخلق ودجا عليهم ليل هم أولهم بعد نهار سرور تألق ، واضطرم عليهم الاسى واحتدم فخالفوا الندم ، وقالوا عضو لا يفتقر . مدينة فسيحة الميدان صحيحة الاركان مليحة البنيان تسفر عن محيا جميل المنظر وترنو بطرف ساج أحور تبسم عن ثغر كالاقصوان اذا

نور، كأنه لم يغيب عنها شخص الاسكندرية بما ساس فيها من عجائب بمانيها ودير ، ناهيك بمدينة كلها عجب قد ستر حسناتها حسن غيرها وحجب ، ووق فيها الاتفاق حقها كما وجب ، وقد أغنى عن تسطير وصفها بأسطره الاعلام وصرت به على المهارق الاقلام»^(١) .

وصف ابن بطوطة الاسكندرية بقوله : « ثم وصلنا في أول جمادى الاولى الى مدينة الاسكندرية حرسها الله وهى الثغر المحروس ، والقطر، المأنوس ، العجيبة الشأن ، الاصلية البنيان ، بها ما شئت من تحصين وتحصين ومآثر دنيا ودين ، كرمت مغانيها ، ولطفت معانيها ، وجمعت بين الفخامة والاحكام بمانيها ، غهى الفريدة تجلى سناها ، والخريدة تجلى فى حلاها . الزاهية بجمالها المغرب ، الجامعة لمفتقر المحاسن لتوسطها بين المنرق والمغرب ، فكل بديعة بها اجتلاؤها وكل طرفة غاليها انتهاؤها ، وقد وصفها الناس فأطنبوا ووصفوا فى عجائبها فأغربوا .. »^(٢) .

ويستطرد ابن بطوطة فى وصفه هذا ، فيصف مراسيها ومنايرها ، فضلا عن عمود السوارى . ويعجب بأبوابها الاربعة ويعددها قائلا هى : « باب رشيد ، وباب البحر ، والباب الاخضر ويفتح يوم الجمعة فقط فيخرج الناس منه الى زيارة القبور ، وأخيرا باب سدرة واليه يشرع طريق المغرب»^(٣) .

(١) العبدري (أبو عبد الله محمد بن محمد العبدري الحبحى) الرحلة المغربية ، تحقيق محمد الفاسى ، الرباط ١٩٦٨ ، ص ٩٠ .

(٢) ابن بطوطة (محمد بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم اللواتى الطنجى) المكى أبو عبد الله ويعرف بابن بطوطة ، نحة النظر فى غرائب الاثمار وعجائب الاسفار ، تحقيق أحمد العوارى ، محمد أحمد جاد المولى ج ١ ، ٢ ، القاهرة ، ١٩٣٤ ، ص ١٢ . أنظر أيضا : المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٢ ، ص ٤٠٦ .

(٣) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٢ — ١٣ . ابن رشيد السبتي ، الرحلة تحقيق : نجاح صلاح الدين ، ص ١٤٥ .

حظيت الاسكندرية ، ميناء مصر الشمالى بامتداح الرحالة المغاربة ونالت اعجابهم بعمرائها الفسيح واتساع طرقاتها وجمال مبانيها ونضارة معاهدها وقد ساعد على تعظيمها ما كان يلاقيه الرحالة الوافدون عليها من مشاق الرحلة وما كان ينزل بهم على أيدي الاعراب على الطريق ما بين تونس وسوسة وصفاقص وقابس وطرابلس ، وهو ما يعبر عنه العبدري في قوله : « وصحبنا في بعض المراحل اليها نحو مائة فارس أو يزيدون ، وكان بالركب قوم رماة فهابتهم العرب ، وتحامت مكانهم وعصمنا الله منهم »^(٤) .

٢ — عيذاب :

كان ينتجع عيذاب ميناء مصر الشرقية^(٥) أعداد كبيرة من الرحالة المغاربة بهدف الحج ، وقد بلغت عيذاب نهاية القرن ٥هـ — ١١م درجة عظيمة من الازدهار ، وان كان لا يعرف السبب الذى أدى الى تحول طريق التجارة الشرقية الى عيذاب ، والواقع أن عيذاب كانت مركزا هاما للتجارة الشرقية (تجارة الكرام) ، كما كان طريق الحج يمر بها في الفترة ما بين سنتي ٤٥٠ — ٥٦٦٠ هـ / ١٠٥٨ — ١٢٥٨ م . وربما أجاب ابن جبير في رحلته عن هذا التساؤل أثناء وصفه لميناء عيذاب حين قال عنها في سنة ٥٧٩هـ — ١١٨٣م : « من أحفل مراسى الدنيا ، بسبب أن مراكب الهند واليمن تحط

(٤) العبدري الرحلة ، ص ١١ .

(٥) كانت عيذاب نقطة الاتصال بين التجارة البحرية والتجارة النهرية وكان مينائها يتميز بعمقه وبخلوه من الشعاب النائية . فكانت ترد اليها البضائع من الحبشة واليمن وزنجبار بطريق البحر ، ثم تحل على الإبل في الصحراء مسيرة عشرين يوما الى أسوان أو قوص ، ومن هناك تنتقل الى القاهرة في النيل ، انظر ، الطقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٨ . ابن جبير ، الرحلة ، ص ٦٤ .

فيها وتقلع منها ، زائد على مراكب الحجاج الصادرة والواردة »^(٦) .

وكانت الضرائب الديوانية المقررة على النشاط الاقتصادي في هذا الميناء تشمل الوافدين من الحجاج أيضا حيث صار يؤخذ من كل حاج ثمانية دنانير .

وكانت ضرائب الميناء تنقسم على أساس « ثلث المدينة للملك الناصر وثلثاها للملك البجاة وهو يعرف بالصدربى »^(٧) . وكثيرا ما تعطل سفر الحجاج بسبب خروج ملكها وسلطانها من البجاة ضد سلطان مصر بالاستيلاء على المراكب التي تقلعهم الى ساحل جدة^(٨) .

ومثل هذا الخروج على الاعراف المعهودة في معاملة الحجيج كان مثار غضب الرحالة المغاربة وأكثر من عبر عن ذلك العبدري أثناء نزوله بشعر الاسكندرية ، اذ يقول : « .. ومن الامر المستغرب والحال الذى أنصح عن قلة دينهم ، وأعرب أنهم يعترضون الحجاج ، ويجرعونهم من بحر، الاهانة الملح الاجاج ، ويأخذون على وفدهم الطريق والفجاج ، يبحثون عما بأيديهم من مال ، ويأمرون بتفتيش النساء والرجال ، وقد رأيت من ذلك يوم ورودنا عليهم ما اشتد له عجبى وجعل الانفصال عنهم غاية

(٦) يؤكد ابن جبير على أهمية أحوال الفلفل التى شاهدها في عذاب ، وكانت تنتقل الى القاهرة ويباع الحمل منها بخمسين دينار ، ويبيع نفس الحمل في الاسكندرية بثلاثة أضعاف ثمنه للاوربيين (الرحلة ، ص ٦٤ — ٦٦) .

(٧) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ٤٣ .

(٨) هى مدينة كبيره كثيرة الحوت واللبن ، يحمل اليها الزرع والتمر من صعيد مصر ، اهلها البجاة وهم سود الالوان يلتحفون ملاحف صفر ، ويشدون على رؤوسهم عصائب تكون عرض العصاية منها اصبعا ، لا يورتون البنات وطعاهم الابان الابل ، وبركون المهارى ويسمونها الصهب (ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ٤٢ — ٤٣) . راجع أيضا : التجبى السبتي ، مستفاد الرحلة والاغتراب ، ص ٢٠٥ — ٢٠٨ .

أربى ، وذلك أنه لما وصل المركب جاءت شزيمة من الحرس لا حرس الله مهجم الخسيسه ، ولا أعدم منهم لأسد الاغات فريسة ، فمدوا في الحجاج أيديهم ، وفتشوا الرجال والنساء ، وألزموهم أنواعا من المظالم ^(٩) .

(ب) المظالم على تجار المغرب :

وفي أخبار الرحالة الذين سبقوا العبدري ما يشير الى جشع حرس الديوان بالاسكندرية وشراهم الكبيرة في تقرير المكوس على الوافدين عليها من بلاد المغرب والاندلس . وعندما ذكر ابن جبير مثل هذا الاجراء أثبت وجوده قبل رحلة العبدري بنصف قرن ولم يلق تبعة ذلك على أهل المدينة كما فعل العبدري ^(١٠) . وانما أرجع ذلك الى غساد القائمين على ادارة الديوان مسجلا أيضا مشاهداته عن الاجراء الجرمي المذكور ، من حيث حصر أعداد الركاب وتدوين أسمائهم ومعرفة البلدان التي جاءوا منها ، وحصر ما لديهم من أمتعة تمهيدا لتقدير المكس المقرر التي بلغت دينارين عن كل عشرة دنائير أن بنسبة ٢٠٪ ^(١١) .

ويشرح الاستاذ محمد الفاسي وجهة نظر العبدري لتبوير سخطه فيقول : « •• عندما يقول أهل الاسكندرية فانه يعنى أولا المشرفين على

(٩) العبدري ، الرحلة ، ص ٩٣ ، د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٦٢ - ٢٦٣ .

(١٠) جاء العبدري في هذا الصدد بأوصاف متدنية منها القول : « أكثر أهلها رماع ضرر بلا انتفاع مع سوء أخلاق ومراره مذاق وقلوب رباها الضغن تربية الاولاد ، جناها الخبر والصلاح . . والغريب بينهم نكرة لا تتعرف ان رواه زادوا الوجوه جهامة ونكروا منها ما قد نكرته الجملة ، وججموا قولا — تما لثوا على كل وصف شان وما زان وتواصوا على تطفيف المكيال والميزان . فان عاملهم غريب لم يلق منهم الا ما يريب ، يتخذونه هدفا ولكل منهم فيه سهم مصيب حتى يخرج من ماله بغير نصب ، لا ترجا منهم غيئة انابة ولا تلقى منهم فئة زافة ولا عصابة ولا منفع الغرب في معاملتهم » . الرحلة ، ص ٩٢ .

(١١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٧ .

الديوانة وأعاونهم الذين كانوا يطبقون الاوامر الصارمة الصادرة لهم في معاملة من يرد عليهم من الخارج . تلك المعاملة القاسية ، نظرا لتخوفهم من الاعداء الصليبيين وجواسيسهم خشية تسربهم اليهم تحت ستار التجارة أو الخنج أو ما شابه ذلك » (١٢) .

ويزيد من وضوح صورة هذا الشرع ما ذهب اليه الدكتور سعد زغلول في بيان مراحل فرض تلك المكوس وأسبابها الملحة اذ يقول : « فاذا كانت ملحّة في رحلة ابن جببر الاولى فانها بعد الانتصارات التي تحققت على الصليبيين بيدى صلاح الدين ، فان رحلة ابن جببر الاخيرة ، لم يعد لها نفس الالاحاح . أما على أيام رحلة البلوى سنة ٥٧٣٧ — ١٣٣٦م فكانت الحروب الصليبية في الشام قد انتهت منذ مدة ولو أن الاعمال العدائية مع أهل قبرص ورودس لم تنقطع نهائيا » . وعندما يصل هذا الحديث الى عهد الرحالة البلوى ، حيث بلغت الضريبة الجمركية في أيامه ٢٠٪ مما يحمله الحجاج من أموال يقول : « وأغلب الظن أنها كانت أكثر المسائل إلحاحا في ذلك الوقت ، بدليل ما يذكر عن النويرى السكندرى اثر مفاوضات الصلح بعد غارة ملك قبرص كانت تتلخص في تخفيض الضريبة على متاجره من الخمس إلى العشر ، وأن يعفى حجاج قبرص الى كنيسة القيامة من دفع المكوس » (١٣) .

وبهذه المناسبة أيضا كانت تلك القصيدة التي بعث بها ابن جببر الى

(١٢) العبدري ، الرحلة ، المقدمة ، ص ٥١٥ ، راجع أيضا : د . سالم ، تاريخ الاسكندرية وحضارتها ، ص ٥١٥ — ٥٢١ . د . سالم ، التاريخ والمؤرخون العرب ، ص ٢٢٥ — ٢٢٩ .
(١٣) د . سعد زغلول عبد الحميد ، الانر المغربى والانلسى فى المجتمع بالاسكندرى ، الاسكندرية ، ١٩٧٥ ، ص ٢٥١ .

السلطان صلاح الدين يمدحه فيها لتخفيفه عن كاهل المسلمين ويذكره بالله
في حقوى المسلمين ومنها :

رفعت مغارم أرض الحجاز
بانعامك الشامل الهامر
فكم لك بالشرق من حامد
وكم لك بالغرب من شاكر
وقد بقيت حسبة في الظلوم
بمكة من معلن جاهر
يعنف حجاج بيت الاله ويسطو
بهم سطوة الجائن
ويكشف عما بأيديهم
وناهيك من موقف صاغر
وقد أوقفوا بعد ما كوشفوا
كأنهم في يد الأسر
ويلزمهم حلفا باطلا
وعقبى اليمين على الفاجر
وان عرضت بينهم حرمة
فليس لها عنه من ساتر^(١٤)

وربما كان ابن جبير والعبدري في شكواهما من جور موظفي الديوان
ينطقان بلسان عموم المغاربة ، لا سيما التجار منهم ، وتضرر هؤلاء من ظلم
القباض أو المكاسة ، حتى أن ابن اياس يذكر في عام ٨١٤هـ / ١٤١٥-١٤١٦م

(١٤) العبدري ، الرحلة ، ص ٩٥ .

أنه : « عندما توجه الملك الناصر فرج بن الظاهر برقوق الى الاسكندرية في سنة ٨١٤هـ فلما دخلها كان له يوم مشهود ، فوقف له بعض تجار المغاربة بقصة يشكو فيها من ظلم القباض لهم فأبطل ما كان يؤخذ منهم من الثلث الى العشر ، فارتفعت له الاصوات بالدعاء » (١٥) .

ونضيف الى هذه الصورة صورة الاسكندرية المشرقة كما صورها لنا الرحالة ابن رشيد السبتي ، وقد سمي فيها الاسكندرية « باب المغرب » واهتم بوصف مساجدها بصفة خاصة لانها لفتت الانظار ويبلغ عددها نحو « عشر ألف مسجد أو عشرين ألف مسجد » . ويعدد ما بها من المدارس مثل : « المدرسة السلفية ، مدرسة صلاح الدين الايوبي ، مدرسة الابرار ، دار الحديث النبوية ، مدرسة عبد اللطيف بن محمد بن سند — أحد كبار تجار الاسكندرية » . ومع ذلك نجده يذم مدينة بلبيس كما فعل العبدري بالاسكندرية ، حيث يقول فيها : « فبئس الاهل أهلها ، يا شر ما لقينا من بأسهم والله يجزيهم بسوء صنيعهم ، لقد أنعموا في التفتيش لاسبابنا ، وأغرمونا ما لا نحب من أموالنا ، أنصف الله ظلامهم وأرانا أنوار الخروج من ظلامهم » (١٦) .

(ج) معاملة أهل مصر للمغاربة :

وينضح ضخامة حجم الجالية المغربية في مصر من قول العبدري نفسه في وصف صعيد مصر : « .. وقد سمعت ممن جال في صعيد مصر وريثها

(١٥) ابن اياس ، بدائع الزهور في وقائع الدهور ، ج ٣ ، ص ١٣٢ .
انتظر أيضا . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٣٨٦ .

(١٦) ابن رشيد ، الرحله ، تحفيق ، نجاح صلاح الدين القابسي ، ص ١٤٥ ، ١٦٤ .

أن أهلها لا بأس بهم وأنهم أشبه حالا من المذكورين بكثير ، ومع ما ذكرت فقد كاد المغاربة ينيقون على أهل البلاد كثرة لطيب الارض وسمعتها وكثرة أرزاقها وربما تقائلوا مع أهل الموضع فغلبوهم ، وقد غشا على لسان الصغير منهم والكبير أن مغربيا يملكهم لا محالة ويتحدث بهذا عامتهم وخاصتهم .. » (١٧) .

وبخلاف ما جاء في وصف العبدري من سوء معاملة حرس ديوان الاسكندرية لاصحابه المغاربة ، يذكر في وصف مدينة قوص بصعيد مصر جارس الحجاج والتجار المغاربة مع عمدة هذه المدينة يكتب لهم كتب الامان ويحض على تسيير جميع مطالبهم : « .. فالمجلس أعزه الله ينتهز هذه الفرصة في خدمة المذكورين ، ويقابلهم بالاكرام والاجلال ، ويعاملهم بالاحترام ويوصى بهم كل الوصية ويبسط لهم من الانس ما أعلمه من أخلاقه الرضية ، ويظهر الاجتهاد في مصالحهم ، والاعانة لهم والعناية بهم ، غيثقدم الى النواب بمساعدتهم على استئجار الجمال التي يحتاجون انى شعر عيذاب المحروس . ويكتب المجلس من جهته كتابا نساغيا الى نوابه بالشعر المذكور يتضمن الوقوف في خدمتهم ، وتفسيرهم في أجود المراكب والتأكيد على الربان في أمرهم ورعايتهم وأكرامهم . ويفصل المجلس في هذا الامر من أنواع التأكيد والمساعدة ما يجد شكره وأجره في الدنيا والآخرة » (١٨) .

(١٧) العبدري ، نفسه ، ص ١٤٨ . راجع أيضا عن أهمية العبدري العربي في صعيد مصر : السبني (أبو القاسم يوسف التجيبي السبتي ، ت ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م) ، مستفاد الرحلة والافتراق ، تونس ١٩٧٥ ، ص ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(١٨) السبتي ، مسفاد الرحلة ، ص ١٧٤ .

ولا يتوج هذا الحديث الاخير عن سوء معاملة المغاربة في مصر الا قول
المقرى ، بعد دخوله مصر سنة ١٢٠٨ هـ / ١٦١٩ م وتروجه منها وأقامته
بها مدة ، حسبما جاء على لسان ابن الحاجب :

يا أهل مصر وجدت أيديكم
في بذلها في السفاء منقبضة
لما عدمت القرى بأرضكم
أكلت كتبى كأننى أرضة

ومما قاله بلسانه :

تركتم رسوم عزى في بلادى
وصرت بمصر منسى الرسوم
ونفسى عفتها بالذل فيها
وقلت لها عن العلياء صومى (١٩)

وينفى أو يخفف هذا القصيد الشعري الهجائي السياسة الرحيمة
التي اتبعت مع المغاربة . ففي عصر صلاح الدين كانت السلطات المصرية
تحن الى ضعف الحال من المغاربة ويتمثل ذلك في قول ابن جبير : « ومن
أشرف المقاصد أيضا أن السلطان عين لابناء السبيل من المغاربة خبزتين
لكل انسان في كل يوم ، بالغا ما بلغوا ، وينصب لتفريق ذلك كل يوم انسانا
أمينا من قبله ، فقد ينتهى في اليوم الى ألفى خبزة أو أزيد ، بحسب القلة
والكثرة ، وهكذا دائما ، ولهذا كله أوقاف من قبله حاشا ما عينه من زكاة
العين لذلك » (٢٠) .

(١٩) د . سعد زغلول ، الانر المغربى ، ص ٢٥٤ .

(٢٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٠ .

وعلى الرغم من سوء معاملة سلاطين المماليك لتجار المغاربة ، الا أن السلطان الغورى كان يحيطهم بعنايته ويتعهدهم برعايته ، ففى سنة ٩١٥ هـ / ١٥١٦ م « أفرد السلطان على طائفة المغاربة اثنين وثلاثين ألف دينار وكان سبب ذلك أن تغرى بردى الترجمان لما توجه الى بلاد الفرنج اشترى من ملوك الافرنج عدة أسرى من المغاربة بنحو من خمسين ألف دينار ، فلما خلصوا أراد السلطان أن يوزع ما غرمه من المال على طائفة المغاربة التى بمصر والاسكندرية فى نظير ما غرمه » (٢١) .

وفى نفس السنة : « نزل السلطان الغورى الى الميدان فوقف على جماعة من المغاربة نحو من سبعين انسانا ما بين رجال ونساء وقد قصدوا الحج فى هذه السنة فرسم لهم السلطان بأشرفى لكل واحد منهم ثمن بتسماط » (٢٢) .

وكانت هذه الاعانة تتم فى كثير من الاحيان بغض النظر عن تصنيف المغاربة بين من جاء بقصد الحج أو لطلب العلم ، كما كانت تؤدى أحيانا دون ملاحظة الفرق بين مياسيرهم وفقرائهم . ولقد أشار بعض المقربين الى صلاح الدين عليه بأن يستثنى المياسير منهم من تلك الاعانة لعدم حاجتهم اليها ، وذلك بعد أن تبين لهم عند رؤية بعض القادمين من طرابلس عبر تلك المسالك البرية « وقد ذهبت رسومهم عطشا وجوعا دون النظر الى ما كانوا يحملونه من المال » (٢٣) .

وعندما يذكر ابن اياس أن تجار المغاربة كانوا ضمن مشاهير الناس

(٢١) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٦٣ .

(٢٢) ابن اياس ، نفسه ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .

(٢٣) د . سعد زغلول ، المرجع السابق ، ص ٢٤٠ .

الذين صادرهم السلطان الأشرف قايتباي سنة ٩٠١ هـ / ١٤٩٦ م ، فان في ذلك ما يشير الى عظم ما بلغه تجار المغاربة من ترف وبراء في البلاد . كما نستدل من إشارة نفس المؤرخ (٢٤) الى أن مصر كان قد وصلها في عام ٨٨٩ هـ / ١٤٨٥ م ألف وخمسمائة حاج من المغاربة على مدى أنتعاش الرحلات المغربية الى المشرق بقصد الحج والتجارة في آن واحد . ولم تتأثر هذه الرحلات قط باضطراب الأوضاع الامنية في الاقطار التي يمر بها الحجاج غفى شوال سنة ٩١١ هـ / ١٥٠٥ م جاءت الاخبار من مكة « بأن الاحوال غاسدة وأن عربان بنى ابراهيم قد التفتوا على يحيى بن سبع أمير اليفنغ ومالك بن رومي أمير خليص وقد أشدت الامر في ذلك جدا فلماتحقق السلطان ذلك أمر بإبطال التوجه الى الحجاز في هذه السنة من مصر ، والشام وسائر الاعمال قاطبة . وكانت هذه الواقعة من أعظم المصائب والثلم في الدين ، وقد حضر الركب التكرورى والركب المغربى ولم ينجح منهم أحد في تلك السنة » (٢٥) .

(٢٤) ابن اياس ، نفسه ، ج ٣ ، ص ٣٢٠ . ويذكر ابن اياس « في سنة ٨٨٩ هـ حج الشيخ عبد اللطيف شيخ ركب المغاربة ، وكان قدم صحبة الركب من توسر بروح الحج وكان بالركب نحو من ألف وخمسمائة انسان من المغاربة يقصدون الحج (ج ٢ ، ص ٢٢٤) .

(٢٥) ويزودنا ابن اياس بوصف دقيق لما قام به الاعراب ، وقد أبدى مخاونه في أن يتكرر مع الحجاج المغاربة والسودانيين ما حدث سنة ٩٠٨ هـ بالنسبة للركب الشامى والعراقى والمصرى وما صنع بالمجاورين بمكة . وهو شبيه بما حدث سنة ٣٠٨ هـ في عصر الخليفة العباسى القاهر بالله لما تغلب عليه القرامطة ، وكان زعيمهم أبو ظاهر خارجيا سفلكا للدعاء ، جاهلا . ولما وصل ركب الحجاج من بغداد يتقدمه أمير الركب منصور الديلمى مكة وأقام بها الى يوم الصعود هجم عليهم أبو ظاهر بمن معه من العريان فقتل محارب أمير مكة والديلمى ، ونهبت جميع الاموال بمكة وقتل الحجاج وأسر النساء

ومن مظاهر الصلات الاجتماعية بين المغاربة والمشاركة الاحتفالات التي كان بغيرها الحجيج المغاربة وما كانت تحمله مواكبهم من هدايا حكام تونس الى سلطان مصر . ويتشهد عليها النموذج الخاص بوصولة رسول تونس (أبو يحيى زكرياء المسعود أبي عمرو عثمان) الى مصر لدى السلطان الغوري وصحبته « تقدمه حافلة للسلطان قيل انها قومت بعشرة آلاف دينار وهي ما بين قماش فاخر وخيول وسلاح وغير ذلك فأُخلع عليه السلطان كاملية صوف بصور ونزل من القلعة » (٢٦) .

ومن الجدير بالذكر أن العلاقات الودية توثقت بين تونس ومصر بحيث اتخذت سمات الروابط الاسرية . فكان حرص الحفصيين على أن يعلموا سلاطين مصر بأخبارهم ، مثل ذلك أنه عندما تم لهم الانتصار على الفرنج في جزيرة جربة أعلموا مصر بهذا النصر في ربيع الاول من سنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م ، وسجلوا في مكاتباتهم ما غنموه من غنائم وعدد قتلاهم

والصبيان الصغار ، فكان من قتل في ذلك نحو ٣٥ ألف ، وطرح غالب القتل في بئر زمزم ، وأخذ الذهب والفضة ، وخلع باب الكعبة والحجر الاسود وعري الكعبة ، وبذلك انقطع الحج من بغداد وغيرها من البلاد عشرين سنة ، حتى لخلافة الرازي بالله احمد بن المقدر حيث تم الصلح مع ملك الطائفة واثنوا للناس بالحج وجعلوا على الحجاج في كل سنة نحو من خمسين ألف دينار تعطى لتمكينهم من الدخول الى مكة . وهذا أول مكس أخذ على الحجاج من سنة ٣٣١ هـ وتلطفوا بالقرامطة حتى ردوا الحجر الاسود وباب الكعبة الى مكانها . (انظر ، ج ٤ ، ص ٨٩) . راجع ايضا : المقرئ ، المواعظ والاعتبار ج ٢ ، ص ٩٢ . ابن الاثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ٩٤ ، ٢٤٩ . ابن الجوزي ، المنتظم في تاريخ الملوك والامم ، ج ٥ ، ص ١١٠ - ١١٩ . الصابى . (ثابت بن سنان) تاريخ اخبار القرامطة ، جمع وتحقيق سهيل زكار ، بيروت ١٩٧١ ، ص ١١٣ ، ٧ .

(٢٦) ابن اياس ، نفسه ، ج ٤ ، ص ٢٦٨ .

وأسراهم ، بل « وبعثوا للسلطان مكحلة نحاس كبيرة وأشياء كثيرة من أنواع الهدية وشخصين من أسراء الفرنج وعليهم آلة السلاح » (٢٧) .

وقد بلغ التأثير المغربى على الحياة الاجتماعية بمصر الى حد أنه فى عام ٨٨١ هـ / ١٤٧٦ م « أشيع بين الناس أن السلطان (قايتباى) يتزى بزى المغاربة وينزل الى جامع الازهر ويصلى به » (٢٨) . ولم يكن هذا غريبا أو من قبيل الاشاعة مع كثرة العلماء والفقهاء والمغاربة الذين تولوا عدة مناصب هامة فى الحياة العلمية المصرية .

(د) من مظاهر التأثيرات المتبادلة بين مصر والمغرب :

وأثلا بموضوع الاحتفالات وما حملته من مؤثرات مغربية مظهر من المديح الذى ذكر البعض أنه من مستحدثات القرن السابع الهجرى . ومن رواد هذا الفن فى مصر البوصيرى وابن دقيق العيد الذى وصفه العبدري فى رحلته بأنه : « صاحب المدرسة الكاملية ، لقيت منه حبرا يحق له اللقاء وبحرا من علم لا تكدره الدلاء وطيا آسيا .. ما يلقى له فى سعة المعارف نظير أو يوجد من يماثله فى صحة البحث والتنقيير ، وله فى البلاد ذكر شهير .. فهو الآن قطب مصر وعلمها » (٢٩) .

وإذا كان البعض يرى أن نشأة فن المديح قد صاحب ركب الدعوة الإسلامية من مطلع تاريخها ، فإن المؤكد أن هذا الفن لم يكتسب صبغته الكاملة الا بعد اتصاله بالفكر الصوفى المغربى . ونشهد من القرن الخامس الهجرى قصائد مثل القصيدة المعروفة بالثقراطية لصاحبها

(٢٧) ابن اياس ، نفسه ، ج ٤ ، ص ٢١٨ .

(٢٨) ابن اياس ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٦٧ ، ج ٣ ، ص ١٢١

(٢٩) العبدري ، الرحلة ، ص ١٣٨ — ١٣٩ .

الشيخ ابن محمد عبد الله بن يحيى الشقراطيسى التوزرى المتوفى سنة ٤٦٦ هـ / ١٠٥٤ م • ثم أن البوصيرى صاحب البردة مصرى المولد مغربى الاصل من صنهاجة حسبما يشهد بذلك لقبه (محمد بن سعيد الصنهاجى) فضلا عن أنه تتلمذ أيضا على أبى العباس المرسى •

وكما عرفت مصر مثل هذه التأثيرات المغربية فى حياتها الاجتماعية ، فقد عرف المغرب الموحدى والحفى بعض التقاليد المشرقية وفى مقدمتها الاحتفال بالمولد النبوى الشريف • فقد ذكر ابن خلكان فى وفياته أن «ابن دحية النسبتى وهو من كبار علماء المغرب فى عصر الموحدين ، رحل الى المشرق فأنشأ له الكامل الايوبى المدرسة الكاملية للحديث فى القاهرة سنة ٦٢٢ هـ ، وولى أمرها من بعده لاختيه أبى عثمان ثم لابنه شرف الدين» (٣٠) ثم يذكر ابن خلكان أنه بعد عودة ابن دحية من مدينة أربل الى خراسان عام ٦٠٤ هـ ، رأى الملك مظفر الدين بن زين الدين مولعا بعمل المولد النبوى عظيم الاحتفال حتى أنه ألف له كتاب « التنوير فى مولد السراج المنير » • وانتقلت فكرة الاحتفال بالمولد النبوى الى المغرب • وكان العزفيون (أبو العباس العزفى النسبتى ، المتوفى عام ٦١٣ هـ وأبنه أبو القاسم) أول من استحدثها فى المغرب نقلا عن المشرق (٣١) •

ويبدو أن الموحدين احتفلوا بالمولد فى أواخر عهدهم • فقد ذكر ابن عذارى أن المرتضى وهو الخليفة قبل الاخير (ببيع سنة ٦٤٦ هـ وقتل ٦٥٦ هـ) : « • كان يقوم بليلة المولد خير قيام ويفيض فيه الخير والانعام ، وكان أشار له بذلك الفقيه أبو القاسم العزفى لانه لما ألف كتابه

(٣٠) ابن خلكان ، وفیات الاعيان ، ط بولاق ، ج ١ ، ص ٤٨١ •

(٣١) د • عباس الجرارى ، الادب المغربى من خلال ظواهره وقضاياها

ج ١ ، الرباط ١٩٧٩ ، ص ١٤٥ •

(الدار لمنظم في مولد النبي المعظم) وبعث به اليه وأشار بذلك الرأي عليه » (٣٣) .

وأستمر هذا التقليد متبعا حتى العصر المريني الى حد أن الشعراء الشعبيين كانوا يتبارون أمام السلطان المريني فيما كان يقيمه لهذه المناسبة من احتفالات تموج بالشعراء والادباء ورجالات العلم ، وكان الفائز منهم يظفر بمائة دينار وفرنس ووصيف وخلعة يخلعها عليه السلطان * أما سائر الشعراء فكان كل منهم يظفر بخمسين دينارا (٣٣) .

وبالاضافة الى ما سبق أن ذكرناه من شواهد تدل على عمق وتأصل العلاقات المغربية بالشرق الاسلامي عامة ، وفي المجتمع السكندري خاصة نلاحظ أن أهل الاسكندرية مازالوا يستخدمون في لهجتهم المحلية نون الجمع بالنسبة للمفرد المتكلم مثل ذلك ما أورده الاستاذ الجليل الدكتور سعد زغلول عبد الحميد في بحثه القيم عن مجتمع الاسكندرية في العصر الاسلامي نسوق منها على سبيل المثال لا الحصر : « نأكل ونشرب ونلعب ونروح » بدلا من : « أكل وأشرب وألعب وأروح » * وما يزال أحد أسواق الاسكندرية يعرف حتى عهد قريب بسوق المغاربة وهو من أشهر أسواق الاسكندرية وكان يقوم في قلب المدينة (٣٤) .

(٣٢) ابن عذاري ، البيان ، ج ٣ ، ص ٤٥٢ .

— Leon L'Africain; Description de L'Afrique; Adrien-Maisonneuve (٣٣) Paris, 1956. pp. 214—15.

(٣٤) د . سعد زغلول ، الاثر المغربي ، ص ٢٠٩ حيث يذكر لنا كيف ضحت المدينة بهذا السوق في سبيل انشاء الطريق الجديد الموصل — « المنية » الى الميناء الغربي . وقد عرف هذا السوق مؤخرا (بسوق سوريا) في طرفه الاخير على اثر العلاقات الخاصة التي قامت مع سوريا عقب الوحدة الاندماجية (١٩٥٨ — ١٩٦١ م) والتي امتت الى ازدهار تلك السوق . ثم تحول الاسم الى اسم « سوق ليبيا » اثر زيادة توثيق العلاقات بين البلدين في سبيل تحقيق (الوحدة الاندماجية) .

وفي سوق المغاربة هذا وبالقرب منه كانت تباع أنواع الثياب والفرش المغربية من : البرانس المخططة أو البيضاء ذات غطاء الرأس المذهب أو بغيره (وهو ما يعرف في العامة المغربية بالقب) ، والملاحف والاختاف الفاسية المطرزة ، والبسط الصوفية بأنواعها الى جانب أنواع الخام المعروفة في المغرب والتي يستخدم العجيين في صنعها . وأشهر هذه المأكولات « الكوسكوسى » الى جانب الحمصة التى تصنع على شكل حبات كروية صغيرة أقل حجما من حبات الحمص ، أو « الشعيرية » التى تتخذ شكل حبات خيطية في حجم حبات النعير . وكان المتخصصون في بيع كل ذلك رجالا ونساء من المغاربة (٣٥) .

وبالإضافة الى ما سبق ، هناك بعض المنجمين من أصول مغربية يشتغلون بفتح « الكتاب والمندل » ويتنبأون بالمستقبل ويعرّفون مخابىء الكونوز (٣٦) ، فكانت لهم في قلوب أهل المدينة السكندرية هبة ورهبة (٣٧) (ولا زال هؤلاء موجودون في المغرب الى الآن بصفة خاصة في مدينة مراكش حيث يتجمع العدد الكبير منهم في ساحة الفنا . وهى أهم ميادين المدينة وتعتبر من أهم المناطق التى يقوم الزوار والسياح بزيارتها على مدار السنة) .

(٣٥) د . سعد زغلول ، المرجع السابق ، ص ٢١٠ .

(٣٦) وقد اشتهر هؤلاء بالكذب وقيلت فيهم الامثال ومنها « افتح الكتاب

مغربى كذاب » .

(٣٧) د . سعد زغلول ، نفس المرجع والصفحة .

(٢)

انخراط المغاربة في سلك الوظائف الشرقية

كثرت عدد المغاربة الذين رحلوا عن بلادهم وأستقروا في أقطار المشرق الاسلامي وتنوعت وجوه الحياة التي انخرطوا فيها ، وأن كان معظمهم يشتغل بالتجارة ، كما أن عددا من أقطابهم تفرغوا لنتشر الفكر الصوفي ، ومنهم أيضا من نال حظوة لدى الحكام والسلاطين فأسندوا اليهم بعض المناصب الرفيعة كمنصب القضاء أو الكتابة * ولقد وصل الينا أسماء عدد كبير ممن شغلوا هذه المناصب في مصر ، ومنهم من ولى قضاء دمشق شأن القاضي شهاب الدين أحمد بن سعيد بن السيوسي المغربي المالكي (ت ٨٧٤ هـ) ، وقاضي قضاة المالكية بدمشق ، الذي ولى قضاء الاسكندرية ، وكان « من أهل العلم والفضل ، وجرى عليه أمور تنبئ وأذهب أموالا جمة على وظيفة القضاء » (٣٨) .

ومنهم من تخصص في الفقه المالكي ببغداد أمثال الفقيه المحدث بدر الدين أبو علي الحسن بن أحمد الزهيري ، المالكي ، وكان أفضل علماء عصره ، ولما قدم بغداد رتب فقيها في المالكية (٣٩) * والفقيه أبو عبد الله محمد بن علي بن محمد العربي بن المغربي ، قدم بغداد سنة ٦٠٨ هـ / ١٢١١ م قرأ عليه ابن الديبشي مجموعة من المنامات النبوية (٤٠) .

ومن الاسماء المغربية التي لمعت في مناصب القضاء في مصر :

— عماد الدين الكندي قاضي الاسكندرية وعنه يقول ابن بطوطة :

(٣٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، بولاق ١٣١١ هـ ، ج ٢ ، ص ٩٩ .

(٣٩) ابن الجوزي ، المنظم ، ج ٩ ، ص ١٧٥ .

(٤٠) د . بدرى محمد مهد ، تاريخ العراق ، ص ٤٢٠ .

« .. امام من أئمة علم اللسان . وكان يتعمم بعمامة خرقت المعتاد للعمائم ولم أر في مشارق الارض ومغاربها عمامة أعظم منها . رأيته يوما قاعدا في صدر محراب ، وقد كادت عمامته أن تملأ المحراب » (٤١) .

— دشمس الدين محمد بن أبى القاسم بن عبد السلام اليريفى التونسي المملوكي (٦٣٩ — ٧١٥ هـ / ١٢٤١ — ١٣١٥ م) الذى درس بمدارس القاهرة وناب في الحكم بالحسينية ، ثم ولى قضاء الاسكندرية ، ولو أن ولايته هذه لم تمتد (٤٢) .

— ومنهم ولدا التنسي : كمال الدين التنسي (ت ٧٧٧ هـ / ١٣٧٥ م) وأبنيه محمد اللذين توليا قضاء الاسكندرية ، وناصر الدين أحمد بن محمد جمال الدين ابن عطاء الله (٧٤٠ — ٨١٠ هـ / ١٣٣٩ — ١٤٠٧ م) الذى ولى قضاء المملكية .

— وأبو عبد الله القارئ المملوكى المغربى الذى ناب في حكم الاسكندرية .

— وعبد الله بن محمد بن سهل المرسى المغربى نزيل الاسكندرية الشهير بالشيخ نهار ، توفي سنة ٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م (٤٣) .

— وأبو عبد الله محمد بن عبد الملك بن عبد الله المرجاني التونسي الاصل ، الاسكندراني الموطن (٧٢٤ — ٧٨١ هـ / ١٣٢٤ — ١٣٨٠ م) (٤٤)

(٤١) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٥ .

(٤٢) لم تحيد هذه الولاية لاتهامه بلخذ الدراهم في قضاء الحوائج (انظر : ابن حجر ، الدر ، ج ٤ ، ص ١٤٩ — ١٥٠ . د . سعد زغلول ، الاثر المغربى ، ص ٢٦١) .

(٤٣) ابن حجر ، انباء الغر ، ج ١ ، ص ١٨٤ .

(٤٤) ابن حجر ، نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٢٠٧ .

— وأبو عبد الله الدكالي المتوفى بالاسكندرية سنة ٧٩٩ هـ / ١٣٩٦ م
وكان « من أعجوبة الدهر في عظمة الزهد والدين وخشونة العيش والسير
على طريقة السلف » (٤٥) .

— وسالم بن عبد الله ابن سعادة بن طاجين القسنطيني نزيل
الاسكندرية (ت آخر ٨٢٠ هـ / ١٤١٧ م) (٤٦) .

— وأبو الطيب محمد بن أحمد بن محمد بن علوان المالكي التونسي
السكندري المتوفى بالاسكندرية في سنة ٧٣٨ هـ / ١٤٣٤ م ، وكان من أكابر
تسيخ المالكية ، سمع عليه عدد من مشاهير علماء المدينة (٤٧) .

— وأبو بكر بن عبد الرزاق الدكالي المالكي الذي تفقه على يدي محمد
بن يوسف السكندري ، توفي بمكة سنة ٨٢٧ هـ / ١٤٣٤ م (٤٨) .

— والشيخ شهاب الدين أحمد بن سعيد التلمساني المغربي متولى
قضاء الاسكندرية بعد وفاة قاضيها جمال الدين عبد الله بن الدماميني (٤٩)
— والشيخ خلف بن علي بن محمد المغربي الاصل التروجي المولد ،
السافعي السكندري « ٧٦٠ — ٨٤٤ هـ / ١٣٥٩ — ١٤٤٠ م) الذي سكن
الاسكندرية وأرتفعت مكانته العلمية بها حتى صار شيخ الشافعية
والمالكية بها (٥٠) .

— وأحمد بن محمد بن عمر الصنهاجي السكندري المولد والمنشأ

-
- (٤٥) ابن حجر ، نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٥٤٣
(٤٦) ابن حجر ، نفس المصدر ، ج ٣ ، ص ١٤٨ .
(٤٧) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ٧ ، ص ٧٧ .
(٤٨) السخاوي ، نفسه ، ج ١١ ، ص ٤٧ .
(٤٩) السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ٣٥ .
(٥٠) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ٣ ، ص ١٨٤ .

والوفاة ، القاهري الحسينى الدار (٧٨٠ — ٨٥٥ هـ / ١٣٧٨ — ١٤٥١ م)
وكان دائم الزيارة للقاهرة وبدأها من سنة ٨٠٩ هـ / ١٤٠٦ م ، إلا أنه لم
ينس زيارة الاسكندرية ، حيث تولى مشيخة المدرسة البسامية (٥١) .

— ومحمد بن عثمان بن ظافر المغربى البجائى المالكى (٨١٧ — بعد
٨٦٠ هـ / ١٤٥٥ — ١٤٥٦ م) استقر به المطاف بالاسكندرية حيث طاب
له المقام (٥٢) .

— وأبو محفوظ محرز بن على بن مسعود الحسنى المغربى التونسى
المالكى نزىل الاسكندرية المعروف بابن الرفاء ، ولد بتونس سنة ٧٩٥ هـ /
٢ — ١٣٩٣ م . (٥٣)

— والشهاب أحمد بن الزينى عبد الرحمن العسلونى بن منصور.
المقرى الفكيكز ، المالكى السكندرى ، الذى نشأ بالاسكندرية وصارت له
امامه الجامع الغربى بها لمدة ٣٥ عاما (٥٤) .

— وأبو عبد الله محمد بن عبد الله يوسف التونسى الاصل ، المغربى
المالكى ، تلقى العلم بالبرلس والقاهرة ، وحج وزار قبل أن يستوطن
الاسكندرية حيث توفى فى سنة ٨٨٨ هـ / ١٤٨٣ م . (٥٥) .
— وأبو الفضل العز عبد العزيز بن مسلم بن دال المستنانى المالكى
المغربى أسكندرى (ت ٨٧٤ هـ / ١٤٧٠ م) (٥٦) .

(٥١) السخاوى ، نفسه ، ج ٢ ، ص ١٦٠—١٦١ .

(٥٢) السخاوى ، نفسه ، ج ٨ ، ص ١٤٦ .

(٥٣) السخاوى ، نفسه ، ج ٦ ، ص ٢٤٠ .

(٥٤) السخاوى ، نفسه ، ج ١ ، ص ٣٣٥ .

(٥٥) السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ٨ ، ص ١١٧ .

(٥٦) السخاوى ، نفسه ، ج ٤ ، ص ٢٣٥ .

— وأبراهيم بن سعد بن أبراهيم .. الحضرمي الاندلسي المغربي ، عرف بابن الصباغ والحربي ، وكان أبوه من أثرياء تجار الثغر ، وأضطره أبراهيم الى ترك دراسته بالقاهرة بعد وفاة والده ورحل الى الاسكندرية ، ولكنه سرعان ما توفي بعده في سنة ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م (٥٧) .

ومن بين الوظائف التي أسندت الى بعض المغاربة أيضا في مصر والشام وغيرها من أقطار الشرق الاسلامي ، السفارات لا سيما الى الدول الاوربية ، ومنها سفارة محمد بن محفوظ المغربي الذي أرسله السلطان الاشرف قايتباي في ذى الحجة من سنة ٨٨٣ هـ / ١٤٧٩ م رسولا من قبله الى ملك الكتيلان الفرنجي ، وقد قام السفير المغربي بعمله خير قيام وأرسل ملك الكتيلان الى السلطان قايتباي على يده أى المغربى — هدية حاقله (٥٨) .

ومنهم عبد الرحمن بن خلدون الذى قام بدور السفير الممثل لسلطان المالليك فرج بن برقوق الى تمورلنك عام ٨٠٤ هـ / ١٤٠١ م (٥٩) ولكثرة اسناد منصب القضاء الى العلماء المغاربة بدت وظيفة القضاء في مصر والشام وكأنها قد صارت حكرا على المغاربة بحيث أنه عندما يموت أحد القضاة المغاربة يخلفه قاضى مغربى ، ويعبر ابن اياس عن ذلك بقوله عند تعرضه لذكر وفاة القاضى ابن حريز (٦٠) : « .. ولما

(٥٧) السخاوى ، نفسه ، ج ١ ، ص ٥١ .

(٥٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٣ ، ص ١٥٠ .

(٥٩) ابن خلدون ، التعريف بابن خلدون . ورحلته غربا وشرقا ، تحقيق

الاستاد حمد بن ناويى الطنجى ، القاهرة ، ١٩٥١ ، ص ٣٦٦ .

(٦٠) هو القاضى المالكي حسام الدين بن حريز ، وهو محمد بن أبى بكر

بن محمد بن حريز بن أبى القاسم البهائى القرشى العلوى الحسنى ، مغربى الاصل ، وعنه بقول ابن اياس : « .. ثم انشئ بمنفلوط وولى القضاء بها مدة

مات ولى بعده أخوه سراج الدين عمر فقرر في قضاء المالكية عوضا عن أخيه « (١١) » .

ولقد بلغت شهرة بعض القضاة المغاربة من الانتشار حدا دعا بعض السلاطين الى تقريبهم اليهم ومن هؤلاء القضاة القاضي أصيل الحضري الذي بلغ من الشهرة مبلغا كبيرا ، وأصيل الحضري هذا هو محمد بن ابراهيم بن علي بن عثمان بن يوسف بن عبد الرزاق بن عبد الله المغربي (٧٨٨ هـ / ٨٧٣ هـ) وفيه يقول ابن اياس : « كان مالكي المذهب ، وكان عسبر الناس كثير المداعبات والنوادر ، لطيف الذات ، محببا لارباب الدولة ، عاش من العمر مدة طويلة » (٦٣)

ونظرا لما كان يتمتع به هؤلاء المغاربة الوافدين على مصر والشام والمشرق الاسلامي من تقدير لدى الخاصة والعامة فقد اتخذ بعض سلاطين المماليك منهم مشايخ خاصة لهم : كما حدث في عهد السلطان قايتباي ، ففي سنة ٨٧٩ هـ : « قرر الشيخ أبو عبد الله القلجاني — أبو عبد الله محمد بن محمد القلجاني التونسي المالكي — قاضي الجماعة في منسيفة تريية السلطان » . وقرر بها ثلاثين صوفيا يحضرون في الخمسة أوقات ، وبنى للصوفية حول التربة عدة بيوت يسكنون بها دائما ، ثم رتب لهم الجوامك والخبز والزيت والصابون ، وغير ذلك من وجوه البر المعروف (٦٤) . وكان

كان عالما فاضلا ، جوادا سححا ، في سعة من المال ، وسمع على ولى الدين العراقي وابن عياش وغيرهما من العلماء ، وآل أمره الى أن ولى القضاء الأكبر بمصر : وصفا له الوقت . . وعظم أمره في القضاء » . وكان مولده سنة ٨٠٤ هـ وتوفي سنة ٨٧٣ هـ (بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٠٦) .

(٦١) ابن اياس ، نفسه ، ج ٣ ، ص ٢٨ .

(٦٢) ابن اياس ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠ ، ج ٤ ، ص ١٩ .

(٦٣) ابن اياس ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١٠٠ .

علما فاضلا في مذهبه المالكي ، وبعد فترة اقامته الطويلة بمصر قفل عائدا الى المغرب حيث مات سنة ٨٩٠ هـ / ١٤٨٤ م « (٦٤) .

ويقول ابن اياس عن أحدهم : « وفي جمادى الآخرة من سنة ٨٥٩ هـ توفي الشيخ الصالح سيدي محمد المغربي المجذوب رحمة الله عليه ، ولما مات أخذه السلطان اينال ودفنه بجوار تربته تبركا به « (٦٥) .

وشهد ابن اياس لعدد منهم بالعلم والفضل من بينهم تقى الدين أحمد بن محمد بن محمد بن حسن بن علي الشمتي القسطيني ، والشيخ أبو عبد الله محمد التونسي الموصلي المالكي ، أحد أكابر علماء تونس ، عاش نحواً من سبعين سنة (٦٦) .

(٣)

موقف الموحدين من يهود المغرب والمشرق

كان الموحدون من بداية عهدهم قد جروا على عادة المشاركة في تمييز اليهود وأهل الذمة عامة عن المسلمين . وقصة هارون الرشيد في هذا الصدد معروفة ، عندما أمر في عام ١٩١ هـ / ٨٠٧ م بأن يؤخذ أهل الذمة في بغداد بمخالفة هيئتهم هيئة المسلمين في لباسهم وركوبهم ، فأمر بأن يتخذوا أنزائير في أوساطهم وأن تكون قلائنسهم مضرية ، وأن يجعلوا شركاء نعالهم مثنية ، وأن يتخذوا على سروجهم في موضع القرايبس مثل اللمانة من خشب ، وأن تمنع نساؤهم من ركوب الرحائل ، كمانهي اليهود والنصارى عن الركوب على السرج (٦٧) .

(٦٤) ابن اياس ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢٢٢ .

(٦٥) ابن اياس ، المصدر السابق والصفحة .

(٦٦) ابن اياس ، نفس المصدر ، ج ٣ ، ص ١٢٣ .

— R. Brunschvig; La Berbérie, Tom I, p. 409.

(٦٧)

وقد ظلت نفس الاوامر مع التشدد في تنفيذها سارية في القرون
الخامس الهجرى ، بل كان أهل الذمة يمنعون من تعلية بيوتهم على أبنية
المسلمين ، وأن ملكوا بيوتا عالية أقروا عليها منعوا من الاشراف منها
على المسلمين (٦٨) .

هذه السياسة التى أتبعها المشارقة مع أهل الذمة طبقت الى حد كبير،
في المغرب الاسلامى عندما تشدد الموحدون في تنفيذ أحكام الاسلام ، فنجد
عبد المؤمن يخير اليهود في المغريبين الاوسط والادنى بعد أن افتتحه
لا سيما في بلدتي بجاية والهدية ، أما في الدخول الى الاسلام أو الجلاء
عن البلاد أو القتل . وحدد لذلك أجلا معلوما ، فمن أسلم كان له ماكان
للمسلمين من حقوق وعليه ما عليهم من واجبات ، ومن امتنع عن الاسلام
في الاجل المعلوم حل دمه وماله . فأسلم الكثير وهاجر القليل ، وأعتق
البعض الاسلام في الظاهر (٦٩) ، ونفذت الاحكام مداراة وخشية من
القتل ثم خرجوا بأموالهم وأهلهم وأثقالهم مهاجرين وعادوا يهودا كما
كانوا .

كانت تلك سياسة الموحدين منذ بداية عهدهم — عبد المؤمن — حتى
عصر المؤمن ، وقد عبر ابن جبير عن اعجابه لسياسة الموحدين مع اليهود
وتشددهم مع أهل الذمة وعبر ذلك بقوله : « وليتحقق المتحقق ويعتقد
الصحيح الاعتقاد أنه لا اسلام الا ببلاد المغرب ، لانهم — أى المغاربة —
على جادة واضحة كما أنه لا عدل ، ولا حق ، ولا دين على وجهه الا عند
الموحدين » (٧٠) .

(٦٨) آدم ميتز ، الحضارة الاسلامية ، ج ١ ، ص ٨٢ — ٨٦ .

(٦٩) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٤٩ .

(٧٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٤٩ — ٥٠ .

ومن الجدير بالملاحظة أن الموحدين اعتبروا اليهود والنصارى أعداء للإسلام وأنهم أهل رجس وذنس ويخس ، فأى انتصار عليهم هو انتصار للإسلام . ووضح ذلك عند انتصار الموحدين على النصارى فى معاركهم المتعددة وأهمها معركة الارك الشهيرة التى خاضها الخليفة يعقوب المنصور الموحدى فغلت الاصوات بالتهليل والتكبير لهذا النصر (٧١) .

ظل اليهود والنصارى على وضعهم ظاهرة الاسلام باطنه الاذى بالمسلمين بعد عبد المؤمن حتى عهد حفيده يعقوب المنصور الذى أمر فى سنة ٥٩٥ هـ / ٨ - ١١٩٩ م بتمييز اليهود بعمل ما يسميه الزركشى بالمشكلة « وجعل قمصهم طول ذراع فى عرض ذراع وجعل لهم برانس وقلانس زرقا » (٧٢) . بل يعطينا المراكشى وصفا أدق للباس اليهودى فى عهده يتسم بالمهادنة حيث يقول : « * * أمر أن يتميز اليهود الذين بالمغرب بلباس يختصون به دون غيرهم وذلك ثياب كحلية وأكمام مفرطة السعة تصل الى قريب من أقدامهم وبدلا من العمام كلوات على أشنع صورة كأنها البراديع تبلغ الى تحت آذانهم * فشاع هذا الزى فى جميع يهود المغرب ، ولم يزلوا كذلك بقية أيامه » (٧٣) .

ويغلب على الظن أن المبرر الرئيسى لهذا التمييز أن الخليفة الموحدى يعقوب المنصور كان يشك فى اسلامهم ومن مآثر قوله : « لو صح عندى اسلامهم لتركتهم يختلطون بالمسلمين فى أنكحتهم وسائر أمورهم ، ولا صح عندى كفرهم لقتلت رجالهم وسبيت ذرائعهم وجعلت أموالهم غنيئا للمسلمين ، ولكنى متردد فى أمورهم ، ولم تتعقد عندنا ذمة

(٧١) ابن عذارى ، البان ، ج ٣ ، ص ١٩٧ .

(٧٢) الزركشى ، تاريخ الدولتين ، ص ١٦ - ١٧ . انظر ايضا عن هذه

المشكلة ، ابن عذارى ، البان ، ج ٣ ، ص ٥ ، ٦ .

(٧٣) المراكشى ، المعجب ، ص ١٨٨ .

ليهودى ولا نصرانى منذ قيام المصامدة ولا فى جميع بلاد المسلمين بالمغرب
بيعة ولا كنيسة ، انما اليهود عندنا يظهرون الاسلام ويصلون فى المساجد
ويقرؤون أولادهم القرآن جارين على ملتنا و سنتنا والله أعلم بما تكى
صدورهم وتحويه بيوتهم » (٧٤) •

ظل وضع اليهود على تلك الحال حتى أيام الخليفة الرابع محمد
الناصر فترسلوا اليه ولم يعدموا وسيلة حتى الاستسفاف ، فأمر لهم
بتغيير الزى الى ثياب صفر وعمائم صفر ، وأستمر الوضع على هذا
النحو حتى عام ٦٢١ هـ / ١٢٢٤ م (٧٥) • والمعروف أن بعد حياة الناصر
حدث انهيار فى الدولة الموحدية وأسسها التى أرتكز عليها اليهود فى الحصول
على حريتهم ، وساعدتهم الظروف السياسيه السيئة التى كانت تمر بها
الدولة بعد اعتلاء الخليفة المأمون دست الخلافة وانقلابه على الدعوة
الموحدية والتقارب الكبير الذى تم بينه وبين اليهود والنصارى الى حد
استنصاره هؤلاء على قومه المسلمين الموحدين عندما نكث هؤلاء الاخيريون
ببيعتهم عام ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م ، فأتصل بالملك فرناندو الثالث ملك قشتالة ،
وطلب المساعدة بارسال جيش يعبر به الى العدو لقتال الموحدين ، فأشترط
عليه النصارى شروطا قاسية منها : « اعطاء النصارى عشرة من الحصون
الموحدية بالاندلس المتاخمة لحصونهم وباختيارهم ، وأن يلتزم ببناء
كنيسة للنصارى مع دخولهم الى مراكز يظهرون فيها دينهم ويضربون
فيها نواقيسهم لصلواتهم ، وأن من أسلم منهم لا يقبل اسلامه فيرد الى
اخوانهم فيحكمون فيه بأحكامهم » (٧٦) • ولقد أجاب المأمون كل هذه
المطالب ، فانتعشت أحوال أهل الذمة فى المغرب •

(٧٤) المراكشى ، نفس المصدر ، والصنحة .

(٧٥) المراكشى ، المعجب ، ص ١٨٨ .

ومع ذلك فقد ظلت هذه الكنيسة قذى فى أعين المراكبيين وجميع المغاربة ، ولم تلبث أن هدمت بعد سنتين ، فاهتمت البابوية فى روما بذلك الموضوع وبأحوال القشتاليين المعاملين فى الجيش الموحدى • وذهبت أطماع البابوية الى التفكير فى تنصير ملوك الموحدين ورعاياهم من المغرب والاندلس • بدأت الاتصالات لايفاد البعثات ، والارساليات والرهبان ، وذلك فى عهد البابا اينوسان الرابع ، الذى أوفد رسوله القس لويى فرنانديث دى أين الى مراكش عام ٦٤٣ هـ / ١٢٤٦ م ليكون أسقفا هناك وسلم القس كتابا يهنئ فيه الخليفة الجديد عمر المرتضى — السعيد — بانتصاره على خصومه ويشيد بالدور الذى قام به المرتقة النصارى فى تحقيق هذه الانتصارات ، ويحثه على الاستكثار منهم ، وينصحه باعتناق المسيحية دين النصارى لكى يفوز على حد زعمه برضى الله ويغنم بركة الكوسى الرسولى • وكتب البابا أيضا رسائل مماثلة الى أمراء سبتة وبجاية وتونس يوصيهم بتسهيل الاتصال بين النصارى المقيمين بمراكش وأخوانهم المقيمين بتلك المراسى •

وقد توصلنا الى الاحاطة بمحتوى هذه الرسالة من خلال رد الخليفة عمر المرتضى على البابا برسالة مؤرخة فى ١٨ ربيع الاول سنة ٦٤٨ هـ / ٢٠ يونيو سنة ١٢٥٠ م ، حملها الاسقف لويى نفسه الى البابا اينوسان الرابع (٧٧) • ولاهمية هذه الرسالة اخترتها ضميمة للبحث (وهى مكتوبة

(٧٦) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٢٥٣ . ابن الخطيب • الاحاطة ، ج ١ ، ص ٤١٩ . ابن عذارى ، البيان ، ح ٣ ، ط تطوان ، ص ٢٦٤-٢٦٥ السلاوى • الاسنقصا ، ج ٢ ، ص ٢٣٦ . وانظر أيضا :

— J. Gonzalez; La Conquistas de Fernando III en Andalucia. Madrid 1946, p. 59.

(٧٧) عبد الوهاب بن منصور ، كتاب الوثائق ، ج ١ ، ص ٢٦٦ .

بخط مغربى جميل فى أعلاه بين الحمدلة والتصلية والمتن علامة الخليفة
وهى الحمد لله وحده (٧٨) .

ولقد حظى الرعايا اليهود فى العهد الحفصى من تاريخ الدولة
الموحدية بحرية كبيرة ويذكر الاستاذ برنشفيك : « ... أنه كان يوجد
حوالى سنة ١٤٠٠ م عدد كبير من صناع الصاغة اليهود فى السوق التى
ما زلنا حتى اليوم نجدهم فيها بتونس » (٧٩) . ولدينا الرسالة التجارية
المؤرخة فى ٢٠ شوال ٦٢٤ هـ / ٣ أكتوبر ١٢٢٧ م الصادرة من تونس الى
بيزة تؤكد على وساطة اليهود جاء فيها : « ... موصله اليكم عمر بن أبى
الجيد الاسرايلى التونسى وحسره بينوره المنتصر وغيرهما فنحن منكم أن
تتنصفوه فى جميع من يتعين له عليه من حق ويبيده عقود ثابتة ... ويكون
مرعى الجانب عندكم لانه ممن يكرم علينا ... » (٨٠) .

ولقد حظى اليهود الرهانة بمثل هذه المكانة فى تونس الحفصية .
وكان هؤلاء من التجار المتنقلين يأتون من الصين بلدا الى بلد حتى نورمبرج
فى المانيا ينقلون السلع والعلوم والكتب والعادات — ولهم فى كل مدينة
أسواق تسمى سوق الرهانة (٨١) ، لا سيما بأفريقية خاصة فى القيروان .
وقد ساهم هؤلاء اليهود بوفرة فى تجارة الاقمشة والمنسوجات الحريرية
من البلاد الاسلامية والتوابل والادوية والذهب والرقيق على حدودها ،

(٧٨) انظر الملحق رقم ٩

— R. Burnschvig; Op. Cit., p 409

(٧٩)

(٨٠) مشيل امارى ، مجموعة الرسائل ، رقم ٢٨ ، ص ٨٣ — ٨٥ .

(٨١) عن هذه الدورة عبر أوروبا وسطها وشرقها والحصول على منتجاتها

كسنع مبهمة فى الترقق انظر :

— Lopez & Raymond; Medieval Trade, U.S.A., 1961, p. 2931.

وركزوا على الصيرفة (٨٢) .

وكانت لهم مكانة خاصة لدى البلاط الحفصي ، فكلفوا باقتناء نوع معين من البضائع حققت لهم أرباحا طائلة ، كما كانوا وسطاء تجاريين بين الغرب الاوربي وبين المسلمين في أفنتك الاسرى ، وقد سهل لهم هذا الاتصال الحصول على حاجاتهم المالية من أقرانهم في البلاد الاوربية أو الاسلامية على السواء ، وقاموا بعمليات الربا التي حرمت على المسلمين وكان من بين هؤلاء اليهود أيضا المترجمون المشرفون على ترجمة المعاهدات التجارية خاصة بين الحفصيين وأوربا . خفي سنة ٦٩٢ هـ / ١٢٩٣ م عين الطبيب ابن داوود ضمن بعثة دبلوماسية الى تونس من قبل أرغون ، وفي سنة ٦٩٦ هـ / ١٢٦٧ م كان موسى التونسي كاتباً لبلدية جنوة باللغة العربية (٨٣) .

(٨٢) كان هؤلاء اليهود يجيدون الحديث بعدة لغات : عربية — فرنسية — إسبانية .. الخ ، ويرنطون الى الشرق والغرب والعكس ، وكانوا ينجرون في الخصبان والجواري ، والدمشقي وفي أنواع مختلفة من الفراء والسيوف ، ويحطوا رحالهم في فرنسا ، انظر :

— Rabinowitz, L.I.: Jewish Marchant Adventurers, London, 1948, p. 166—7.

(٨٣) نجاة باشا ، التجارة في المغرب الاسلامي من القرن ٤ هـ الى ٨ هـ ، تونس ١٩٧٦ ، ص ٧٧ .

الفصل الخامس

العلاقات الاقتصادية

- ١ – الموحدون وسطاء للتجارة بين المشرق الاسلامى والمغرب *
- ٢ – تجارة السودان *
- ٣ – التنظيمات التجارية الموحدية والمفصية *

العلاقات الاقتصادية

(١)

الموحدون وسطاء للتجارة بين المشرق الاسلامى والمغرب

شهدت العلاقات التجارية بين المغرب والمشرق الاسلاميين فى عهد الخلافة الموحدية ازدهارا واضحا المعالم لم تعرفه البلاد منذ القديم . فكانت كل من الاسكندرية وتونس مركزين هامتين ارتكزت عليهما التجارة العربية اشرقية . فموقع الاسكندرية الفريد على البحر المتوسط عند الطرف الغربى لفرع رشيد أهلها لأن تكون همزة الوصل بين وادى النيل وصحراوات المغرب الشمالية وأقاليمه الساحلية العامرة ، حيث يمر الطريق القديم الذى يصل بين أقصى المغرب (من سجلماسة فى الجنوب الى فاس وتازة) عبر المر الاثريقى الى تونس ثم طرابلس الى الاسكندرية ومنها الى السويس شرقا فالطريق الرئيسى المؤدى الى الحجاز .

وبحكم موقعها الفريد بحرا بحذاء ميناويها الشرقية والغربية كانت بر الامان لجميع الرحلات البحرية سواء للتجارة أو للحج أو بقصد طلب العلم ، كما كانت ملاذا للمغاربة وأهل الاندلس فى فترات الاضطراب التى كانت تشهدها بلاد المغرب والاندلس والتى سبق الحديث عن أمثلة لها (١) .

(١) ابن بطوطة ، نحة النظر فى غرائب الامصار ومعائب الاسفار ، تحقيق : أحمد العوامرى ، ومحمد أحمد جاد المولى ، القاهرة ١٩٣٤ ، ص ١٤ هذا بالاضافة الى أن الاسكندرية كانت بالنسبة للمغاربة تعنى دار الرباط انظر د . عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٤٦ .

لذلك صارت المدينة مستقرا لكثير من المغاربة والاندلسيين
وغدت وطننا ثانيا لهم (٢) .

أما مدينة تونس ، فقد سبقت الإشارة الى التصور الموحدى
لاقتصادياتها فيما سجله الفاتحون الموحدون فى مجموع رسائلهم ، وكانت
بموقعها الساحلى منفذا رئيسيا أيضا للطريق البرى الذى أشرنا اليه .
وبحكم هذا الموقع الساحلى المتوسط فى السيف الجنوبى لحوض البحر
المتوسط ، غدت تونس فى العصر الموحدى مركز جذب هام سياسى وتجارى
فى آن واحد مجدده بذلك دورها القديم ودور الموانئ المغربية بوجه عام
فى تاريخ العلاقات التجارية (٣) .

فأجندبت إليها النورمان الصقليين وبنى غانية المبروقيين السى أن
تم طردهم على أيدي الفاتحين الموحدين . كذلك اجتذبت تونس إليها
البيوت التجارية الأوروبية التى عقد معها أبو زكريا الحفصى اتفاقياته .
وكانت هذه الاتفاقيات حلقة وصل كبيرة فى تاريخ العلاقات التجارية بين
ميناء تونس الحفصية والاسكندرية المنفذ البحرى الشرقى لدولة الممليك
وقد ساعد على تعميق هذه العلاقات وتوثيق أواصرها ما سبقت اليه

(٢) د . سعد زغلول ، الاثر المغربى ، ص ٢٠٧ — ٢٠٨ .

(٣) تعرضت المراكز التجارية القديمة مثل أوسقه Utica إلى قوت
عتيقت بمعنى المدينة المنبقة نبيزا لها عن قوت حدثت بمعنى المدينة الحديثة
قرطاجنة ، ويقع على بعد ٣٠ كلم من الشمال الشرقى من تونس ، للدمار بعد
الحروب البونية الثلاثة ولكن سرعان ما استردت أهميتها الاقتصادية فى
أعقاب الفتح الإسلامى . فاعيد بناء الموانئ العديدة بدور صناعتها ، ومن أهم
هذه الموانئ المظلة على البحر المتوسط ميناء تونس فى القرن ٧ هـ ، وموانئ
بجاية والمهدبة (٩١٥ م) وقابس وسوسة وبزرت . انظر : عثمان الكعاك ،
العلاقة بين تونس وايران عبر التاريخ ، تونس ١٩٧٢ ، ص ٣٢ . كذلك
وقعت تونس معظم الوثائق التجارية كما هو واضح من بنود نصوص الملاحق

الاسكندرية في هذا المضمار منذ عهد الفاطميين بحيث غدت مركزا تجاريا عالميا بعد أن كانت مجرد ثغر للجهاد أو جهة قتال . واحتفظت الاسكندرية بمركز الصدارة بين الثغور التجارية في حوض البحر المتوسط فتوقفت صلاتها بثغور أوروبا وقدمت اليها السفن من بيزنطة ومن المدن الايطالية ، وصارت في القرن الرابع عشر الميلادي قطب الجاذبية في التجارة الصادرة أو الواردة بين الشرق والغرب على السواء . فمما يذكر عن فريسيكو بالدي الفورنسي أنه كان يرى « من السفن في ميناء القاهرة في زمانه أى عام ١٣٨٤ م أكثر مما في جنوة أو البندقية » (٤) . فكانت السفن التجارية تصل اليها من جنوة والبندقية وبيزة وأيضا من مرسيليا (٥) .

ويذكر هنرى بيرين أن هذه التجارة كان هدفها الربح المادى بالرغم من القيود والتحفظات الدينية النى لم تمنع المدن البيزنطية والايطالية من استعمال سفنها لتجديد الصلات التى كانت قائمة بينهما وبين افريقية في المغرب وبين مصر والشام في المشرق (٦) . بل هناك من يقول بأن الاسكندرية كانت تضم أعدادا لا تحصى من الجنسيات الاوربية داخل أسوارها ، وأنه بالرغم من التحذير السابق للتعامل مع المسلمين فإن تجار البندقية لم يترددوا في النزول بثغر الاسكندرية في فترة مبكرة (من عام ٨٢٨ م) (٧) . وذهب بيرين الى حد القول بأن البحر المتوسط وأن كان قد

(٤) جوستاف لوبيون ، حضارة العرب ، ترجمة عادل زميتر ، القاهرة ١٩٥٦ ، ص ٢٢٤ . انظر ايضا د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٥٧-٢٦٣

(٥) W Heyed: Histoire du Commerce du Levant au Moyen Age, (٥) Paris, 1885. pp. 53. 92—94.

(٦) H. Pirenne; Mohamet et Charlemagne, Paris, 1937, p. 14.

(٧) عادل إبراهيم بعقوب ، التاريخ الاقتصادى للشرق الاوسط ، بغداد، ١٩٨٠ ، ص ٣٨ .

تحول نتيجة لظهور الاسلام الى خط فاصل بين الشرق والغرب ثقافيا وسياسيا وروحيا ، فأنه لم يكن كذلك في مجال التجارة والتعامل المادي للذين أحفظا بنشاطهما في مياهه ومراسيه (٨) .

ومن المعروف أن قطلونية سرعان ما تولت في العلاقات الاسبانية التجارية بالبحر المتوسط دورا متطورا الى حد منافسة المدن الايطالية . واذا كانت معلوماتنا عن علاقاتها بأفريقية في القرن ١٣ م وبداية القرن ١٤ م ما تزال طفيفة ، فإن التعامل التجاري القطلوني مع تونس لم يلبث أن ارتفع من ١٠٠ ألف بيزنت الى ٣٠٠ ألف سنويا ، كما ارتفعت تجارتها مع بجاية من ١٢ ألف الى ٢٤ ألف دينار (٩) .

واذا كانت الاساطيل الاسلاميه في الموانئ الموحدية بالمغرب الاسلامي تستهدف أساسا الجهاد العسكري ، الا أن الامر لم يخل من تجهيز عدد من قطعها على نسق البحرية القطلونية التي مارست ذلك منذ تاريخ مبكر . وليس أدل على هذا القول من العدد الضخم من السفن التي أمر عبد المؤمن بإنشائها في سواحل العدو والاندلس ، وبلغ عددها زهاء ٢٠٠ قطعة من بينها ١٢٠ قطعة في مرسى المعمورة ، ومائة بالريف ، ومائة بدور صناعة افريقية وثمانون بصناعة الاندلس (١٠) .

— H. Pirenne, Op. Cit , p. 14.

(٨)

(٩) نجات باشا ، التجاره في المغرب الاسلامي ، ص ٧٠ . والبيزنط عملة اسبانية فضية . انظر : حسن حسنى ، النقود العربية ، ص ٣٥ .
(١٠) ابن صاحب الصلاة ، ان بالامامة ص ٢١٣ — ٢١٥ . انظر أيضا عن البحرية في حوض البحر المتوسط : أرشيبالد لويس ، القوى البحرية والتجارية ، ترجمة أحمد عيسى ، مراجعة محمد شفيق غربال ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، ص ٣٨٧ — ٣٩٩ . انظر أيضا : د . سالم ، د . العبادي ، تاريخ البحرية الاسلامية في المغرب والاندلس ، ص ٢٥٤ — ٢٥٦ وأيضا :

— A. Julien; Histoire de L'Afrique de Nord, p. 124.

ونكتمل صورة هذه العلاقات التجارية من حيث اتساع مجال نشاطها الى حد أنها شكلت رابطة وثيقة بين المشرق والمغرب وفقها للموضوعات التالية :

- أ — التجارة بين المشرق الاسلامى والغرب الاوربى .
- ب — التجارة بين المغرب الاسلامى والغرب الاوربى .
- ج — التجارة بين المغرب والمشرق داخل العالم الاسلامى . (١١)

ولذلك ، فإن الحديث عن أحد أقطاب هذه الرابطة التجارية في العصر الموحدى يفي بالغرض الكلى ، لا سيما اذا ما توفرت الوثائق التى نستند عليها فى تصوير الحركة التجارية ، ولقد أستعنت فى ذلك بعدد من الرسائل التجارية تبادلها الخلفاء الموحدون والحفصيون مع المدن الاوربية التجارية (١٢) . وهى رسائل تتضمن مادة علمية أساسية تسلط الضوء على طبيعة العلاقات مع الثغور المشرقية لا سيما الاسكندرية كما تبرز الرابطة التجارية التى أشرت اليها (١٣) .

ومن بين تلك الرسائل واحدة ورد فيها ما يلى : « ... من أن أمورهم كانت عندنا جارية على مرادها وسارية مسرى أعتقادهم وأنها الآن حالت عن معهودها وخرجت عن قنونها فى وصول المركب الذى وصل من

— CL. Cahan, Le Commerce dans le Monde Musulman a Son (١١)

Apagée, UNEF, FGEL, année 1966—1974, p. 36.

— Michele Amari; Documenti Degli Archivi Toscani. (١٢)

وهذه الرسائل مكتوبة بالاطالية والعربية لم تنشر بعد حصلت عليها المغرب من ايطاليا فى عام ١٩٧٥ ، ونحفظ بها اليوم دار الوثائق بالرباط تحت

A O
4 583

I bis

برقم

(١٣)، انظر الملحق رقم ١٠ .

الاسكندرية وما كان منا اليه يعذر يأتي هذا ، عند المشيخة مقبولا لانا كنا بعثنا مركبا الى الغزو فزعبه الضرورة الى دخول الاسكندرية فأكرم هناك وأجرى بحرى العناية وما يسعنا أن نقابل عن ذلك الاكرام الا بمقتضاه فوصل ذلك المركب غزودناه وباع بمدينة تونس حماها الله » . (١٤)

وتتجسم في موضع آخر منها صورة العلاقات الموحدية في هذا الاطار الى حد القول : « ... ونحن نهدي اليهم من السلام أعطره وننثر عليهم درره ونذرف ، بذكرهم مسكه وغنبره ونحضر فيهم كل يوم محضرة لا نعتقد خديما وحديثا من السلاف والاحلاف منا ومنهم ومن أسباب المحبة ومتقدم الصحة والمودة .. وشجت بيننا وبينهم أواصر الاتيلاف وأستمرت منا ومنهم المحبة .. » (١٥)

ومع ذلك ، لم يخل أمر هذه العلاقات من مشكلات كانت وراء تبادل مثل هذه المراسلات ، سواء ما كان ينجم من أخطار الطبيعة أو نشاط الجهاد البحري (القرصنة) غير الملتزم بالتعهدات الرسمية . فنجده احدى الرسائل الموحدية تقول بصدد الظاهرة الاولى (الاخطار الطبيعية) : « .. من مدينة بيشة حرسها الله أنا مركب من تجارنا وأهل قطرنا وأنظارنا أوسقا بلقمح من جزيرة سقلية وأقلعوا يردون (١٦) مدينة طرابلس حماها الله ، فأسقطهم الريح في أحوازها وكان الماء قد عجزهم (١٧) فنزلوا الى البر ليستقروا ، فلم يتركهم أهل الموضع الا حتى بعوا (١٨)

(١٤) ميشيل أمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ١ ، مؤرخة في إجمادى الاولى من سنة ٥٥٢ هـ في عهد عبد المؤمن الى أرك بيشة — بيزة — وقناصلتها وقباصتها العابة والخاصة ، ص ٤ — ٥ .

(١٥) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١ ، ص ٣ .

(١٦) يقصد يريدون .

(١٧) يقصد أعجزهم .

(١٨) يقصد ابتاعوا .

منهم من القمح قليلا ، فلما كان في اثر هذا وصل من مدينة اطرابلس غرابا ^(١٩) معمرًا من عند واليها ومقدمها وقبض على القوم وأنهبهم وقبض على الذى وجد في المركب من التجار ونجا بعض منهم في العشارى ^(٢٠) ، وقذفوا حتى وصلوا الى طرابلس •• « ^(٢١) • وقد يترتب على تلك الاخطار الطبيعية قسوة في معاملة التجار في الموانئ الافريقية ، وبالتالي تطلب بلدانهم عودة كل التجار وما يحملون من مواد تجارية على أساس : « •• لا نائبة تنوبهم ولا ضريبة تلزمهم سوى العشر المعتاد » ^(٢٢) •

أما بالنسبة للجهاد البحرى الذى يطلق عليه في المصادر الاوربية القرصنة ، فان الموحدين قد التزموا الى حد كبير بعهودهم في علاقاتهم الخارجية ، لذلك ، حظيت جهودهم البحرية بالتقدير في هذا الشأن وأدى ذلك الى الحد كثيرا من الاعمال البحرية (الجهادية ، القرصنة) الخارجة على مواثيقهم • فالاصل في الحركة التجارية البحرية أن تكفلها مواثيق الامن وانحرية بين أحداث الحروب الجهادية والصليبية • كذلك اقتضت علاقات هذه الفترة التزام التجار الاوربيين أثناء اقامتهم في الموانئ الاسلامية مشرقية ومغربية ^(٢٣) برسوم ذلك العهد وحدوده واتباع مراسمه المتعارفة بحيث لم تكن تضرهم أو تفزعهم المطالب غير المألوفة ، بحيث لم

(١٩) صحتها لغويا غراب •

(٢٠) يعنى بالعشارى الفلك أو الزوارق •

(٢١) ميشيل إمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٢ ، في عهد يوسف بن عبد المؤمن ، وهى غير مؤرخة وبالعودة الى الترجمة الإيطالية وجد التاريخ الميلادى : ٢٣ أبريل ١١٨١ م ، ص ٧ — ٩ •

(٢٢) ميشيل إمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ٢ ، ص ٩ • انظر الملحق رقم ١١ •

(٢٣) انظر من استقرار أهل جنوة وبيزة والبندقية في تونس وبجاية :

— R. Le Tourneau; L'Occident Musulman du Viles a la fin du Xve's.

في مجلد ALEO ، الجزائر ١٩٥٨ ، ج ١٦ ، ص ١٤٧ — ١٧٦ •

يتعرضوا لاي أذى سواء في البر أو في البحر»^(٢٤) . وكان الخوف من نهاية
آجال المعاهدات التجارية وعدم قدرة التجار الاوربيين على الاحتفاظ
بمكائنتهم التجارية في الموانئ المغربية ، دافعا الى تجديد المراسلات مع
الخلفاء الموحدين . وفي هذا الصدد ، جاء في رد الخليفة الموحدي يعقوب
المنصور : « .. أنه ما زوى له من المشارق والمغرب والاكثاف والارجاء
والرضا عن الامام المعصوم المهدي المعلوم محيي رسوم الدين بعد الدروس
.. مظهر معالم التريعة بعد ما تناولها الجهل بيد الاضمار والاخفا وعن
خليفته أمير المؤمنين .. ابن أمير المؤمنين .. ابن سيدنا الخليفة أمير
المؤمنين .. من الصلح للقناصلة والاشياخ والاعيان والكافة من أهل بيشة
وجهاتها من بلد العتيق الى قاب قرب والجزائر التي هي سردانية وقرصة
وايلنيزة والبنة وقبرارة ومونت اقرشت وجلية وقرقنة وكل من فيها من
زعمائهم وأعيانهم اطرووان بن تدسك واستنابوه في العقد لهم وعليه ..
فحرف رسولهم المذكور برغبتهم في ادامة الهدنة لهم .. وأنهم ملتزمون لكل
شرط يشترط عليهم ومنتهون الى جميع مايحل لهم .. وأجاب مسئلتهم وأمر
لهم صلح على عادتهم وهدنتهم وعقد لهم السلم الى مدة من خمس وعشرين
عاما من تاريخ هذا الكتاب على الامنة التامة والمعدلة الشاملة العامة ، وأذن
لهم أعلى الله اذنه ووصل انعامه ومنه في الوصول الى بلاد الموحدين أعزهم
الله للتجارة فيها والتجهيز بها وقصرهم على أربعة بلاد من جملتها ومي
سبته ووهران وبجاية وتونس حماها الله ولم يبيع لهم النزول بغيرها ولا
الاحتلال بسواها الا لضرورة من صعوبة البحر »^(٢٥) .

(٢٤) ميشيل اماري ، نفس المصدر ، رسالة رقم ٣ ، ص ١٠-١٣ مؤرخة
(وسط الرسالة) في ٢٠ صفر ٥٨٠ هـ / يونيو ١١٨٢ م ، وذلك في عهد يوسف
بن عبد المؤمن .

(٢٥) ميشيل اماري ، المصدر السابق ، رساله رقم ٥ ، مؤرخه في
رمضان ٥٨٢ هـ / نوفمبر ١١٨٦ م ، ص ١٩ - ٢٠ .

وواضح من هذه الرسالة وسابقتها أن الدولة الموحدية حددت أسلوب تعاملها مع التجار الأوربيين كما حددت المراسى التي يدخلونها والاعراف التي يخضعون لها (٢٦) .

ورغم تحديد الموانئ والمراسى المغربية التي يجب التعامل التجاري فيها فقط ، إلا أن هذا لم يمنع من تعرض سفن التجار الأوربيين لاعتداءات قراصنة أوربيين ، مثلما حدث في ميناء تونس عندما تم استيلاء تجار بيزّة على مسطحين (سفينتين) هما — الأركليوسة وكرنطة — وأسر ثلاثه مراكب للمسلمين بما فيها من تجار وركاب وتجارة ، وقتل جماعة من المسلمين ، وما ترتب على هذا الاعتداء من انتهاك الحرمات وفضح الحريم وموت البعض غرقا في البحر ووقوع عدد من الجرحى . ولهذا السبب اتخذ الموحدون اجراءات مشددة لمعاقبة المعتدين بالعقوبة المنصوص عليها في قوانين الدولة الموحدية طبقا للشريعة الإسلامية ، لكي يكون ذلك الحكم رادعا لغيرهم فلا يتجاسر أحد القراصنة بعد ذلك على التعرض للمسلمين « لا بأخذ ولا مضرة » ، وهذا نفس ما كان يفعله أشياخ وأعوان وتجار جنوة فيمن قصد المسلمين بأذى من أهل بلادهم (٢٧) . كذلك كانت تلك المراكب التجارية تنتقل في جماعات ، وكثيرا ما كانت تخفرها مراكب حربية لحمايتها مما عسى أن يداهمها من اعتداءات القراصنة (٢٨) .

ولقد أحدث ذلك رد فعل لدى بعض التجار لا سيما البيزنيزيين الذين

—Robert S. Lopez; Medieval Trade in the Mediterranean World,(٢٦)
U.S.A., 1961, p. 303—317.

(٢٧) مينسيل إماري ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٦ ، مؤرخة في شهر ذي القعدة سنة ٥٩٦ هـ ، ص ٢٣—٢٨ .
(٢٨) نجاة باشا ، المرجع السابق ، ص ٨٣ . ويؤكد أيضا أن القرصنة من السلوك المتعارف عليه في تلك الفترة من الزمن حتى أن التجار أنفسهم كانوا لا يتورعون عن تعاطبها كلما سنحت الفرصة بذلك .

فقدوا ثقة الموحدين بهم ، وكانوا يهتمون أصلا بالتجارة ومسالكتها وربط الغروب وموانئه بالشرق لزيد من الفائدة والربح السريع ، غبادروا بالسعى لاسترجاع ثقة الدولة في تعاملهم التجارى . ويعد بحث واستقصاء عنهم صدر لهم كتاب الامان على أن : « ... يصلوا الى بلاد افريقية حاطها الله محمولين على الرعاية والعناية محوطين بكاف الكفاية والحماية .. وحيث حلوا من معاقلتها وسواحلها وبرها وبحرها في مسالك تجارتهم وترددتهم بها ومتصرفاتهم لا يعترضهم في شيء منها متعرض ولا ينغضب لهم هذا الجبل المتين » (٢٩) .

ومما لا شك فيه أنه ترتب على عملية القرصنة ضياع جزء كبير من التجارة الصادرة من الغرب الى المشرق عبر أوروبا وتجارها . الا ان الموحدين استطاعوا حل تلك القضايا المختلفة بأخذ قيمة ما استولى عليه القراصنة من اخوانهم المقيمين في الموانئ سالفه الذكر حسب الشريعة الاسلامية وذلك بحضور القاضي والانسباخ والنسهود بالجامع الاعظم . واجتهد في معرفة قيمة ما أخذوه من كل تاجر واسترداد قيمته نقداً من بيع قمح تجار بيزة المقيمين في تلك الموانئ . بل استطاعت الدولة في مواضع أخرى حل تلك المشكلة عن طريق مراسلة حكام بيزة ليقوموا بأنفسهم بتوقيع العقوبات على هؤلاء القراصنة (٣٠) . وهناك حقيقة لا بد من الإشارة إليها ، فعندما كان الموحدون يؤكدون على خطورة عمليات القرصنة ، فان

(٢٩) ميشيل أمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٧ ، ص ٢٩ — ٣٠ ،

رسالة رقم ٨ ص ٣١—٣٢

(٣٠) ميشيل أمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٩ ، مؤرخة في ذى القعدة سنة ٥٩٦ هـ ، ص ٣٣ — ٣٥ . ولزيد من تلك العقوبات عن طريق الاتصال الدبلوماسى راجع :

—R.S.Lopez; Op. Cit , p. 31617—

الامر حآن يعنى فى نظريهم أيضا تأمين الطريق التجارى عموما بين المغرب والمشرق • وهذا واضح من خلال ما ورد فى احدى الرسائل بأن معظم ركاب سفن القرصنة التى أخذت من مرسى مدينة تونس كانوا من أهل تونس وبواديها ، وحجاج مغاربة كانوا قد خرجوا من المغرب متوجهين الى المشرق عبر الاسكندرية ، بالرغم من نفى الرسالة لذلك : « ... ولم يكن فيه من أهل الاسكندرية الا رجل واحد ولم يكن معه الا شئ يسير » (٣١) •

وقد حاولت الدولة الموحدية من ثغورها المغربية القيام بدور رئيسى لحماية طرق التجارة البحرية فى حوض البحر المتوسط الغربى ، ورائدها فى ذلك القول المأثور الوارد فى احدى الرسائل : « ... يعز من والاه ويذل من عاداه ويحيط من تمسك بعهدده وذمته وحافظ على صنائعه الجسيمة » (٣٢) • كما كان رائد الموحدين فى هذه العلاقات التجارية ما سبق من معاملات انتظمت فى الموانئ المشرقية ، وعلى حد قول رسالة أخرى : « ... الواصلون بكتابنا هذا اليكم على ما سلفت به عوائدهم من التصرف فى تجارتهم والتغلب فى بضاعتهم ، وعاملناهم فى جميع أموالهم بما توجه ... الذمة لهم ووصينا بأن ... بلوا بالخير فى كافة أمورهم ... » (٣٣) ، حتى لا تكون أقل من مثيلاتها من الموانئ المشرقية (٣٤) •

(٣١) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١١ ، ص ٣٨ — ٤٢ • وبما تمصيلات عن عيلة القرصنة وأنها بالركاب مع تقدير قبية مانهب من كل راكب •

(٣٢) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١٣ ، مؤرخة فى رمضان سنة ٥٩٧ هـ / يونيو ١٢٠١ م ، ص ٤٥—٤٧ •

(٣٣) ميشيل أمارى ، المصدر السابق •

(٣٤) ميشيل أمارى ، نفسه ، رسالة رقم ١ ، ص ٤—٥ • والوارد فيها ذكر الاسكندرية •

(٢)

تجارة السودان

(أ) الطرق التجارية في بلاد المغرب :

كان الطريق التجارى البرى الى قلب القارة الافريقية من أهم المسالك الافريقية بسبب الوحدة التضاريسية لبلدان المغرب التى تؤلف حاجزا طبيعيا مانعا تيسر سبل الاتصال شرقا ويعسرہ جنوبا • لذلك كانت المسالك المؤدية الى بلاد البربر والمعابر الموصلة الى المغرب تمتد من المشرق الى الغرب وبالعكس • وكانت هذه المعابر فى حد ذاتها الطرق التى كانت تسلكها القوافل التجارية ما بين الشرق والغرب^(٢٥) •

وعلى جانب هذه الطرق أقيمت الرباطات ووقفت عليها أوقاف كثيرة فى افريقية^(٢٦) ، ثم أقيمت الحصون وأنشئت القلاع لحماية البلاد ، وفى ظل هذه الحماية وتوفر وسائل الحياة فى هذه الطرق كان التجار يقبلون على التعامل التجارى بقدّم ثابتة ، وكان ذلك مقدمة لاقامة مراكز التجارة والاسواق واختطاط المدن ساحليا وداخليا^(٢٧) •

ومن الجدير بالذكر أن مسلكين هامين كانا يخترقان بلاد المغرب مع الاتجاه الطبيعى للتضاريس من الشرق الى الغرب :

١ — طريق الهضاب المرتفعة أو ما يعرف بمنطقة شط الجريد باقليم تونس ويدور حول جبال الاوراس بحيث يمر بحوض الطرف وبمصر

—H Pirenne; Les Villes qu Moyen Age, Essai d'histoire Economique (٢٥)
et Social. Bruxelles, 1927, pp. 120—123.

(٢٦) ابن حوقل ، صورة الارض ، ص ٤٩
(٢٧) نجاة باشا ، المرجع السابق ، ص ١٦٩ •

الحضنة ثم ممر تازة بالشمال الغربى من بلاد المغرب • وكانت القيروان وما أضيف إليها من بلدان الساحل التونسى متصلة بهذا الطريق الذى يتفرع منه طريق ثانوى نحو بجاية فى الشمال ونحو بسكرة وورقلة فى الجنوب •

٢ — (أ) طريق القصور ويلى الطريق الساحلية التى تبدأ من مصر مروراً ببرقة وطرابلس ثم تتبع السفح الجنوبى من الاطلس الصحراوى فى اتجاه الجنوب الغربى من المغرب الاقصى • وتتمثل أهمية هذا الطريق فى ربط المسالك الصحراوية بالاندلس وجزر البحر المتوسط ، ومن أهم مدنه تاهرت وورقلة وسدراتة ومزاب وهو ما يعرف أيضاً بمنطقة المغرب الاوسط •

(ب) مضيقات الاطلس المغربى أو ما يعرف بمنطقة المغرب الاقصى بواجهاتها البحرية ، ومن أهم مدنها القديمة مدينة أودغست على طريق تجارة هامة هى الذهب والملح والرقيق من بلاد السودان ، وغاس وسجلماسة^(٣٨) وتكرور وأهميتها لمعدن الذهب ، وأغمات ومراكش وسوس ونول ولمطة على ساحل المحيط • وهذه المدن الاخيرة هى نهاية القوافل التجارية المنبثقة الى السودان ، ومن هنا كان انشاء شبكة من المدن شكلت عبر اتصالها فيما بينها العمود الفقري

(٣٨) هناك نشابه كبيراً جداً بين الفروان وسجلماسة فى مناخهما الصحراوى ، وفى مدى أهمية كل منهما ، فالقيروان مركز هام فى افريقية ، وسجلماسة مركز للقوافل التجارية على باب الصحراء القادمة من السودان : انظر :

التجارى الاسلامى بين المغرب والمشرق كما كانت تخرج
منها دورة التيارات العظمى للتجارة^(٣٩) .

لذلك أوجدت هذه المسالك مع وحدتها الجغرافية وحدة اقتصادية
ووحدة عمرانية تمتد من الجنوب الغربى من بلاد السودان الى القارة
الاوربية فى الشمال ومن الجنوب الشرقى المغرب فى الشرق الى الصين فى
الشرق الاقصى .

وعبرت القوافل هذه المسالك مخترقة الصحراء عبر طرابلس الى
أجدابية ومنها الى الاسكندرية حيث تتفرع عبر صعيد مصر الى عدد من
المدن والتغور على البحر الاحمر ومنها الى جزيرة العرب وعدن الى الشرق
الاقصى . ومن الاسكندرية يتجه فرع آخر الى ثغور الشام ببيروت وصور
وصيدا ، ومنها بالطريق البرى حتى جزيرة فيلكة الى ايران والهند والصين .
وكانت فيلكة مركز تجمع هائل للمواد الآسيوية .

كانت هذه المسالك البريه واضحة المعالم وتنقسم الى مسافات تقدر
بالمراحل والاميال والفراسخ . فطول المسافة على سبيل المثال من القروان
الى السوس الاقصى على المحيط الاطلسى ألفان ومائة وخمسون ميلا^(٤٠) .
وكثيرا ما كان يتولى حراسة الطرق التجارية رجال أشداء من نفس القوافل
التجارية . وتعود أهمية هذه المسالك الى القيمة العالية للسلع المنقولة
عبرها وأهمها الذهب والعبيد .

(٣٩) د . الحبيب الجنحائى ، المغرب الاسلامى ، الحياة الاقتصادية
والاجتماعية (ق ٣ — ٤ هـ / ٩ — ١٠ م) تونس ١٩٧٧ ، ص ١٣ — ١٩ .
(٤٠) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٩ .

(ب) تجارة الذهب والملح :

أما الذهب فقد طرأ تحول على طريق تجارته القديم بين بلاد السودان والمنسرق . فقد أهمل الطريق التجارى الذى يربط بين غانة ومصر عبر بلاد النوبة^(٤١) لما كان يمثل من خطر على القوافل ، وهذا الخطر يتمثل فى الثورات والانتفاضات التى كان يقوم بها الاعراب رغضا لدفع الجزية وخروجا على الاحتكار الايوبى والمملوكى للمواد التجارية الهامة ومنها الذهب .

لذلك أصبح الطريق الرئيسى لتجارة الذهب هو طريق السودان الغربى عبر مراكزه التجارية مثل تمبكتو وتكرور^(٤٢) الى مسالك أعالى السنغال والنيجر ثم مراكش غربا ، ومنها الى تونس ثم طرابلس ومصر . وفى ذلك يقول الادريسى : « .. أن السودان بلاد التبر وأنه أكبر غلة عند السودان ، وأنهم عليها يولون صغيرهم وكبيرهم^(٤٣) . فكانت القوافل التى تسير فى الصحراء الكبرى الآتية من الجنوب تحمل الذهب والعبيد ، وكان الحمالون يحماون الملح ويعودون بالذهب .

(٤١) لموقع غانة فى شمال وادى الذهب أعالى النيجر والسنغال ، نرى تعرف بأسم أراضي الذهب . ويرجع نراؤها الى تحكمها فى تصدير الذهب الى الشمال وبقياضته بالملح والمواد الاخرى فى الجنوب . وأصبحت تجارة الذهب الشريان الرئيسى فى حياة هذه المملكة ، انظر :

— Roland Oliver; A Short History of Africa, London, 1970, p. 61.

وعن علاقة مصر ببلاد النوبة من عام ٦٥١ هـ انظر أيضا :

— R. Oliver, Op. Cit., p. 70.

(٤٢) د . ابراهيم على طرخان ، دولة مالى الاسلامية ، القاهرة ، ١٩٧٣

ص ٧٤ — ٧٥

(٤٣) الادريسى (أبو عبد الله محمد بن محمد بن الشريف الادريسى) ت

٥٤٨ هـ / ١١٥٩ م ، نزهة المشتاق فى اختراق الافاق ، ط د وزى ، ليدن ١٧٦٦

ص ٨ .

وكاذا طرق القوافل الى كانم وغانا في الغرب محل اهتمام خاص من
حكام انقاهرة الذين اعتمدوا على الذهب المستورد منها لسك دنائيرهم
فقتنوا العديد من الحملات والغارات العسكرية لتأمين طريق الذهب ، لكثرة
تعرض التجار لعبث اللصوص في هذا الطريق وتحوله الى الطريق المارة
بالمغرب^(٤٤) . ويذكر ابن خلدون علاقة مصر بمملكة مالى عبر تجار الذهب
فيقول معتمدا على رواية شفاوية من عصر ماري جاطه بن مانسا ملك مالى
في النصف الثاني من القرن الثامن الهجري : « . . انه بذر وأسرف واضطر
الى بيع حجر الذهب الشهير الذي كان في ذخيرة مملكة أسرته وهو حجر
يرن عشرين قنطارا منقولا من المعدن من غير علاج بالصناعة ، ولا تصفية
بالنار ، فعرضه جاطة هذا الملك المسرف على تجار مصر المترددين الى بلده
وابتاعوا بأبخس ثمن »^(٤٥) .

وكان هؤلاء التجار قد سلكوا الطريق القديم المارة بالقيروان وبلاد
الجريد وورقلة وناهرت وتلسان وفاس وسجلمانه ، وكلها مراكز تجارية
نشيطة كانت تتجمع فيها كميات هائلة من الذهب . ولم يقتصر التجار الذين
يتعاملون مع تلك المراكز التجارية المؤدية الى السودان الغربي لتجارة
الذهب والمواد الاخرى على تجار مصر بل تعداهم الى تجار العراق
والشام^(٤٦) .

(٤٤) ظلت مالى وغانة تتصدران نجاره هذا الطريق طوال عصر دولتي
المرابطين والموحدين حتى ظهور الحفصيين ، لنظهر في عهدهم مملكة كانم في
السودان الاوسط في لقرن ١٣ م وامتدت سلطاتها حتى فزان ، مما أوجد
علاقات واسعة بينها وبين الحفصيين في تونس . انظر :

— R. Oliver, *Ibid.*, p. 91.

(٤٥) ابن خلدون ، العبر ، ط بيروت ، ١٩٥٩ ، ج ٦ ، ص ٤١٨ . انظر
'الحق رقم ١٧ .

(٤٦) ابن حوقل ، صورة الارض ، ص ٢٤ .

وكانت المراكز التجارية الواقعة على نفس الطريق تصدر بضائع أخرى غير الذهب والعبود أهمها : الحبوب وزيت الزيتون^(٤٧) واللحوم والقطن والخشب والملح والتمر والعسل والسكر والنحاس المصنوع والشموع والجلود والزئبق (له أهمية في صناعة الذهب) وغيرها . فكانت سجلماسة تصدر الى السودان أنواع التمور والزبيب والنحاس المصنوع والمنسوجات السجلماسية الشهيرة ، ويعود التجار بالتبر والرقيق . كذلك كان الملح من أهم ما يحمله التجار السودانيون ، وفي هذا يقول ابن حوقل : « وربما بلغ الحمل من الملح في دواخل بلد السودان وأقاليمه ما بين مائتين الى ثلاثمائة دينار .. »^(٤٨) .

وكما سبق الإشارة ترجع أهمية مالى السودانية الى ضخامة ثروتها التى تدفقت عليها من حقول الذهب الواقعة في منطقة ونقارة وتشتمل على أربعة مناطق :

- ١ — بامبوك الواقعة بين السنغال الاعلى وقرعه فاليم .
- ٢ — بور عند التقاء النيجر الاعلى براغده تنكسو .
- ٣ — لوبى عند أعالي نهر غولتا .
- ٤ — أسانتي داخل جمهورية غانة الحديثة .

وفي هذه الاقاليم وغيرها يستبدل الملح بالذهب لعدم وجود الملح بها عن طريق التجارة الصامتة^(٤٩) .

(٤٧) ليفى بروفنسال ، سلسلة محاضرات عامة في ادب الاندلس وناريخها القاها على ١٩٤٧ — ١٩٤٨ ، ترجمها د . محمد عبد الهادي شعيرة ، د . عبد الحميد الحصادي ، مطبوعات كلية لاداب ، جامعة فاروق الاول ، ١٩٥١ ، ص ٩١ (٤٨) ابن حوقل ، المصدر السابق ، ص ٩٨ . وعن سجلماسة انظر : ابضا : ابن عذارى ، البيان ج ١ ، ط بيروت ١٩٤٨ ، ص ٥٦ .
(٤٩) د . ابراهيم طرخان ، المرجع السابق ص ٦٥ . انظر الملحق رقم ١٧

ورغم وجود هذا المعدن وثراء مالى الذى اكتسبت به شهرة تجاوزت بلاد المغرب الى أوروبا الى حد أن بعض الكتاب كتب يقول : « لا يوجد هناك شعب أثرى من الماندنغو فى الذهب والفضة * » (٥٠) .

وتنان الذهب فى مالى سهل الاستخراج لكثرة توفره قريبا من سطح الارض ، وقد استخدم سادات مالى رعاياهم الوثنيين فى أعمال الحفر ، والتعقيب لمجارتهم فى ذلك العمل * وارتبط استخراج الذهب بمحاولة انتشار الاسلام بين هؤلاء العمال الذين كانوا يتوقفون أحيانا عن العمل فى هذه المناجم ، لذلك يتسامح سادة مالى معهم حتى يضموا استغلال مناجم الذهب لكونه المصدر الرئيسى لثروتهم وتجارتهم (٥١) .

ونذهب مالى أهمية كبرى فى علاقاتها مع المغرب والمشرق على السواء ويتضح ذلك من المرحلة التى قام بها كنكن موسى ملك مالى عام ٧٣٤م — ١٣٢٤م للحج فبهر به مصر والحجاز بل والعالم الاوربى * ومهما كانت أسباب ذلك الحج وتلك الرحلة (٥٢) ، فقد سلك الملك المالى طريقه عبر طريق القوافل الغربى من منحنى النيجر الى المغرب عن سبيل ماسة ومنها الى مراكش ثم الطريق الشمالى عبر جبال الاطلس الى تونس مما أتاح للتجار الاوربيين مشاهدة هذا الموكب وهو فى طريقه الى القاهرة (٥٣) . ولقد تعددت

— Bovill, E.W.; The Golden Trade of the Moors, London, 1961. (٥٠)
pp. 194—5.

ويفسر د . طرخان معنى شعب الماندنغو فيقول : « ينقسم الى مائسى بمعنى السيد أو مركز إقامة السيد أو العاصمة ومعنى آخر أن ما — الام ، ودنج — الطائل ، فبذلك يكون ابن الام ، وذلك له أهمية فى النسب الى الام لدى هذا الشعب . نفس المرجع ، ص ٢٧—٢٩ .

— Bovill, Op. Cit., p. 87. (٥١)

(٥٢) د . طرخان ، المرجع السابق ، ص ٧٩ .

(٥٣) د . طرخان ، نفسه ، ص ٨١ .

الروايات بشأن أحمال الذهب التي صاحبت هذه الرحلة في طريقها الى مصر • ويعبر ابن خلدون عن ذلك بقوله : « ان منسا موسى كان قد أعد لنقخته من بلاده ، فيما يقال مائة حمل من التبر في كل حمل ثلاثة قناطير » (٥٤) •

وقد استقبل الناصر محمد بن قلاوون سلطان مصر تلك القافلة بحفاوة بالغة عند وصولها ، وعهد السلطان الناصر محمد الى المهندس أبى العباس أحمد بن على الخاقانى لمرافقته خلال اقامته بالقاهرة ، وقد لاحظ هذا المهندس كميات الذهب الكبيرة التي كان ينقلها ملك مالى فقال : « لم يترك — أى منسا موسى — أميرا ولا رب وظيفة سلطانية ، الا بعث اليه بالذهب » (٥٥) •

وقد رد سلطان مصر على تدفق هذه الكمية الضخمة من الذهب في القاهرة بهدبة حافلة تتمثل في : « طرد وحشى على مفرج اسكندرى ، وكلوته زركش ، وكلاليب ذهب • وتسات بحريير ورقم خليفتى ومنطقة ذهب مرصعة • يوسف محلى ، منديل مذهب خزوغرسين ملجمين مسرجين وأعلام » (٥٦) •

(٥٤) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٥ ، ص ٤٣٤ •
(٥٥) المقرئى ، الذهب المسبوك فبين حج من الخلفاء والملوك ، نشر د . جمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٥٥ ، ص ١١٢ •
(٥٦) طرد وحشى : هو نسج كان يعمل بدار الطراز بالاسكندرية ويزدان بدوائر أو رسوم بداخلها صور نمل مناظر لصيد الوحوش • والمفـرج : لـسكندرى : هو نوع من النسج الرقيق المذهب تصنع منه الطرح والكلونات المزركشة بالكلايب • أى القلائس المطرزة بابازيم محاطة بحافة القلائس • والشاتس بحريير : هو نسج حريرى مموج بالذهب وهو نفسه المنمر • وترتم خليفتى • أى مكتوب على هذا النسج القاب الخليفة بالحرير الباهر اللون • ومنطقة ذهب مرصعة : أى حزام من الذهب المرصع بالاحجار الكريمة •

وشحنت كميات الذهب الوفيرة التي تدفقت على القاهرة الحركة التجارية في مصر حتى أن أحد التجار المصريين باع لآحد أتباع منسا موسى نوبا بخمسة دنانير وهو لا يساوى أكثر من دينار واحد • ولقد بهرت الأنواب المصرية الجميلة وحسانها أتباع منسا موسى فأقبلوا على الشراء حتى انخفضت قيمة الذهب وسعره لكثرة سيولة الذهب في أيادي التجار واغراق الأسواق بالذهب السودانى ، ولم يرتفع سعره الا بعد سنوات عدة (٥٧) •

وشمل هذا البزخ السودانى البلاد المشرقية خاصة الحجاز في موسم الحج ويعلى السعدى على صدقات الملك المالى في الحجاز : « •• ومع قوته واتساع ملكه ، لم يتصدق في الحرمين بأكثر من عشرين ألف ذهب ، مع أن اسكيا الحاج محمد ، ملك سنغى تصدق بمائة ألف ذهب » (٥٨) • وتكررت له — منسا موسى — التكرمة والعطاء في طريقة العودة أيضا وفي ذلك يقول المقريزى : (وأنعم عليه السلطان بخيول وجمال » (٥٩) •

وبجانب تسهرة مالى في الذهب كانت تتميز بخصوبة أراضيها ووفرة

انظر : ل . ١ . ماير ، الملابس الملوكية ، ترجمة صلاح الشيتى ، مراجعة وتقديم ، د . عبد الرحمن بن عبد الله بن عمران بن عامر السعدى (ت بعد ٥١ — ٤٣ ، ٩٩ — ١١٤ . انظر ايضا : دياند ، الفنون الاسلامية ، تقديم : د . أحمد فكرى ، ص ٢٥٠ . راجع أيضا : د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٥٢٦ — ٥٢٨ •

(٥٧) د . طرخان ، المرجع السابق ، ص ٨٤ •
(٥٨) عبد الرحمن بن عبد الله بن عمران بن عامر السعدى (ت بعد عام ١٠٥٥ م) : تاريخ السودان حقيقته ونشره : هوداس وينوا ، بارسيس ١٩٠١ ، ص ٧ •

(٥٩) المقريزى ، الذهب المسبوك ، ص ١١٣ . انظر أيضا :
— Davidson, B.; Old Africa Rediscovered, London, 1959, p. 91.

محاصيلها الزراعية وكثافة سكانها^(٦٠) .

وقد وصلت الى السودان الغربى والايوسط بفضل علاقات مالى التجارية معها كميات وفيرة من حبوب مصر وخضرواتها وحيواناتها المستأنسة . مثل الثور والغنم والماغز والحمار النوبى المستأنس والدجاج المستأنس ومن الخضروات والحبوب القرع والقلباس والبقول والبالاء والذرة العويجة أو الدخن^(٦١) .

واستوردت مالى من المشرق أيضا المصنوعات المختلفة مثل السيوف الدمسقية والحريير كما استوردت التياب المصرية والخيول بكميات كبيرة^(٦٢) . ولزيادة حجم التجارة التى سغلت سكان مدينة تكدة المالية ... احدى ولايات مالى — يقول الرحالة ابن بطوطة : « سغلتهم التجارة ، يسافرون كل عام الى مصر ويجلبون كل ما بها من حسان الثياب »^(٦٣) .

ومدينة تكدة — وهى أكرا — من مدن مالى الهامة ، وهى مركز تجارى رئيسى فى طريق القوافل وتقع بين جاو وأير على طريق الحج عبر الصحراء ، كانت على علاقة وثيقة تجارية مع ورقلة ومع مصر ، ويذكر أن هناك قافلة خرجت من مالى العاصمة نحو مصر عن طريق تكدة بلغ تعدادها ١٢ ألف جمل . واستوردت مصر النحاس من مالى كما استورده المغرب أيضا^(٦٤) .

ولما كانت للذهب أهميته فى التجارة المشرقية المغربية ، كانت للملح

(٦٠) الفلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٥ ، ص ٢٨٢ .

(٦١) د . طرخان ، دوله مالى ، ص ١٣٧ .

(٦٢) أيسيبالد لويس ، القوى البحرية ، ص ٢٦٠ — ٢٦٣ .

(٦٣) ابن بطوطة ، الرحلة ، ج ٤ ، ص ٤٣٩ . انظر أيضا :

Bovill, Op. Cit., p. 128.

Bovill, Ibid.

(٦٤)

أيضا تجارتها الرابعة ، ويصف ابن بطوطة في رحلته ضخامة كميات الملح الموجودة في مناجم تغازة فيقول : « ٠٠ قرية لا خير فيها ، ومن عجائبها أن بناء بيوتها ومسجدها من حجارة الملح ، وسقوفها من جلود الجمال ، ولا شجر فيها إنما هي رمل فيه معدن الملح ، يحفر عليه في الأرض ، فيوجد فيه ألواح ضخام متراكبة ، كأنها قد نحتت ووضعت تحت الأرض ، يحمل الجمل منها لوحين ، ولا يسكنها الا عبيد مسوفة — إحدى قبائل البربر — ويتعيشون بما تجلب اليهم من تمر درعة وسجلماسة ، ومن لحم الجمال . ويصل السودان من بلادهم الى تغازة ، فيحملون منها الملح ويبيع الحمل منه في ابوالاثنين عشرة مثاقيل الى ثمانية مثاقيل ، وبمدينه مالى بثلاثين مثقالا الى عشرين ، وربما انتهى الحمل الى أربعين مثقالا » (٦٥) . ويبلغ ابن حوقل في ذكر تمن حمل الملح فيذكر أن حمل الملح بلغ في بعض بلاد السودان الاخرى في غربى افريقية ما بين ٢٠٠ الى ٣٠٠ مثقال أو دينار (٦٦) .

ويضيف ابن بطوطة أن الملح كان عمله يتصارف ويتعامل بها أهل السودان كما يتصارفون بالذهب والفضة ، يقطعونه قطعا ويتبايعونه ، ويذكر أن قرية تغازة على حقاتها كان يتعامل فيها بالقناطير المقنطرة من التبر (٦٧) .

وعن هذا الطريق التجارى ومدنه يتحدث البكرى عن سلجماسة وسكانها فيقول : « ومن الغرائب عندهم أن الذهب جزاغا عدد بلا وزن ، والكراث يتبايعونه وزنا لا عددا » (٦٨) . وفي حديثه عن مدينة أودغست كمركز تجارى شهيرة في الذهب والملح والعبيد يقول : « ٠٠ ويتجهز الى

(٦٥) ابن بطوطة ، الرحلة ، ج ٤ ، ص ٣٧٧ — ٣٧٨ .

(٦٦) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٩٨ .

(٦٧) ابن بطوطة ، نفس المصدر .

(٦٨) ابن حوقل ، نفس المصدر ، ط دى سلاين ، الجزاين ، ١٨٥٧ ، ص

١٧١ .

أودغست بانحاس المصنوع وبثياب مصبغة بالحمرة والزرقة مجنحة ،
ويجلب منها العنبر المخلوق الجيد لقرب البحر المحيط منهم ، والذهب
الابرز الخالص خيوطا مفتولة • وذهب أودغست أجود ذهب أهل الارض
وأصحه • ويضيف : « انه كان للرجل الواحد من سكانها ألف خادم
وأكثر » (٦٩) •

ركان لسكان السودان طريقه خاصة في التعامل مع التجار الاجانب
سبق أن عرفناها بالتجارة الصامتة^(٧٠) ، عرضها المسعودي فيقول : « أن
فن البيع والشراء فيما كان وراء سلجماسة من أرض المغرب ومثلها بأقاليم
خراسان قوم يبتاعون من غير مشاهدة ولا مخاطبة ، فيتركون عند كل متاع
ثمينة أعمدة من الذهب ، فإذا جاء صاحب المتاع اختار الذهب وترك المتاع ،
وان شاء أخذ متاعه وترك الذهب » (٧١) •

وقد تعدى أثر حركة تجارة الذهب هذه على البلدان الاسلامية المارة
بطريقها من المغرب غربا الى مصر والحجاز شرقا لتشمل الحركة النقدية
نفسها • فمع تدفق الذهب والفضة كانت الدورة النقدية عادة مرضية •
وكان نضوب الذهب يتسبب غالبا في كارثة اقتصادية تظهر في قلة العملات
الجيدة وتغيير سعر العملة ووزنها ومن ثم تقع حالات غش وكساد وقد
يؤدى الامر الى أزمات اقتصادية أو مجاعات تعم بلاد المغرب والمشرق
على السواء •

ويذكر القلقشندي عن مسالك الامصار : « أن معدل سعر القمح
٥٠ درهما لكل قفيز وأن التسعير كان أرخص » ويضيف : « أنه كثيرا ما يكون

(٦٩) ابن حوقل ، نفس المصدر ، ص ١٥١ ، ١٥٩ •
(٧٠) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٩١—٩٢ •
(٧١) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٩٢—٩٣ •

الرطل الاغريقى من لحم الضأن بدرهم ، ويرخص اللحم فى الربيع ، وتباع الدجاجة الطيبة بدرهمين جديدين « (٧٢) . كما يظهر من كلام القلقشندى أن ظروف العيش فى افريقية كانت مماثلة لمصر والمغرب لقرب البلدين وتأثرهما بطريق التجارة المذكورة .

وكان أساس العملة الموحدية الدينار الذهبى والدرهم الفضى وربما استعمل المنقال الذى له نفس وزن الدينار ، وكذلك الاوقية التى لها نفس وزن الدرهم (٧٣) .

وتقد عرف، الموحدون، صرف العملة من نصف الدرهم والربع والثلث والخرابىب . ويتضح لنا ذلك مما أورده عبد الواحد المراكشى فى حديثه عن وفادة صاحب بجاية — يحيى بن عبد العزيز الصنهاجى — الى مراكش يقول : « .. ان يحيى بن عبد العزيز كان فى مجلس عبد المؤمن يوما غذكروا تعذر الصرف فقال، يحيى : أما أنا فعلى من هذا كلفة سديدة وعبيدى فى كل يوم يتسكون الى ما يلقون من ذلك ويذكرون أن أكثر حوائجهم تتعذر لقلة الصرف . وذلك أن عاداتهم فى بلاد المغرب يضربون أنصاف الدرهم وأرباعها وأثمانها والخرابيب فتستريح الناس فى هذا ، أو تجرى الصروف فى أيديهم فنتسب بيعاتهم . فلما قام يحيى بن العزيز من ذلك المجلس أتبعه عبد المؤمن ثلاثة أكياس صروف كلها وقال لرسوله : « قل له لا يتعذر عليك مطلوب ما دمت بحضرتنا ان شاء الله عز وجل » (٧٤) .

وكانت هذه العملة الموحدية سواء من الفضة الخالصة أو الذهب الأبريز الطيب يتعامل بها الاندلس ، وكان الدرهم مربع الشكل تزن الاوقية

(٧٢) القلقشندى ، صبح الاعينى ، ح ٥ ، ص ١١٥ .

(٧٣) ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٦٥ .

(٧٤) المراكشى ، المعجب ، ص ١٢٤ .

منه سبعين درهما مع اختلاف الكتابات عليه^(٧٥) .

وهناك وصف لاوجه الصرف في الدولة الموحدية وبصفة خاصة في عهد يعقوب المنصور ، ففى احدى احتفالاته بالنصر كان يقوم بتوزيع الاكسية أو الاعطيات أو ما يسمونها البركة الحافلة من الذهب والدرهم ، ويذكر ابن صاحب الصلاة أنه كان يقدم : « لكل فارس عشرون دينار والاعيان الموحدين وأشياخهم لكل واحد مائة دينار ، ولاشياخ العرب لكل واحد مائة دينار ، ولساير عساكر العرب عشرون دينار لكل فارس »^(٧٦) .

والمقصود بهذا الدينار هو الدينار اليعقوبى حسب ما ذكره الامتداد التازى محقق (كتاب المن) ، ومع صعوبة اعطاء معادلة مضبوطة لمقدار الدينار فانه قياسا على ما ذكره لويس ماسينون كان الدينار الموحدى يزن بالذهب ٧٣٩ر٤ جرام (أى بزيادة ٧٠٤ جرام على الدينار الشرعى)^(٧٧) .

(ج) تجارة الرقيق :

وتأتى عبر المسالك تجارة الرقيق التى ظهرت كنتيجة متزايدة للايدى العاملة فى المناجم والصناعات المعمارية المتعددة . وكان حل مشكلة الايدى العاملة ينم عن طريق الاستئثار من الرقيق ، على الرغم من أن الاسلام حرم الرق ودعا الى المساواة فى الحقوق بين المسلمين ولا فرق بين عربى

(٧٥) ابن الخطيب ، الاحاطة ، تحقيق عنان ، ص ١٤٣ .

(٧٦) ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٢٩٢ .

— Luis Massignon ; Le Maroc dans les Premières années du XVI^e (٧٧) Siècle, Paris 1906 pp. 102—3.

انظر أيضا : ابن صاحب الصلاة ، المصدر السابق ، ص ٥٢ وأيضا : دائرة المعارف الاسلابية النشرة الفرنسية ١٩٦٢ ، فصل دينار ، ج. ميلز G. Miles ، ج ٢ ، ص ٣٠٥—٣٠٦ . انظر أيضا : محمد الصبحى ، انبلاج الفجر عن المسائل العشر ، ط الرباط ١٩٤٠ ، ص ١٨—٩ .

على أعجى الا بالتقوى ، وقضت القوانين الاسلامية في غالبيتها على عنق
الرفيق فتناقصت أعدادهم ، وكان اقتناء الرقيق يتم عن طريق الاغارة على
البلدان المجاورة أو عن طريق الشراء * واشتهرت مناطق ثلاثة بجلب العبيد
وتزويد المسامين بما يحتاجونه منه :

١ — منطقة أوروبا الشرقية والوسطى (الصقالبة) ومن أكبر تجارهم
البنادقة الذين كانوا يصدرون أعداد كبيرة منهم الى العالم الاسلامى
الشرقى والغربى (٧٨) *

٢ — بلاد الترك التى أمدت الدولة الاسلامية بالجنود والمرتقة (٧٩) *
٣ — بلاد السودان أو الزنوج وهى المنطقة المدارية لحزام السافانا
الاغريقية * وكان عبيد تلك المنطقة مرغوبا فيهم لانتقانهم الاعمال المنزلية *
ومناطقها القديمة مثل النوبة والحبشة ، وسواحل افريقيا الشرقية ،
وحديثه مثل السودان * وأصبحت بلاد السودان المصدر الاول لتجارة
الرقيق ابتداء من القرن ٤ هـ *

وقد ازداد استخدام العالم الاسلامى للرقيق بعد التوسع التجارى
المعتمد على أنواع العملات الذهبية بوجه خاص حتى أن استيراد العبيد لم
يقتصر فقط على الامراء والاسرات الحاكمة أو الدولة ، بل تعداها الى
الطبقات الاجتماعية الثرية خاصة التجار لما تحتاجه من عمال وحراس ،
فأصبح العبيد القوة المنتجة الاساسية في جميع الميادين الاقتصادية *

(٧٨) د. مختار العبادى ، الصقالبة في اسبانيا وعلاقتهم بحركة الشعوبية،
مدريد ١٩٥٣ ، ص ٨-١٠ .
(٧٩) د. مختار العبادى ، قيام دولة المماليك الاولى فى مصر والشام ،
بيروت ، ١٩٦٩ ، ص ٣٤-٦١ .

ولاهمية هذه التجارة خصص لها أسواق في المدن الاسلامية ، وعرفت هذه الاسواق باسم — سوق البركة — كما هو في تونس . وقام عليها وسطاء كما سبق الذكر خاصة من الاوربيين النصارى واليهود . وتصدرت البندقية وتجارها النخاسة الاوربية ، التي تنقلها الى موانئ شرق البحر المتوسط (٨٠) .

أما أهم مصادر الرقيق في بلاد المغرب فمن أفريقيا السوداء ، وكانت تجارة الرقيق مربحة لا سيما اذا كان الرقيق قوى البنية سليم الحواس (٨١) . ويذكر الاصطخرى الرقيق السود في جملة صادرات المغرب والاندلس الى الشرق الاسلامي : « والذي يقع من المغرب الخدم السود من بلاد السودان والخدم البيض من الاندلس والجواري المثلثات ، تأخذ الجارية والخدام من غير صناعة على وجوها بألف دينار وأكثر ، تقم منها اللبود المغربية والبغال للسرّج والمرجان والعنبر والذهب والعسل والزيت والنفث والحرير والسمور » (٨٢) .

وقد راجت أسواق النخاسة رواجاً تعبر عنه الدراسات الاحصائية لتجارة الرقيق حتى نهاية القرن ١٥م فوفقاً لهذه الاحصاءات بلغ عدد الرقيق نحو ٩٠٠ ألف عبد (٨٣) ، وان اختلف في تقدير عددهم ، ويسجل فيليب كورتين Philip D. Curtin عدد العبيد المصريين من أفريقيا الى أوروبا في الفترة من عام ١٤٥٨ الى ١٤٦٠ يتراوح ما بين ٧٠٠ الى ٨٠٠ عبد سنوياً . ومن عام ١٤٥٠م الى ١٥٠٠م الى ٣٥ ألف عبد (٨٤) .

— R. Oliver, Ibid. (٨٠)

— Philip D, Curtin: The Atlantic Slave Trade, London, 1969, (٨١)
pp. 16—19.

(٨٢) السفن هو جلد خنسن غليظ كجلود التماسيح يكون على قوائد السيوف . انظر : الاصطخرى ، المسالك والممالك ، ص ٣٧ .

— R.R. Kuczynski, Population Movements. Oxford, 1936, p. 12. (٨٣)

— Philip D. Curtin, Op. Cit., p. 17. (٨٤)

وقد حاول ملوك السودان عرقلة تجارة الرقيق والتضييق على
النفخاسين المغاربة الامر الذى دعا حكام المغرب الى توجيه لون من العقاب
الى حكام السودان ، ويتمثل ذلك فى رساله مؤرخه من الامير أبى الربيع
سليمان الموحدى جاء فيها : « نحن نتجاوز بالاحسان ، وان تخالفنا فى
الاديان ، وننقق على السيرة المرضيه ، ونقألف على الرفق بالرعيه ، ومعلوم
أن العدل من لوازم الملوك فى حكم السياسة الفاضله ، والجور لا تعانیه
الا النفوس الشريرة الجاهله . وقد بلغنا احتباس مساكين التجار ومنعهم
من التصرف فيما هم بصده ، وتردد الجالبه الى البلد مفيد لسكانها ومعين
على النمكن من استيطانها ، ولو شئنا لاحتبسنا من فى جهتنا من أهل تلك
الناحية ، لكننا لا نستصوب فعله ، ولا ينبغى أن ننهى عن خلق ونأتى مثله
والسلام » (٨٥) .

(٣)

التنظيمات التجارية الموحدية والحفصية

اقتضت العلاقات الجارية القائمة بين الغرب من ناحية والغرب
الاسلامى من ناحية أخرى وبينهما وبين المشرق الاسلامى بوجه عام ،
تنظيما لوجوه المعاملات المالية والتجارية . ولذلك عرفت الثغور الموحدية
نسأنها فى ذلك شأن الثغور المشرقية الاسواق المسورة ، والفنادق التجارية
(الوكالات) والدواوين الجمركية . ويمكننا أن نقف على الاطار التنظيمى
الموحدى لوجوه المعاملات التجارية والمالية والادارية المتصلة بحركة
التجارة داخل الاراضى التابعة لهم من خلال ما ورد فى الرسائل الموحدية
اننى سبق الاشارة اليها .

فهناك كتب الامان التى أصدرتها الدولة الموحدية من تونس والتى شجعت التجار على الوفود اليها والاستغلال بالتجارة فيها . ويتمثل ذلك فى نص احدى هذه الرسائل التى نطالع فيها : « ... من عثمان الترجمان فى تونس الى بانس ابن كرسى يعلمك أنه قد عز على كثير لم تكن حاضر حقا نخلص لك رحلك .. ولكن تجى أن أرات فما ترا الا خير ولا تفرع لا أنت ولا كل من بجى معك فان ما تروا الاخير . والسلع رخيصة وكل ما تريد بعمل لك وكل من خلا من أصحابك فى تونس شئ فيجب يأخذه وما يمر لاحد شئ ، وان أراد سعيير وقرسطان واكرييسان المجى فنجوا فما يعمل معهم الاخير . وأن الشيخ أبو الحجاج وصل الى تونس وهو صاحب الديوان وما يعمل معكم ومع غيركم الا خير فلا تخاف من أحد » (٨٦) .

وأبرز الشخصيات المنظمة للحركة التجارية فى الثغور الوكيل التجارى، وتؤكد بعض الرسائل أن الوكيل كان يتولى أيضا حصر التجار الاحياء والاموات منهم على السواء لمعرفة ما عليهم من ديون وما لهم وتعتبر نصوص احدى الرسائل عن ذلك : « .. بحضور وكيل البينسانيين وهو قسوم فى مدينة تونس حيث قال : فنحب منك أن تفحص عن أصحابى من مات منهم ومن هو حى .. قد اتخذ عندى وما بقى لى عنده .. وما لكم كله موقوف ما أخذ منه أحد شيئا » (٨٧) .

ويقوم الوكيل، بالاضافة الى عمله المذكور بحل المشاكل التى غالباً ما تحدث بين التجار الاوربيين والمغاربة من غش فى التعامل ، أو تهرب

(٨٦) ميشيل امارى ، مجموعة الرسائل ، رسالة رقم ١٦ ، ص ٥٣-٥٤ وهى غير مؤرخة .

(٨٧) ميشيل امارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ١٥ ، ص ٥٢ . ورسالة رقم ١٠ ص ٣٦-٣٧ . انظر نفس المعنى فى : نجاة باشا ، التجارة فى المغرب الاسلامى ، ص ٥٣ . انظر ايضا :

الاوربيين من دفع أثمان ما يقومون بترائه من التجار المغاربة ، أو بدفع مبلغ قليل في الديوان لا يوازى قيمة ما اشتراه التجار . فهناك اشارات تحدد أوصاف هؤلاء التجار أمثال : « رجال جياذ ، من خيار التجار » من أجل جذبهم لسداد ديونهم للتجار المغاربة عبر كتب مكتوبة موكلة من قبل هؤلاء التجار المسجلين أمثال : « غرسلطان ، غفيان ، بلناط كرك ، وألبان » (٨٨) .

ومثل هذه الاعمال اقتضت أن يكون هؤلاء الوكلاء محل ثقة وأهل للامانة الموضوعه فيهم ، كونهم الواسطة في حل المشاكل المالية وسداد انديون واجادتهم أسلوب التفاوض على أساس أنهم ليسوا في حاجة الى وصية ولا زيادة في التأكد على أداء الامانة والاعتراف بالحق (٨٩) . وعلى حد قول 'رسالة المشار اليها من قبل : « فما لكم موقف على وجه الامانة لم يغير فيه شيء . . . وعثمان المهدوى باكرس بادر اليه في ثمن النحاس فانه مسافر الى الاسكندرية » (٩٠) .

وكما اقتضى حجم هذه المعاملات التجارية قيام الوكيل بوظيفته ، فان استكماان أعمال الوكيل اقتضت أيضا وجود شهود عدول معروفين للطراف جميعا (٩١) . فضلا عن تراجمة معتمدين لهذه العلاقات ، وكما هو واضح من

(٨٨) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١٩ ص ٦٠-٦٢ .

(٨٩) ، ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ٢٠ ، ص ٦٣-٦٤ .

(٩٠) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١٨ ، ص ٥٧-٥٩ .

انظر الملحق رقم ١٥

(٩١) من هؤلاء الشهود « محمد بن القاسمى الرعى ، أحمد بن عبيد الواحد الرساطى ، عبد الكريم بن عبد المؤمن اللخمى ، حسن بن على الترجمان عثمان بن أبى بكر ، قاسم بن على ، سفيان بن هلال ، أحمد قطران ، وعبد الرحمن بن أبى الطاهى النمبى » . انظر : ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ١٢ ، ص ٤٣-٤٤

نص الوثيقة السابقة فإن الامر اقتضى أن يكون هؤلاء معروفين على أوسع نطاق من تونس غربا الى الاسكندرية شرقا . وواضح من التطور الذى طرأ على معنى الترجمة أن صاحبها قد صار له شأن لا يقل عن شأن الوكيل التجارى ، فبعد تولى الناصر محمد الشيخ أبو حفص امارة تونس ، ظهرت بجاية منفذا تجاريا هاما فافس تونس والاسكندرية فى نطاق حركة التبادل التجارى . وفى هذه المرحلة صار محظورا على التجار فى بلاد المغرب الا اذا كانوا منبئين فى الديوان أو كما يذكرون « نترجم فى الديوان » . وبناء على هذه الترجمة كانت تكتب لهم عقود تبيح البيع والشراء ، بشرط أن تكون هذه العقود مشهود على صحتها ، وموافق عليها من المسؤولين ، لانها تسمح لاصحابها فقط أن يدللوا على بضائعهم فى الحلقة التجارية ، ومن ثم الترويج للبضائع الاوربية والمشرقية على السواء ، مما تسكل وجهها آخر من وجوه حلقة التبادل التجارى فى هذه العلاقات التى لم تخل من الوسيط أو الدليل التجارى المشرقى الشامى والعراقى المصرى والاوروبى من جنوة والبندقية وبيزة وسردانية وقبرص والمغربى والتونسى والطنجى والتلمسانى والبهجوى . ويذكر فى أهمية وجود تلك الدلالة الموثقة : « من أحمد بن تميم الترخمان بجاية الى لبنارت فليول الفرناج . . أن تكلم الاشياخ والاعيان أن يكتبوا كتابا للقايد أو السداد موفق بن عبد الله أن نكون كما جرت عوايدكم نترجم فى الديوان وندلل فى الحلقة » (٩٢) .

ولهذا السبب فاننا نلاحظ أنه عندما يتردد ذكر الموانى المشرقية المختلفة فى إحدى الرسائل الموحدية ، فإن الامر لا يرد اعتباطا وانما يدل

(٩٢) عن الديوان واصله المشرقى الفارسى ، فهى كلمة بمعنى دىوان الجن ، ودان علامة الجبع : فالديوان هو جمع الجنون . ولا زالت كلمة دىوان بمعنى قمرى موجوده بتونس . انظر : عيمان الكماك ، العلاقة بين تونس وابران عبر التاريخ ، ص ١٣٦-١٣٧ . راجع : ميشل إمبارى ، نفس المصدر رسالة رقم ٢٥ ، وهى مؤرخة بتاريخ ٦٠٤ هـ / ١٢٠٧ م ، ص ٧٥-٧٧ .

دلالة واضحة على الوجود المترقى في أكثر من وجه من وجوه حركة التجارة الموحدية . ونلمس ذلك في رسالة موحدية أخرى جاء فيها : « . أفلمنا من بيروت ومعهما بعض البضاعة ، وعبرا على قبرص واشتروا منها ما بقى بضاعتهم ودخلا الديار المصرية آمانين . » . ورغم هذه المعاملة الحسنة إلا أنهم يعلمون السلطات الحفصية بأنهم مظلومين ويطلبون الرحمة لاطلاق سراحهم وما هم الا عبيد هذه الدولة وداخلين في طاعتها والرأى لها » (٩٣) .

ورود اسم قبرص في هذه الرسالة له مغزى هام ، فإذا كانت بيزة قد تصدرت معظم الصلات التجارية في العهد الاول من الدولة الموحدية المؤمنية ، فإن جزيرتي قبرص وسردانية ستقومان بدور تجارى هام يرجع اليه أعظم الاثر في تطور هذه الصلات التجارية ويكمل وحدة البحر المتوسط تجاريا — شرقه وغربه وتسماله — ويؤكد العلاقات التجارية الودية بين تلك الجزر والمسلمين العبارة التالية الواردة في احدى الرسائل : « . أن يكون مثل غليا لم مركبس المجاور له في سرادانية فانه لم يعامل المسلمين الا بالخير والكرامة ويحسب ذلك أكرمناه فيمن يصل من عنده ويأتى من جهته ، فاعلموا ذلك واعلموا بحسبه » (٩٤) .

(ب) الفنادق :

جرت العادة في المغرب الاسلامى في العصر الموحدى والحفصى أن ينزل النجار ، سواء من الاوربيين أو المشارقة ، بضائعهم في مستودعات

(٩٣) مبنيل امارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٢٣ ، غير مؤرخة ، ص ٧١ .

(٩٤) ميشيل امارى ، مجموعة الرسائل ، رسالة رقم ٢١ ، مؤرخة بتاريخ ٥٩٨ هـ ، ص ٦٥-٦٨ .

كبيرة عرفت بالفنادق ، وكانت البضائع تسجل في دفاتر خاصة فيسهل تقدير المكوس المقررة عليها بنظام الدلالة السابق الاشارة اليه .

ولم يكن الهدف من انشاء الفنادق^(٩٥) في المغرب يختلف عنه في المشرق ، وكما هو معروف فان مصر قد تصدرت بلدان المشرق في هذا المجال بسبب موقعها المتميز حسبما سبق الذكر .

ومن أهم فنادق مصر في تلك الفترة (وتسمى بالخانات) الفندق الذى بناه تقي الدين عمر بن أخى صلاح الدين وقد عرف باسم « فندق الكارم » نسبة الى التجار الكارميين^(٩٦) المقيمين فى الفسطاط المرسى الرئيسى آنذاك لسفن النيل . وكان سوق العطارين بالاسكندرية المقر الرئيسى لنشاط الكارميين التجارى فى هذا الشغل^(٩٧) .

وشهدت الفترة ما بين عامى ٤٩٠هـ - ٦٩٠هـ / ١٠٩٦-١٢٩١م ترايد فى حركة التبادل التجارى بين مصر والشام مما اقتضى انشاء المزيد من الخانات 'لخصصة للتجار الشاميين والعراقيين القادمين الى مصر أو اعائدين منها الى الشام^(٩٨) .

وكان من الطبيعى أن يترتب على رواج حركة التجارة المشرقية ازدهار

(٩٥) ميشيل أمارى ، نفس المصدر ، رسالة رقم ٢٩ ، مؤرخة بتاريخ ٧١٣ هـ ، ص ٩٦-٩٧ وعن هذه الفنادق انظر أيضا : د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٥٠٥-٥٠٦ . د . سالم : التخطيط ومظاهر العمران فى العصور الاسلامية الوسطى ، مجلة المجلة ، العدد ٩ ، ١٩٥٧ ، ص ٥٧ .

(٩٦) هم نجار مسلمون ، ظهروا لأول مرة فى القرن الخامس الهجرى ١١ م) وكانت لهم مكانة خاصة فى المجتمع التجارى الاسلامى ، وقد تميز الكارمية بالكفاءة والمجازفة فى المشروعات التجارية الكبرى . انظر : د . سالم تاريخ الاسكندرية ، ص ٥٠٦-٥٠٩ ، ٥١٩-٥٢٠ . (انظر عنهم : عادل ابراهيم يعقوب ، التاريخ الاقتصادى للشرق الاوسط ، ص ٤١) .

(٩٧) د . عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٥١٩-٥٢٠ .

(٩٨) عادل ابراهيم ، المرجع السابق ، ص ٤٧ .

عمراني واقتصادي لمدينة مكة المكرمة ومينائها جدة لا سيما في المناسبات الدينية ، ومن ثم دخل التجار المغاربة طرغا في هذه الحركة التجارية ووجه نشاطها الاقتصادي . كذلك تعددت الفنادق التجارية في بلدان المغرب بحكم تعدد الاسواق التي عرفتها مراكزها الاقتصادية منذ القدم . فيذكر البكري أسواق مسوسة وأسعارها المعتدلة^(٩٩) . وما كان في تلك الاسواق من مؤسسات تجارية يزدحم فيها تجار البلد والتجار المتنقلون^(١٠٠) . كما ذكر البكري أيضا أسواق أودعست وتجاريتها المزدهرة : « يجتمع فيها خلق عظيم فلا يكاد يسمع فيها المرء صاحبه لكثرة اللغط والغوغاء »^(١٠١) .

ومن أسواق المغرب المعروفة سوق أغمات وريكة وكان ينعقد يوم الاحد وسوق أصيلة يوم الجمعة . كما كانت تقام فيها ثلاث أسواق موسمية احداها طيلة شهر رمضان والثانية في العاشر من ذي الحجة أى يوم عيد الاصحى والثالثة يوم عاشوراء ، فيؤمها التجار من كافة أنحاء البلاد وينصبون خيامهم ويعرضون فيها بضائعهم الى أن أنشئت بالتدريج أبنية خاصة تتجمع فيها مؤسسات تجارية هامة^(١٠٢) . فاذا بالاسواق نفسها تمثل مدينة صغيرة عتيقة مزودة بأبواب ومقاريس تغلق ليلا وتفتح نهارا ، ومما يذكر بهذه المناسبة أن الحفصيين كانوا لا يسمحون باقامة أسواق دباغة أو صباغة أو دباغة الصياكة الرائجة داخل المدينة تفاديا للروائح الكريهة التي تنبعث منها . فكانت أسواق الدباغين والصباغين تقام عادة خارج المدينة^(١٠٣) .

(٩٩) البكري ، المسالك ، ص ٣٤ .

(١٠٠) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٥ ، ص ١٠٣ .

(١٠١) البكري ، المصدر السابق ، ص ١٥٨ .

(١٠٢) نجاة باتنا ، المغرب الاسلامي ، ص ٥٤-٥٥ .

(١٠٣) محمد الهادي العامري ، تاريخ المغرب العربي ، ص ١٧١ .

(ج) العملات :

أما فيما يتعلق بالعملات المتداولة في الاسواق فقد كان أساس النقود الموحدة الدرهم المربع الذي سكه المهدي محمد بن تومرت وكانت نقوشه على النحو التالي :

الوجه الاول :

الله ربنا

محمد رسولنا

المهدي امامنا

وعلى الوجه الآخر :

لا اله الا الله

الامر كله لله

لا قسوة الا بالله^(١٠٤) .

ويأتى عبد المؤمن بن علي خليفة المهدي ليغير من الدرهم الفضي الى الدينار الذهبي ، ومن الشكل المربع الى المستدير ، وان لم يبلغ الترتيبع النهائي^(١٠٥) . وكان نقوش الدينار على النحو التالي :

الوجه الاول :

- في حافة الدائرة : أبو محمد عبد المؤمن بن علي أمير المؤمنين
- وفي داخل المربع الصغير : المهدي امام الامة الاسلامية بأمر الله
- وفي داخل المربع الكبير على الحافة العليا والسفلى : اسم المدينة

(١٠٤) ملحق رقم ١٨ .

— Rachid Bourouiba; Abd El Mu'min, p. 77—9.

(١٠٥) د . حسن حسنى عبد الوهاب ، النقود العربية في تونس ، تونس ، ١٩٥٨ ، ص ٣٥ .

وعلى الوجه الآخر :

في حافة الدائرة : باسم الله الرحمن الرحيم ، صلى الله على محمد
وعلى آله وسلم تسليما •

وفي داخل المربع الصغير : لا اله الا الله محمد رسول الله •

وفي داخل المربع الكبير على الحافة العليا والسفلى : اسم المدينة^(١٠٦)

واقتدت الدولة الحفصية منذ البداية بسنن الموحدين في سك
مسكوكاتهم شكلا وكتابة ولم يتذ عنها الا أواخر أمرائها اذ أنهم قلدوا
— آخر القرن العاشر الهجري — نقود الاتراك العثمانيين^(١٠٧) •

وجاءت نقوش الدينار الحفصي على عهد أبو زكريا يحيى على النحو
التالى :

الوجه الاول :

الطوق : الامير الاجل — أبو زكريا يحيى — ابن أبى محمد — ابن
أبى حفص •

الوسط : المهدي امام

(١٠٦) انظر الملحق رقم ١٨ وانظر :

— Luis Massignon; Le Maroc, p. 102—3

وراجع ايضا ابن صاحب الصلاة ، المن بالامامة ، ص ٢٩٢ • محمد
الصبيحي ، اتبلاج الفجر ، ص ٩٠-١٨٠ . وانظر ايضا :

— Rachid Bourouiba, Abd El-Mu'min pp. 77—97.

وانظر ايضا لنفس المؤلف :

— Six Dinars Almohades Trouvés a La Qalâ des Bani H'ammâd.
Bulletin d'Archéologie Algérienne. Tom II, pp. 271—291.

وأیضا :

— Monnaies et Bijoux Trouvés a La Qalâ des Bani H'ammâd. Actes
du II^e Congrès d'Etudes Nord-Africaines, 1970, pp. 67—77.

• (١٠٧) د . حسن حسنى ، النقود العربية في تونس ، ص ٣٥ •

الائمة القوائم

بأمر الله

والوجه الآخر :

الطوق : باسم الله الرحمن الرحيم — صلى الله على محمد — وعلى
آله •• وسلم تسليما

الموسط : لا اله الا

الله محمد

رسول الله

ورغم استدارة الدينار فان الكتابة الطوقية ، حشرت في مربعات تشبه
كوشات العقود ، ولم تذكر التاريخ ، وتذكر أحيانا أسماء المدن (١٠٨) •

ولما وصلت بيعة مكة الى المستنصر الحفصي في سنة ٦٥٧هـ —
١٢٥٨م نراه يرسم على ديناره المسكوك في تونس ما يلي :

الوجه الاول :

الطوق :

المؤيد — بنصر — الله — المنصور — بفضل الله — أمير المؤمنين •

الموسط :

أبو عبد الله محمد •

بن أمير المؤمنين •

تونس •

والوجه الآخر :

الطوق :

بسم الله الرحمن الرحيم — صلى الله على سيدنا محمد — لا اله الا الله — محمد رسول الله •

الوسط :

المهدى خليفة •

الله :لشكر الله •

والحول والقوة بالله (١٠٩) •

وقد ظهرت في القرنين السادس والسابع للهجرة مشكلة أمام المدن التجارية الاوربية تخص قيمه الدينار لما يعترضه من ارتفاع مستمر بالمقارنة بالعملات الاخرى (١١٠) • وأمام تلك المشكلة حاولت الدولة ضرب أنواع أخرى من العملات منها المزيف أو ضرب أنواع غير جيدة من العملات أثارت ثائرة الناس فتراجعت أمامها السلطات ، وهذا ما حدث في تونس عام ٥٦٠هـ — ١٢٦٢م عندما ضربت الحناديس أى الفلوس النحاس التى ألغت في شواك من نفس السنة (١١١) •

(١٠٩) د . حسن حسنى ، النقود العربية ، ص ١٤٣ .
(١١٠) المعروف أن لفظ Mancus الذى أطلق على العملة الذهبية القديمة المتداولة في التعاملات الإيطالية والفرنسية والإسبانية نعى العملة بصفة عامة والدينار العربى بصفة خاصة . وقد ظل تجار المسلمين يتعاملون بالدينار الذهبى رغم اختلاف أوزانه حتى العهد المرابطى ، وقد أدى التزام المسلمين في معاملاتهم التجارية بالدينار الى اقدام الدول التجارية الاوربية منذ بداية القرن ١١ م (٥ هـ) على سك عملات ذهبية في اسبانيا المسيحية . فكان هناك الدينار القسنتالى والليونى والبرتغالى . ثم انتشر نظام العملات الذهبية من اسبانيا الى جنوب ايطاليا وصقلية . انظر :

— Gabriel Le Bras, C.F.H. of E., p. 586—589.

(١١١) ابن نفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ٦٦٧ — ٦٦٨ .
وعن هذه الحناديس بقول د . حسن حسنى : « واستحدث السلطان (المستنصر بالله الاول) سكه من النحاس مقدرة على قيمته من الفضة حاكى بها سكة الفلوس بالشرق ، تسهلا على الناس في المعاملات .. ولما لحق سكة الفضة من غش اليهود المتاولين لصرفها وصوغها . وسبى سكه التى

وأدى نقص العملة الذهبية (كما حدث في سنة ٥٧٧هـ — ١١٨١م) الى ظهور تغييرات متكررة في النظام النقدي (١١٣) ، لذلك ، كان الالتجاء الى العملات الاجنبية التي تعوض الدينار الاسلامي . فظهرت في عام ٦٥٠هـ — ١٣٥٢م في جنوة العملة الجنوية المذهبة ، وفي نفس السنة ظهر الفلورين الفلورنسي ، وكان وزنه ٣٥٠ جرام وهما يعتبران أكثر وزنا من وزن الدينار الموحدى الذى كان يزن ٣٣٣ جرام بالمقارنة بالدينار المرباطى اذى كان يزن ٣٨٨ جرام ، وكلها من الذهب الخالص ، هذا بالاضافة الى الدوكا البندقى والبيزنزى البرشلونى (١١٣) .

وكان انخفاض قيمة الدينار منذ القرن ٤هـ (١٠م) واختلاف وزنه وعياره بحسبه المكان والزمان سببا في استخدام العملة الجنوية بكثرة خاصة في شرق البحر المتوسط وغربه . والى جانب الدينار ظهر الدرهم

استحدثها (بالحدوس) معنى السوداء . ثم أفسدها الناس بالتدليس وضربها أهل الرب ناقصة في الوزن ، وقضا فيها الفساد ، وأشد السلطان في العقوبة عليها ، فقطع وقتل ، وصارت ريبة لن يتناولها ، وأعلن الناس التكثير في شأنها وتنادوا بالسلطان في قطعها ، وكبر الخوض في ذلك وموتعت الفتنة ، فزال السلطان تلك السكة وعفا عنها . النقود العربية في تونس ، ص ٣٧ .
(١١٢) دائرة المعارف الاسلامية ، النشرة الفرنسية ، فصل سكة ، ج ٤ ، ص ٤٤١ . انظر ايضا :

— E.Strauss; Prix et Salaires à L'époque mamlouke, étude sur L'état Economique de L'Egypte et de la Syrie à la fin du Moyen Age.

في مجله الدراسات الاسلامية ، باريس ١٩٤٩ ، ص ٥٤

— G. briel Le Bras; Op. Cit., p. 590—592 (١١٣)

والدوكا عملة ذهبية استحدثت في معظم أوروبا ، قيمتها حوالى ٣ نسلات واستخدمت في عهد الدوح وندولو في البندقية الدوكات الذهبية وكانت تعادل ٩ نسلات . انظر :

— New English Dictionary, Vol III, p. 699.

والبيزنزى عملة اسبانية فضية .

الموحدى وكان وزنه في بداية القرن ٥٥ (١١م) ١٥ جرام ، وهو أقل بكثير عن مثيله المرباطى الذى كان يزن ٢ جرام^(١١٤) .

واتصالا بهذه المشكلة ، فقد وجهت الى اليهود منذ منتصف القرن ٥٧ (١٣م) التهمة بادخال الخلل فى الدورة النقدية لما كانوا يقومون به من صهر نقود الفضة^(١١٥) .

ويؤكد الاستاذ برنشفيك على الدور الهام الذى لعبه اليهود فى توثيق علاقات المغرب الاسلامى بالمشرق عبر أوروبا من خلال تلك الوثائق التى سجلت فيما سجله أن المركبين سان جيل وسان غرنسوا شحنتا بمختلف أنواع البضائع وكانت نسبة كبيرة منها لصاب بعض اليهود وكانوا كسائر التجار المرسلين يصدرون الى افريقية عملة الفضة والمجلود والحرير وعلى الخصوص عود القرنفل والزعفران^(١١٦) .

(١١٤) دائره المعارف الاسلاميه ، فصل درهم ، ميلز ، ج ٢ ، ص ٣٢٨— ٣٢٩ وأنظر أيضا :

— Babriel Le Bras, Op. Cit., p. 298.

(١١٥) عن دورهم فى الحياه التجارية وتقريبهم للسلطة الحفصية ، انظر : ميشيل امارى ، رسالة رقم ٢٨ ، ص ٨٥—٨٣ . ملحق رقم ١٦ وأنظر أيضا :

— Brunschvig; La Berberie, Tom I,

(١١٦) اعتدت الدولة الحفصية ايضا فى دخلها هذا على الجباية الداخليه خاصه من الارباب والبدو على يد وزارة خاصه تعرف باسم وزارة العمود ، انظر ، العامرى ، تاريخ المغرب ، ص ٢٠—٢٢ ، ١٧٣—١٧٤ . وغالبا ماكانت هذه الضرائب سبب مشاكل بين الحكومه والقضاة والمكاسين ، مثل ما حدث فى عهد السلطان أبو فارس عبد العزيز ، على يد قاضى القيروان أبو عبد الله بن نسعب عندما شكوا اليه القبروانيين من ظلم المكاس بسبب فداحه المكس حيث قال : « ليس فى الشريعه مكس » وضرب المكاس وطيف به فى شوارع المدينه ، وبرفع الامر الى السلطان الحفصى أمر بعزل القاضى وقال : « هذا لا يصلح للولاية » . نأخذت الدولة تدابير اخرى لحل تلك المشاكل حيث أمر السلطان نفسه باستقاظ صربيه المكس من الاسواق التالى ذكرها ومقدار مكسها :

ولم يكن غريبا على الدولة الحفصية التي كان النشاط التجاري بها يمثل جزءا كبيرا من دخلها حتى أنها خصصت له ادارة خاصة تعرف بالادارة القمرية المعتمدة في ميزانيتها على الدخول الوفيرة الناتجة من التجارة والقرصنة . فكانت تعمل على تشجيع التجارة ، وتعفى الحبوب من الضريبة ، وتمنح التجار الاجانب حقوق التصدير للبضائع ، معفاة من الضرائب ان كانت بضائعهم الى تونس تتساوى فيها قيمة الواردات مع قيمة الصادرات . أما اذا زادت قيمة الصادرات على الواردات فتكون نسبة الضريبة ٥٪ ، وتعفى هذه الادارة الصفقات التي تعقد داخليا مع الاجانب من الضرائب . وكانت تشجع البضائع المحلية لتتنشط حركة الانتاج ، وتمنح تسهيلات كبيرة في تصدير بضائعها ذات القيمة العالية خارجيا ، حتى أن دخل القمرية في العهد الحفصي كان يقدر سنويا بنحو ١٧٠ ألف دينار . وهو وان كان غيه مبالغة الا أنه يسجل مدى أهمية هذه الادارة وانتعاش التجارة بتونس (١١٧) .

— سوق الرهاندن — ٣ آلاف دينار ذهبيا كل سنة .
— كخ من اشترى شئنا من انواع الامنعة واللباس بفرم نصف عشر الدينار .
— رجة الطعام = ٥ آلاف دينار — رجة الماشية = ١٠ آلاف دينار
— رجة الزيتون = ٥ آلاف دينار — رجة العطارين = ١٥٠ ألف دينار
— فندق الادام = ٥٠ ألف دينار — فندق الخضر = ٣ آلاف دينار .
— فندق الفحم = ألف دينار — فندق الملح = ١٥٠٠ ألف دينار .
— مجبي الاعمدة = ألف دينار — سوق القشاشين = ٢٠٠ دينار .
— دار الشغل = ٣ آلاف دينار — رزمة الصابون ٦ آلاف دينار .
— فندق البياض = ١ ألف دينار — سوق الصغارين = ٥٠ دينار .
— وعلى الطرب والمطربين ومنهم العزافين = ٥٠ دينار . وكذلك المختنين في الحفلات والفخارين وحتى الحانات لبيع الخمر .
انظر :

— Brunschvig, Ibid, Tom II, p. 239.

— Brunschvig, Op. Cit., p. 241.

ولمعرفة قدر النصاب الشرعى للمكايل فى القطر التونسى ، اعتنى الحفصيون باصلاح المكايل ، فاعتمدوا السوق الشرعى فى قدره كالتقبىز التونسى . كما أنهم أول من طبع الدينار والدرهم الذهبى التونسى الجديد المعروف بالدينار التونسى . وهناك اختلاف كبير فى قيمته حسب الفترات التاريخية ، وأهميه استخدامه ، كما أوجدوا نصف الدينار والدرهم الناصرى^(١١٨) . وضربت أيضا فى عهد الحفصيين نقود النحاس لأول مرة وكانت تعرف باسم الحندوس كما سبق الذكر .

وكان المكس يقدر عموما فى النظام المالى الموحدى بنسبة العشر فى الشريعة الاسلامية . غير أن هذا العنصر قد تراوح فى مقداره الفعلى بين ٨٪ و ٢٠٪ من ثمن البيع . ويرجع الاختلاف فى هذا التقدير الى اختلاف أنواع البضاعة وعقيدة التاجر ومدى قربه وبعده من السلطة . وقد توزع هذا القدر بنسبة ١٠٪ لاجانب ، ٥٪ للذى ، ٢٥٪ للتاجر المسلم . والتمرت الدولة حسبما يتضح من الرسائل بهذه النسبة « وأموالهم فى جميع بلاد الموحدىن لا نائبه تنوبهم ولا ضريبة تلزمهم سوى العشر المعتاد »^(١١٩) . « وعليهم أن يؤدوا ما جرت العادة بأخذه منهم من العشر على المعادات المعروفة والشرايط المعلومة دون زيادة عليهم . »^(١٢٠) .

(١١٨) وبصف د . حسن حسنى عبد الوهاب بأنهم قاموا بنجزة الناصرى الى (خبى) وهو خمسة أسداس الدرهم ، والى (خروبة) وهى أربعة أسداس الدرهم والى نصف ناصرى — معنى — $\frac{1}{6}$ والى قفصى وهو (القراط) يعنى سدس الدرهم ، النقود العربية فى تونس ، ص ٣٧ .

(١١٩) . سجل أمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٢ ، غير مؤرخة من عهد أبى يعقوب يوسف ، ص ٩ .

(١٢٠) . مشيل أمارى ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٣ مؤرخة بتاريخ ١١٢٨ م ، ص ١٣ .

(د) المعاهدات التجارية وموادها :

هذا وقد أبرمت الدولة عددا من الاتفاقيات التجارية والمعاهدات ، أو تبادلت بعض الرسائل ، حسب الظروف السياسي والاقتصادية مع بعض البلدان والتي تمنحها امتيازات خاصة تصل أحيانا الى حد الاعفاء من الضريبة المعروفة بالقبضة ، وقد ورد ذلك في رساله ترجع الى عهد عبد المؤمن حررت على يد عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الحق بن أبي خراسان الى أرك بيينة ٠ « ٠٠ وأما أمر القبض التي تؤخذ من التجار وجرت به العادة فقد هوناها وأمرنا بلطفها ورتحننا لخدامنا أن كل تاجر من بلدكم متى وصل بسلة ولم يتفق له معها أنه معافى فيها مرفوع عنه الواجب واللازم في أمرها يعيدها الى بلده على غرضه مراده ٠٠ » . وتؤكد نفس الرسالة على اعفاء بعض المواد كالخشب : « ٠٠ وقد تركنا لتجاركم جميع ما يخرجون من الشب وأعفيناهم من الواجب فيه ٠٠ » (١٢١) . وهناك نظام آخر للاعفاء اذا تم البيع فيما بينهم على ظهر المركب أو عند وصول المراكب الى احدى الموانئ المسموح بالرسو فيها ولم تنشأ المركب تفريغ أو بيع بضائعها غيبسقط عنها العشر (١٢٢) .

وهناك من النصوص الواردة في معاهدة أبرمت بين الدولة الحفصية وبيزة ما يشير الى أن أبي فارس عبد العزيز الحفصى وقع في عام ٨٠٠ هـ — ١٣٩٧م بينه وبين تجار بيزة معاهدة طويلة الاجل تقضى باعفاء صادراتهم من الذهب والفضة والاحجار الكريمة من أداء الضريبة المقررة ، كما أعفيت من نفس الضريبة صادرات افريقية من الرصاص ، مما أدى الى انخفاض

(١٢١) ميشيل أماري ، المصدر السابق ، رسالة رقم ١ ، مؤرخة في شهر جمادى الاولى سنة ٥٥٢ هـ ، في عهد عبد المؤمن ، ص ٦٠ — ٦١ .
(١٢٢) ميشيل أماري ، المصدر السابق ، رسالة رقم ٥ ، ص ٢١ .

• مقدار الذهب الداخل الى افريقية (١٢٣) •

وقد توفرت لدى مجموعة من المراسلات التجارية المتبادلة بين
الحفصيين وبيزة ذيلت رسالتي بنصوص بعضها لاهميتها المباشرة
بالموضوع • وتتضمن هذه المراسلات عقودا أساسية — تجارية :

— من أبى يحيى زكريا الى المسؤولين في بيزة ينهى الى علمهم عقد
صلح لمدة ١٠ أعوام شمسية متوالية من جمادى الاولى سنة ٥٧١٣ هـ —
١٤ سبتمبر ١٣١٣م على شروط وأسس (الرسالة رقم ٢٩ — طويلة تمتد
من ص ٨٦ — ٩٧) •

— عقد تجارى من عهد أحمد بن تفرجين لمدة ١٠ أعوام شمسية من
١١ ربيع الثانى ٥٧٥٤ هـ — ١٦ مايو ١٣٥٣م على أسس وشروط (الرسالة
رقم ٣٠ — طويلة أيضا تمتد من ص ٩٨ — ١١١) •

— عقد صلح وتقويض بالعمل المشروط طول حياة السلطان — أبى
هارس عبد العزيز — من تونس في ربيع الاول ٨٠٠ هـ — ١٤ ديسمبر
١٣٩٧م (الرسالة رقم ٣٤ ، من ص ١٢٣ — ١٣٦) •

وبين هذه العقود تشابه واضح في الاسس والشروط كأساس للعلاقات
التجارية والدينية والاجتماعية ، وتقدير مدى العقوبة على المخالفات لتلك
الشروط (١٢٤) •

وللأسف لم يرد ذكر المشرق الاسلامى في هذه المراسلات الا في
انشارات مادرة • ومع ذلك ، فان الحركة التجارية بين المغرب والمشرق

(١٢٣) انظر الملحق رقم ١٥ ،

(١٢٤) انظر الملحق رقم ١٦ •

الاسلاميين في العصر الموحدى تبدو أكثر وضوحا من استعراض أنواع السلع الرئيسية المتبادلة .

فأسواق الصبوب التي راجت داخليا بين الحواضر والمدن تركزت في ثلاثة نيارات : أولا : من مصر نحو ليبيا وبرقة غربا . وخليج عدن والخليج العربى شرقا ومنها الى بغداد ، ثانيا : بلاد الشام ومنها نحو الجزيرة العربية ثم الى بغداد ، ثالثا : شمال أفريقيا كله من القيروان الى باجنا وتونس حيث يخرج حوالى ألف حمل جمل ، وقمح المغرب نحو الاندلس وصقلية ، وبالطريق البرى في اتجاه سجلماسة جنوبا نحو الصحراء .

ويعتبر الزيتون من أهم الصادرات الافريقية خاصة في تونس . وهو من أهم المحاصيل الزراعية في حوض البحر المتوسط وله دور اقتصادى هام في حياة شعوب تلك المنطقة . ويزرع في مناطق الكثافة السكانية في تونس وصفاقص التي تعتبر من أهم الموانئ لتصدير زيت الزيتون الى مصر والمغرب وصقلية بحيث كانت السفن تقصد صفاقص « فخرسى في أوحالها عند الجزر ثم تصلها وقت المد حاملة اليها التجار والاموال من كل جهة قصد ابتياع زيتها » (١٢٥) . وتعتمد على هذا الزيت صناعة الصابون وزيت التجميل وأهم مراكزه ليبيا وافريقية ومنها كانت تسوق في الحوض الشرقى للبحر المتوسط .

ومع غترات الاضطرابات في تونس ، حلت البندقية محلها في نقل الزيت الى مصر وجزيرة كريت ، وذكر شاهد عيان في رحلته أن « السفن الايطالية كانت تحمل الزيت من جزيرة جرية الى الاسكندرية » (١٢٦) . ولتوافر انتاج تونس من الزيتون انخفض سعره فقد ذكر ابن حوقل :

(١٢٥) نجاة باتسا ، التجارة في المغرب الاسلامى ، ص ٤٥ .

— Brunschvig, Op. Cit., Tom II, p. 262.

(١٢٦)

« كان يباح ستون وسبعون قفيزا بدينارا » (١٣٧) . ولا تزال زراعة الزيتون وزيته تلقى من العناية والرعاية بهذا الاقليم أكثر من أى اقليم في البحر المتوسط .

ويلى الزيتون في مجموع الثروة الزراعية المصدرة الكروم الطازج أو المجفف وأجود أنواعه بدمشق وصعيد مصر ومالقة في الاندلس ، وكانت معاصره منتشرة في مناطق كثيرة من المغرب ومصر ورغم تحريم الاسلام للخمور ، وأنتى كانت تصدر من الساحل الافريقي ودمياط الى أوروبا (١٣٨) .

وتعتبر التمور من الحاصلات الزراعية الهامة التى تداولتها التجارة البحرية ، فهو ذات منبت عراقى ، وأدخل مع الفتوح الاسلامية الى الشام ومصر والجنوب التونسي حتى الصحراء المغربية ومنها الى الاندلس . وتعتبر بلاد الجريد من أهم مناطق تصديره ، ويذكر البكرى في تمر توزر : « وانتاجها من التمور أخصب الانتاج بافريقية ويخرج منها كل يوم ألفا حمل الى كافه الجهات » (١٣٩) . ولكثرة الانتاج كان يباع أحيانا وقر الجمل بدرهمين « وفي وادى درعة يكون التمر رخيصا جدا ، حتى ربما يبيع في بعض السنين الجيدة حمل الجمل بنصف دينار » (١٣٠) .

ولعب التمر أيضا دورا هاما في التجارة الصحراوية حيث كان يحمل

(١٣٧) ابن حوقل ، صورة الارض ، ص ٤٧ .
(١٣٨) ابن مباتى ، كتاب قوانين الدواوين ، جمعه وحققه الدكتور عزيز سوريال عطية ، القاهرة ، ١٩٤٣ ، ص ٢٢١ . وانظر أيضا : القلقشندي صبح الاعشى ، ج ٣ ، ص ٣٨٦ . وراجع أيضا : د . محمد عبد الهادى شعيرة الاسكندرية ، من الفتح العربى الى نهاية العصر الفاطمى ، مقال في الكتاب الذى أصدرته غرفة الاسكندرية التجارية ١٩٤٩ ، ص ٩٠ . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٩٦ .
(١٣٩) البكرى ، المسالك والممالك ، ص ١١٨ .
(١٤٠) الادريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢١ ، آدم ميتز ، الحضارة الاسلامية ج ٢ ، ص ٣٠٣ .

في القواغل اُنتى تسير من شمال افريقيا الى بلاد السودان عبر الصحراء ،
وكانوا يعودون بسبى العبيد والذهب ، وكان أكبر مركز لتجارة التمر مدينة
سجلماسة الواقعة في جنوب مراكش (١٣١) .

كان الشمع من المواد التي تصدرها افريقية من تونس بكثرة ، ويليهِ
الملح الذي كان يصدر بكثرة الى السودان وأوربا ، واحتكرت البندقية
تجارة الملح بدليل ما صرح به أحد نوابها بتونس سنة ٥٧٩٣هـ - ١٣٩١م
مخاطبا السلطان أبى العباس الحفصى قائلا : « ان جمهوريتنا لا تريد أن
تستورد من بلادكم غير الحبوب والملح » (١٣٢) . وقد التزمت البندقية عن
طريق الاتفاقات بتوريد الرصاص من تونس مع الاعفاء من الضرائب .

ونضيف الى تلك المنتجات الزراعية والصناعية التي كانت من السلع
الرئيسية لتجارة بين المغرب الاسلامي والمشرق تجارة التوابل والشب .
وكانت تسنورد من الشرق عبر مصر وتحفظ في الفنادق قبل تصديرها الى
أوربا ، وكانت لها سوق نافقة في الغرب الاوربي غمى تصلح للطعام ولصناعة
العطور والصبغة والصيدلة وفي مقدمتها حب الفلفل والزنجيل والقرفة
(الدارصيني) وهى مواد لا غناء عنها . وكان حب الفلفل (أو كما يسمونه
المغاربة ايزار) يستخدم لشدة الاقبال عليه كعملة في المفاوضات . ومن بين
السلع الاسلامية المطلوبة الزعفران والنيلة ويستوردان من الهند والعراق
والشام وبلاد الجريد . واستعمل المغرب الاسلامى - القرمز وكان يصدر
منها الى الاندلس (١٣٣) .

(١٣١) المقدسى ، احسن التقاسيم ، ص ٢٣٠ . الادريسي ، نزهة
المشتاق ، ص ٤٠٦ ، ٢١ .

— Brunschwig, Op. Cit., p. 203.

(١٣٢)

(١٣٣) نجاه باشا ، المرجع السابق ، ص ٦٥ . وليبان مدى أهمية تجارة
الفلفل يذكر السفير البندقى للسلطان الغورى رعاية التجار البنادقة المقيمين
في دمشق بسبب ما يتعرضون له من مظالم من نواب وامراء الشام ويقول :

ومن مواد تجارة المغرب مع المشرق سمك التين ويصاد في سواحل المغرب وأسيايا المقابل لها ، وخصوصا في مدينة سبتة حيث يجفف ويبيع . كذلك كان الطين — والمقصود به تين — يحمل الى مختلف البلاد دانيها وقاصيها . ويعتبر من أغلى الهدايا حيث كان يتحف به الملوك والاشراف الكبار ، وكان الرطل منه يباع في مصر والمغرب بدينار . وكذلك كان يصدر من المغرب الى المشرق بصفة خاصة من طليطلة الى مصر والشام والعراق (١٣٤) .

وكان الاوربيون يتجرون في ملح النوشادر كمادة كيمياوية هامة مصدرها العراق وينقل عبر الشام ومصر وصقلية ، ثم الزئبق الذي يكثر وجوده في المغرب ، ويتفر في مدينة قرطبة بالاندلس (١٣٥) . ويزيد السدمشقي . » ان أحسن الزئبق ما جلب من المعدن الذي بقرب طليطلة « (١٣٦) .

يضاف الى ذلك التسب ، الذي أعفى بسبب أهميته من الضرائب . وكان المرجان من المواد الهامة في تجارة غرب المتوسط الى المشرق ، وكان يجاد من سبتة وما حولها ، وهو صعب الاستخراج ، ولكن ما يستخرج ذو قيمة مادية تساوى من العشرة دراهم الى العشرة آلاف درهم (١٣٧) .

» . ومن ذلك فرض الجهارك على نجارنا شراء ٥٣٠ حلا من الفلفل بسعر مرتفع علاوة على حولتنا العادية وهذا اجراء لا يمكن احتماله لانه سبب لنسا خسارة فادحة لتجارنا » . انظر ، نعيم زكى فهمى سليمان ، طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب أواخر العصور الوسطى ، رسالة دكتوراه ، جامعة القاهرة ١٩٦٨ ، ملحق رقم ٦ ، ص ١٨ — ١٩ من الملاحق (تعليقات الى السفير بندرينو ساتودو — سفير البندقية الى السلطان الاشرف قانصوه الغورى ، ٢٥ أكتوبر ١٥٠٢ البندقية) .

(١٣٤) آدم ميتر ، المصدر السابق ، ص ٣٠٧ — ٣١١ .

(١٣٥) الادريسي ، المصدر السابق ، ص ٢١٢ — ٢١٣ .

(١٣٦) الدمشقي ، محاسن التجارة ، القاهرة ، ١٣١٨ هـ ، ص ٢٩ .

(١٣٧) الادريسي ، المصدر السابق ، ص ١١٦ .

وكانت السفن الاوربية تصل الى ميناء الاسكندرية ودمياط محملة بالفراء والجوخ وتعود موسقة بالبخور والخزف والاقمشة^(١٣٨) . ومن المواد الهامة الخشب اللازم لصناعة السفن وأعمال النجارة والاختشاب كمادة تجارية هامة كانت تتجمع في مدينة الاسكندرية خاصة خشب الصنوبر ومنها ترزح الى مصر والشام وصقلية والثغور المتوسطية . ومن أفضل أنواع الاختشاب المستوردة الاختشاب الصنوبرية التي كانت تستقطع من غابات في طرطوشة وقصر أبى دانس بالاندلس ، ولخشب الصنوبر حمرة خاصة في لونه ومن جودته لا يتأثر بالسوس^(١٣٩) . وقد اقتصت الدولة الموحدبة في استيراده للمصالح الهامة مثل البحرية وكان الفائض يعرض للبيع بسعر تحدده الدولة داخليا .

وكان حظ العالم الاسلامى من المعادن قليلا^(١٤٠) ، ولضرورته في تنقية المياه وغير ذلك من الاحتياجات اهتمت الدولة باستيراده سواء كمادة خام أو مطروقا ، وكانت أهم مصادره الهند في الشرق كما كان يتوفر في اسبانيا وبعض الاقطار الاوربية . ومن أشهر المصنوعات الفولاذية السيوف بالهندية والسيوف الافرنجية ، التي كانت ترد الى العالم الاسلامى عن طريق الاندلس وأوروبا^(١٤١) .

ويصدر زيت الزيتون من المهدية الى جميع بلاد المشرق ، ومن

(١٣٨) د . عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٥١٦ — ٥١٧ .
(١٣٩) الحمري ، صفة جزيرة الاندلس ، ص ٩٨ ، ١١١ ، ١١٥ ، ١٢٤ ، ١٤٥ ، ١٦١ ، ١٨١ . د . عبد العزيز سالم ، تاريخ البحرية الاسلامية في المغرب والاندلس ص ٥٧ — ٥٨ .

(١٤٠) د . عبد العزيز سالم ، المرجع السابق ، ص ٥٩ .

(١٤١) البكرى ، المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب ، الجزائر ١٩١١ ،

صفاقص وقابس وبرقة^(١٤٢) . الفستق من قفصة الى مصر والاندلس
وسجلماسة ، والجوز من سطيف الى مصر . الثياب والعمام السوسية ،
الثياب الحريرية من قابس والصوفية من أغمات وريكة^(١٤٣) . وتعود
المراكب من الاسكندرية والمشرق محملة بجلود النمر والبقر الواردة من
برقة^(١٤٤) . وكان يحمل من طرابلس الى مصر الكتان والعسل والقطران
والسمن^(١٤٥) . يضاف الى ذلك المراكب المحملة بالزيت من اشبيلية نحو
سلا والاسكندرية ثم المشرق . ومن جبان الزعفران ، الوبر والجلود ومن
سرقسطة الفراء ، ومن المرية أقمشة الحرير ، ومن شاطبة الورق ، ومن
قرطبة الزئبق ومن شواطئ الاطلس العنبر^(١٤٦) .

(د) سلاطين الماليك ودورهم في العلاقات التجارية :

وحرص سلاطين الماليك على تشجيع النشاط التجارى من ميناء
الاسكندرية في كلفة الاتجاهات ، وظهر هذا واضحا من الامان الذى أعلنه
السلطان قلاوون وجاء فيه : « .. ومن يؤثر الورود الى ممالكنا أن أقام أو
تردد .. فنعزم عزم من قدر له في ذلك الخير والخيرة ، لانها في الدنيا
جنة عدن لمن قطن ومسلحة لمن تغرب عن الوطن .. فمن وقف على مرسومنا
هذا من التجار المقيمين باليمن والهند والصين والسند وغيرهم فليأخذ

(١٤٢) الادريسي ، نزهة المشتاق ، ص ١٠٩ . ابن حوقل ، المصدر
السابق ، ص ٧٢ .

(١٤٣) الادريسي ، نفس المصدر ، ص ١٠٦ .

(١٤٤) الادريسي ، نفس المصدر ، ص ١٢١ .

(١٤٥) الادريسي ، نفس المصدر ، ص ١٧٦ .

(١٤٦) الادريسي ، نفس المصدر ، ص ١٣٦ ، ١٧٨ ، ١٩٢ ، ١٩٩ ، ٢١٣

وأنظر أيضا : العنزي (أحمد بن عمر بن أنس المعروف بابن الدلائل) ص ٤٧٨ هـ /
٩٨٨ م) ، برصيع الاخبار وتنويع الآثار والبستان في غرائب البلدان والمسالك
الى الممالك ، نشر عبد العزيز الاهواني ، مدريد ١٩٦٥ ، ص ٢٢ ، ٩٥ . د .
سالم ، تاريخ البحرية الاسلامية في المغرب والاندلس ، ص ٦٢ - ٦٤ .

الاهية في الارتحال الينا ليجد الفعال في المقال أكبر ويرى احسان يقابل في الوفاء بهذه العهود بالاكتر «١٤٧» . فكثُر وفود التجار من الشرق والغرب على السواء بدليل عقد عدد كبير من المعاهدات التجارية مع الجمهوريات الايطالية وصقلية وقشتالة وأرغونة غربا ، بل ومع جزيرة سيلان شرقا (١٤٨) .

ويمكن أن نستنتج توثق العلاقات الودية بين الدولة الحفصية ومصر الملوكية من الرسائل المتبادلة بين سلاطين المماليك في مصر والحفصيين في تونس ، بحيث قامت الدولة الحفصية بدور الوساطة لدى مصر لصالح التجار الاجانب من أجل تحقيق مطالب تجارية للمفرنج الفرنتيين في المرائي المصرية أسوة بما حصل عليه البنادقة من امتيازات (١٤٩) . مع خضوع هؤلاء للتنظيمات التجارية في مصر ومع تعهد مصر بتوفير الامن في اطار ما هو من علاقات تجارية .

(١٤٧) المقرئى ، السلوك ، ح ١ ، ص ٧١٣ .

(١٤٨) ميشيل أمارى ، المصدر السابق ، انظر :

١ — رسالة رقم ٣٧ موقعة بتاريخ ٢٢ سبتمبر ١٤٢٢ م في عهد السلطان برسباى ، ص ١٦٥ — ١٦٨ .

ب — رسالة رقم ٣٩ موقعة بتاريخ ٢٣ ذى الحجة ٨٩٤ هـ في عهد السلطان قانباى ، ص ١٨١ — ١٨٣ .

ج — رسالة رقم ١٤ موقعة بتاريخ ١٠ جمادى الثانية ٩٠١ هـ / ٢٦ فبراير ١٤٩٦ م ، في عهد السلطان قانباى ، ص ٢١٠ — ٢١٣ .

د — رسالة رقم ٤٢ موقعة بتاريخ ١٨ ذو القعدة ٩١١ هـ / ١٢ أبريل ١٥٠٦ . في عهد السلطان قانصوه الغورى ، ص ٢١٤ — ٢١٧ .

(١٤٩) نعيم زكى فهمى ، طرق التجارة الدولية ، ص ٣٧ حيث يقول : « . . وبعد مفاوضات ناجحة استأنف تجار جنوة أعمالهم التجارية في مصر والشام عام ١٤٧٤ م وفتحت الوكالة الجنوبية أبوابها ، وأعيدت لهم فنادقهم بالاسكندرية وببيروت ودمشق وأعيدت السلطات قناصلهم كممثلين لهم ولتجارهم » . انظر ملحق رقم ١٩

الفصل السادس

الصلات الثقافية والفنية بين

الخلافة الموحدية والمشرق الاسلامى

- ١ - الاصول الفكرية للدعوة الموحدية
- ٢ - غقهاء الفكر الصوفى المغاربة فى المشرق •
- ٣ - علماء مغاربة عادوا الى المغرب •
- ٤ - الصلات الفنية •

العلاقات الثقافية والفنية بين الخلافة الموحدية

والمشرق الاسلامي

(١)

الاصول الفكرية للدعوة الموحدية

(أ) أسس الدعوة :

تضاربت الآراء حول ما ألفه صاحب الدعوة الموحدية من مصنفات تتعلق بالاصول الفكرية لتلك الدعوة . ومع ذلك فان الخط الرئيسى في فكر ابن تومرت ينتظم فيما أعلنه من ايثاره للمذهب الاشعرى المرشدى وأخذ به عصمة الامام عند غرقة الامامية .

وكان ابن تومرت قد التقى في الرحلة المشرقية بكل من الشيخين الهراس والطرطوشى^(١) ، وعلى حد قول ابن خلدون التقى في المشرق بأئمة الاشعرية « واستحسن طريقهم في الانتصار لعقائد السلفية والذب عنها بالحجج العقلية .. وذهب الى رأيهم في تأويل المتشابه في الآى والاحاديث .. وحملهم بالاخذ بمذاهب الاشعرية في كافة العقائد » . وفي ذات الوقت، يشير ابن خلدون في معرض حديثه عن ابن تومرت الى رأيه في عصمة الامام فيقول : « .. وكان من رأيه بعصمة الامام على رأى الامامة من الشيعة ،

(١) الهراس : هو أبو الحسن على بن محمد بن على الفقيه الشافعى ، كان يدرس بالنظامية ببغداد توفى سنة ٥٠٤ هـ . والطرطوشى : هو أبو بكر محمد بن الوليد ولد بطرطوشة بالاندلس سنة ٤٥١ هـ ، رحل الى المشرق للعلم سنة ٤٧٦ هـ وجال ببغداد والبصرة ودمشق والقاهرة وأستقر في الاسكندرية وأقام بها حتى وفاته بها سنة ٥٢٠ هـ . انظر : ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٢٢٦ . ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٢ ، ص ٣٧ .

وَأَلَّفَ فِي ذَلِكَ كِتَابَهُ فِي الْإِمَامَةِ الَّذِي افْتَتَحَهُ بِقَوْلِهِ «عَزَّ مَا يَطْلُبُ» (٢).

ومن المعروف أن القرن الخامس الهجري الذي بدأت في نهاية رحلة ابن تومرت الشرقية قد شهد بالذات معارك انتصار وهزيمة المذهب الشافعي أمام المذاهب الأخرى . ومن هذا المذهب الشافعي انبثقت الأشعرية المرشدية . فعلى يد أبي زرعة محمد بن عثمان الدمشقي (ت ٥٣٠٢هـ - ٩١٤م) غلبت الشافعية على الشام بعد أن كانت غالبية أهل دمشق على المذهب الأوزاعي . كما تغلبت الشافعية أيضا على الحنفية في العراق على يد أبي بكر الشاشي الفقيه الشافعي المعروف بالقفال (ت ٣٦٥هـ - ٩٧٨م) . وكانت الشافعية قد سبقت بهذا النصر إلى مصر منذ القرن الثاني الهجري حيث تغلبت على المذهب المالكي ، غير أن نصرها هذا لم يكن نهائيا . فقد تقاسمت المالكية والشافعية حلقات الفقه في مصر في المسجد الجامع فكانت لكل منهما خمس عشرة حلقة ، ولأصحاب أبي حنيفة ثلاث حلقات (٣) . ثم قدر للمذاهب السنية المذكورة أن تنسحب إلى خارج أطراف الحاضرة المصرية زمن الفاطميين . فاحتفظ الصعيد بمذهبه المالكي ، وكان للمالكية بالاسكندرية مدرستها أيضا . بينما استمر الشافعية في ريف مصر عموما إلى أن تمكن الأيوبيون من الانتصار لمذهبهم الشافعي نهائيا .

وإذا كانت المالكية في المشرق لم تحظ بمركز الصدارة في الفقه الإسلامي وكان نصيبها لايزيد في قليل أو كثير عن المذاهب الفقهية الأخرى ، وكان للمذهب الشافعي الغلبة بين المذاهب السنية الأخرى ، فإن المذهب

(٢) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ٢٢٦ .

(٣) ابن سعيد المغربي ، المغرب في طي المغرب ، ص ٢٤ .

المالكي لم يترك في الغرب الاسلامي مكانا لمذهب آخر. ويعبر المقدسي عن ذلك بقوله : « أما في الاندلس فمذهب مالك وقراءة نافع ، وهم يقولون لا نعرف الا كتاب الله وموطأ مالك ، فان ظهروا على حنفي أو شافعي نفوه ، فان عثروا على معتزلي أو نيسعي أو نحوهما ربما قتلوه » (٤) .

فهك كان تعدد المذاهب في المشرق الاسلامي وراء الثورة المذهبية في فكر ابن تومرت ، أم أن الاحتكار المالكي للفقه المغربي كان المنطلق لهذه الثورة ؟

وأميل نسخصيا الى الاخذ بالشرط الثاني من السؤال استنادا الى أن الثورة المذهبية التي ذهب اليها المهدي في منهجه الفقهي قد استمدتها في التشرق من مذهب الاشاعرة المرشدية الذي لم يسبق للمغاربة أن ألما به . ثم ان علم الكلام الذي بنى عليه ابن تومرت دعوته رأى فيه فقهاء المالكية سببا لاختلال العقيدة كما رأوا عدم الخوض في التوحيد والاقتداء بالسلف في قبول النصوص على علاقتها واقرار المتشابهات كما جاءت والايمان بها كما هي (٥) .

(٤) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٢٣٦ . وعن وصول المذهب الشافعي الى المغرب وتقلصه من الاندلس نذكر : « . . في منتصف القرن ٣ هـ على يد قاسم بن سبار القرطبي (ت ٢٧٦ هـ) حيث سعى بعض العلما الى نشره امثال بقى بن مخلد (ت ٢٧٢ هـ) ، ومع زيادة رحلة الشافعيين من المشرق الى الاندلس ادى الى انتشار المذهب خاصة على عهد الحكم المستنصر الذي كان يشجعهم مثل : ابي الطيب محمد بن ابي بردة (ت ٢٧١ هـ) ولكن أمام سيطرة المذهب المالكي ومحاربة فقهاء لهؤلاء الوافدين ، تقلص المذهب الشافعي الى حد كبير ، وربما ادى ذلك الى رحيل الشافعيين عن طريق المغرب بعد اضطهادهم أو التجأهم الى المغرب . انظر : انخل بالنبا ، تاريخ الفكر الاندلسي ، ص ٤٣٦ . راجع أيضا ، د . عباس الجراي ، الموحدون ، ص ١١٠ ؛ (٥) الجراي ، الموحدون ، ص ٨٦ .

وبذهب بعض الباحثين الى أن هذه الاوضاع أدت الى قيود فرضتها الدولة حفاظا على مكاسب تلك الطبقة الناشئة ، مما دعا الى اتخاذ تدابير صارمة أفتى بها علماء المالكية ، منها احراق كتب الغزالي لا سيما كتاب « احياء علوم الدين » لاشتماله على كثير من المسائل الكلامية ، ومنها الزام الامير المرابطي (على بن يوسف بن تاشفين) بهذه الفتوى الى حد التهديد بسفك الدماء ومصادرة مال من يضبط عنده هذا الكتاب^(٦) .

على أن ثورة ابن تومرت الفقهية ما تلبث أن تنتصر على خصومها فقهاء المالكية ، ويحيى هذا الانتصار مخالفا لما حدث في الشرق عندما تذبذب ميراث النصر والهزيمة للاشاعة في معاركهم التي خاضوها ، ولهذا فان الثورة الموحدية تعنى من الوجهة التاريخية حادثا خطيرا اصوله أعمق من مجرد العلاقة الفقهية بين المذهبين وانما تمتد الى أعماق الفكر المذهبي في المجتمعات المغربية وترتكز أساسا على ما قام من علاقات مذهبية في تاريخ المغرب الاسلامي حتى انتصار المالكية وتغلبها على غيرها من المذاهب .

(ب) الاعتزال :

ولعل أول خيط في الاصول المذهبية لدعوة ابن تومرت ما يتعلق بفكر:

(٦) اصدر هذه الفتوى المذكورة فقهاء الاندلس وعلى رأسهم ابن حديد قاضي قرطبة ، وان كان بعض فقهاء المغرب لم يسابروهم فيها ذهبوا اليه من انكار فكر الغزالي . ومن بين هؤلاء الفقهاء المغاربة أبو الفضل بن النحوى الذى رأى أن الغزالي ساعد الدولة المرابطية ووقف الى جانبها . (المراكشى ، المعجب ، ص ١٧٢ — ١٧٣) . وانظر ايضا : ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ٤ ط بيروت ١٩٦٧ ، ص ٥٩ . ابن الخطيب ، اعمال الاعلام ، القسم الثالث الدار البيضاء ، ١٩٦٤ ، ص ٢٥٣ — ٢٥٦ . ابن القطان ، نظم الجبان ، ص ١٤ . مجهول الطل ، ص ٨٥ . وايضا : د . سالم ، المغرب الاسلامي ، ص ١٣٨ . د . سالم ، المغرب الكبير ، ط ١٩٦٦ ، ص ٧٣٨ — ٧٣٩ ، ٧٤٢ — ٧٤٥

الاعتزال عامة وطوره المغربى على وجه الخصوص * ويظهر ذلك واضحا من الربط بين المدخل الى تحقيق الدعوة الموحدية ومقولة شيوخ المعتزلة واصل بن عطاء فى قول لاحد دعائه : « .. الزم سارية المسجد سنة تصلى عندها حتى يعرف مكانك » ثم افتم بقوله الحسن سنة ، ثم اذا كان يوم كذا! وكذا من شهر كذا! غابتدىء فى الدعاء للناس الى الحق » (٧) .

انتشر الاعتزال فى المغرب الاقصى منذ فترة مبكرة على يد عبد الله بن الحارث مبعوث واصل بن عطاء^(٨) ، وأكبر دليل على ذلك قبيلة أوربة التى كانت على مذهب المعتزلة * ثم انتشر المذهب خصوصا فى افريقية «تونس» التى أصبحت مركزا للدعوة^(٩) فى هذا العصر * ولم ينتشر الاعتزال بين عموم البربر لاجسامهم بطبيعتهم عن تقبل التأويلات النظرية والتدقيقات العقائدية التى جاء بها المعتزلة^(١٠) ، هذا فضلا عن اتهام المالكية

(٧) البلخى ، مقالات اسلامية فى كتاب فضل الاعتزال ، ص ٦٧ . محمود اسماعيل ، المعتزلة فى المغرب ، ص ٢ — ٤ .

(٨) ويورد الشهر ستائى فى الملل والنحل عن المعتزلة ما يلى : « .. وبالمغرب لان منهم شرذمة قليلة فى بلد ادريس بن عبد الله الحسنى الذى خرج بالمغرب فى ايام جعفر المنصور ويقال لهم الواصلية ، واعتزالهم يقوم على اربعة فواعد : الاولى بنفى صفات البارى تعالى من العلم والقدرة والادارة ، والحياة ، والثانية القول بالقدر ، والثالثة القول بالمنزلة بن المنزلتين والرابعة قوله فى افريقيين من اصحاب الجمل واصحاب صفين . ان احدها مخطىء لا بعينه ، وكذلك قوله فى عثمان وخازليه ان احد الفريقين فاسق لا محالة كما ان احد المتلاعنين فاسق لا بعينه » (ج ١ ، ص ٥٧ — ٦١) .

(٩) البكرى ، المغرب فى ذكر بلاد افريقية والمغرب ، ص ١١٨ .

(١٠) محمود اسماعيل ، المرجع السابق ، ص ٧ .

بالزندقة^(١١) . ولكن مراكز المعتزلة نمت في المغرب الأقصى (الدار البيضاء ، طنجة ، ويليلى ، أيزرج)^(١٢) الى حد أن اتسمت — على حد قول د . محمود اسماعيل — بسماوات الامارات المستقلة . وبلغ عددهم وفقاً للإحصاءات التى أوردها المؤرخون الى ٣٠ ألف معتزلى^(١٣) . وقد دفع الاعجاب بهذه القوة المغربية الاعتزالية شاعر المشرق صفوان الانصارى المعتزلى الى الاشادة شعراً بزعيم واصلية المغرب فيقول :

له خلف شعب الصين فى كل ثغرة

الى سوسها الاقصى وحلف البرابر .

رجال دعاة لا يقل عظيمهم

تهكم جبار ولا كيد ماکر^(١٤) .

وإذا كان المعتزلة فى تونس قد تعرضوا لمحنة كبيرة لصالح المالكية التى تأخذ بظاهر القرآن وترفض التأويل وقرار المتشابهات ، الا أن المالكي فى رياض النفوس يؤكد ميل بعض فقهاء المالكية لمبادئ المعتزلة . وبلغ الصراع الفكرى بين الطرفين مداه فكفروا بعضهم بعضاً ، وتبرأ المعتزلة من مخالفيهم حتى ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم^(١٥) ، ولكن محنة الاعتزال فى افريقية يعوضها انتصار أصحاب المذهب فى الشرق حيث أصبح الاعتزال

(١١) حسين مؤنس ، مقدمة رياض النفوس ، القاهرة ، ١٩٥١ ، ص ١٠ — ١٣ . الدباع ، معالم الايمان ، ج ٢ ، ص ١١ . آدم ميتز ، الحضارة الاسلامية ، تعريب د . أبو ريده ، ج ١ ، ص ٣٧٥ .
(١٢) د . سعد زغلول عبد الحميد ، تاريخ المغرب العربى ، ص ٣٣٧ . وايزرج : مدينة تلى تاهرت .

(١٣) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ١٢١ .
(١٤) الجاحظ : البيان والتبيين ، ج ١ ، ص ٢٥ . محمد بن تاويت ، الصادق عفيفى ، الادب المغربى ، ص ١٦٠ .
(١٥) المالطى ، التنبيه والرد على أهل الاهواء والبدع ، ص ٤٢ . المالكي رياض النفوس ، ص ١١٤ ، ١٢٠ — ١٢١ .

مذهب دولة بنى العباس الرسمى فى خلافة المأمون والمعتمد والواثق • ولما كان الاغالبية فى افريقية يتبعون بنى العباس سياسيا ، فقد كان طبيعيا أن تتبع امارتهم الخلافة العباسية روحيا ومذهبيا ، فيسود المعتزلة وترداد قوتهم عن طريق الرحلات وتقليد المناصب ، غدارت الدائرة بذلك على المالكية وتسيخهم سحنون ، واستد تنعيمهم عليه لتمسكه بالقول بعدم خلق القرآن حتى قرر فى النهاية « ألا يفتى ولا يسمع أحدا ويلزم داره »^(١٦) • ولم يبدأ انصار هذا المد الاعتزالى الا منذ أن اعتلى المتوكل ٣٢ هـ / ٨٤٧ م (دست الخلافة العباسية اذ كان سلفيا متشددا فى تطبيق السنة ، وأمتحن المعتزلة أشد الامتحان ، سواء فى داخل الخلافة أو فى الولايات الى أن اشتد بهم الامر وأنتهوا الى الفقر والتشرد فأضطروا الى التخفى والتستر^(١٧) •

ولم يخن المغرب الاوسط بمنأى عن خضم أحداث المعتزلة ، فقد شهدت فترات من تاريخه وقائع الخلاف والتقارب بين المعتزلة وبين الاباضية الرستمىة • ومن الموضوعات التى شارك الاباضية فيها رأى المعتزلة موضوع خلق القرآن وتأويل بعض آياته^(١٨) ، أما ما يتعلق بموضوعات أوجه الخلاف فمنها مسألة القدريية^(١٩) • وزاد فى هذا الخلاف

(١٦) الديباغ ، معالم الايمان ، ج ٢ ، ص ٨٦ — ٨٨ •
(١٧) الخشنى ، طبقات علماء افريقية ، ص ٢٥٧ • محمود اسماعيل ، المرجع السابق ، ص ١٨ — ١٩ •
(١٨) بل ، الفرق الاسلامية فى الشمال الافريقى ، ص ١٤٣ • نللينو ، بحوث فى المعتزلة ، ص ٢٠٤ — ٢٠٦ •
(١٩) الشهرسنانى ، الملل والنحل ، ص ٤٩ — ٥٠ • انظر ايضا : صالح بلجة ، لاباضية بالجريد ، تونس ١٩٧٦ ، المقدمة •

بين فرق المعتزلة الواصلية والاباضية الرسمية ظهور فرق أخرى باطنية اتخذت موقفا عدائيا من الامامة الرسمية عرفت بالاباضية الوهبية بسبب ثورتها على الاوضاع السياسية والاقتصادية . وقد شارك الاباضية الوهبية في ثورتها على تلك الاوضاع معتزلة المغربين الاوسط والاقصى . غير أن الغلبة كانت في النهاية للاباضية فكسرت شوكة المعتزلة وظلوا مابين مهاجر الى المغرب الاقصى أو باق في تاهرت (عاصمة الاباضية الرسمية) الى أن حل الضعف بالامامة الرسمية ، فعادوا الحرب الكلامية مع المعتزلة ، وعلى حد قول المؤرخ ابن الصغير المالكى المعاصر لتلك الاحداث اذ يقول : « اجتمعت المعتزلة والاباضية بنهر مينة لموعد جعلوه فيما بينهم للمناظرة » (٢٠) .

ولم يختلف دور معتزلة المغرب الاقصى عن اخوانهم في المغربين الادنى والاوسط ، وكما سبقت الاشارة لم يكونوا بعيدين عما كان يجرى في المشرق . وأكثر من ذلك ، فقد ارتبطوا بدعوة جديدة هي الدعوة العلوية التي قامت عليها دولة الادارسة العلوية (الشيعية الزيدية) التي قامت في عام ١٧٣ هـ / ٧٨٨ م على يد أبو العلاء ادريس بن عبد الله الاكمل بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب بعد هروبه من معركة فخ عام ١٦٩ هـ / ٧٨٦ م على عهد الخليفة الهادي العباسي ، ونزوله على قبيلة أوربة التي ساعدته وناصرته وأخذت له البيعة في مدينة ولىلى . وتمكنت

(٢٠) ابن الصغير المالكى ، أخبار الائمة الرسمية ، ص ٥٦ . ولقد دخلت هذه الفرق من الخوارج سواء الصفرية منها (نسبة الى زيادة بن محمد الاصفر) أو الاباضية (نسبة الى عبد الله بن اباض) الى المغرب في القرن الثانى من الهجرة وأسست دولتهما وأصبح مذهبهما أكثر انتشارا بين قبائل المغرب ، (انظر : د . مخنار العبادى ، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس ، ص ٤٤ — ٤٨ . محمد بن عبد السلام بن عبود ، تاريخ المغرب ، ص ٩٣) .

دولة الادارسة من بسط نفوذها من عاصمتها فاس على جل المغرب الاقصى وزاومت جيرانها من بنى يفرن وأنتزعت منهم مدينة تلمسان • ويفسر بعض الباحثين سرعة التفاف البربر حول الادارسة على هذا النحو بحيث تمكنوا من تأسيس دولتهم ، وبالرغم من حداثة عهد هؤلاء البربر بالاسلام من منطق تعظيمهم لآل البيت ، ولكن يضاف الى هذا التفسير ما يتعلق بالتقارب الفكرى بين الادارسة وما سبق من فكر اعتزالى فى شرقهم المتناثرة فى أرجاء المغرب •

بل أن دولة الادارسة ذاتها أصبحت بدورها موطئا للمعتزلة ، فقبيلة أوربة التى ساندتها كانت تدين بمذهب الاعتزال ، وأن عبد الله الكامل نفسه والد ادريس الاكبر كان يعتبر فى الطبقة الثالثة من طبقات المعتزلة (٢١) • هذا فضلا عن أن التقارب بين اسحاق الاوربى والامام ادريس الاكبر يمكن تفسيره على أساس أن الاول على حد قول جولتسهير: « يتفق على ما أقره الشيعة من أن الامام المستور ينتمى الى مدرسة العدل والتوحيد أى الى مذهب المعتزلة » (٢٢) • وبغض النظر عن مدى صحة القول بتشيع الدولة الادريسية ، فإن الاعتزال تبعا لذلك الرأى نل قائما فى المغرب على اتصال بالاعتزال فى المغربين الآخرين ، ومن ثم بمعتزلة الشرق الى أن تغلب التشيع بقيام الدولة الفاطمية (الشيعة الامامية) عام ٢٩٦ هـ / ٩٠٠ م •

(٢١) مختار العبادى ، المرجع السابق ، ص ٥٠ .

(٢٢) جولتسهير ، العقيدة والشريعة فى الاسلام ، ص ٢٢٢-٢٢٣ .

ج - التشيع :

هناك من الباحثين من يرفض الاخذ بسمه التشيع أو حتى سمة الاعتزائ في الدولة الادريسية ومنهم د . عباس الجراري (أستاذ الادب والفكر المغربي بكلية آداب الرباط) . ويميل هذا الباحث الى اعتبار الادارسة أملا من السنة المالكية وأنهم أخذوا في تشكيل حركتهم السياسية داخل نطاق الاعتزال ، وعلى حد قوله : « وان كانت تعتبر هذه الحركة اعتزالية ، ولكن الذي لا شك فيه أن الادارسة لم يكونوا من المعتزلة ولا من الامامية الاسماعيلية ولم يكن لهم مذهب معين في الشيعة وأنهم لذلك لجأوا الى السنة والى المالكية خاصة » (٢٣) .

وأيا ما كان الامر ، فان التشيع لم يلبث أن أنتشر في ربوع المغرب (٢٤) وقد فسد البعض هذه الظاهرة على أساس العصبية بأنها ترجع الى بغض القبائل البربرية للعرب ، كما فسرها آخرون على أساس مادی (اقتصادي) بأنها ترجع الى تذمر قبائل كتامة من حكم الاغلبة والعباسيين ، أو اجتماعي بأنها نعزى الى سلوك الداعية الفاطمي وسيرته في التقشف والزهد والحفاظ على مكارم الاخلاق والنهي عن قبيح العادات والاتجاه الى لبس الخشن وفنيل من اطعام الغليظ . ويستند أصحاب هذا الرأي الى أن عبيد الله المهدي اعتمد على عصبية القبائل والجند الصقالبة وولاهم مركز الصدارة في دولته (٢٥) .

(٢٣) الجراري ، الموحدون ثورة سياسية ومذهبية ، ص ٩٥ .

(٢٤) الجراري ، المرجع السابق ، ص ٩٥-٩٦ .

(٢٥) محمود اسماعيل ، المالكيون والشيعة في افريقية ، ص ٦-١٠ .

غير أن سلوك الاعتزال أو التسرع وان كان قد صادف هوى البربر من الوجهتين الاقتصادية والاجتماعية وأرضى عندهم النزعة العصبية التي أشتتسعروها في علاقتهم بالقبائل العربية ، إلا أن الامر سرعان ما تحول الى مشكلة في تصورهم الفكري للإسلام وتفسير نصوص شريعته . وكان من العسير عليهم أيضا ادراك التفسير المذهبي الباطني للسلطة عند الشيعة من حيث أن الامام يستمد سلطته من الله — مباشرة وأن روح الله تحل في الاثمة . وأستدعى الامر وقتا كافيا لتقبل المعنى الظاهري من هذا التفسير الذي يجعل للإمامة الفاطمية أساسين :

أ — العلم الدني أو الالهى الموروث عن النبي — صلى الله عليه وسلم — عن طريق علي بن أبي طالب ثم أولاده من بعده الى الفاطميين . ومن ثم القول بالامام المعصوم من الخطأ لما ورثه عن النبي من علوم دينية ، علم الظاهر وعلم الباطن أى ظاهر القرآن وباطنه ، وهما ما علمهما النبي لعلي بن أبي طالب الذي أطلع بالتالى على خفايا الكون والسر المكنون من هذين العلمين اللذين توارثهما من بعده الاثمة الفاطميين على التوالي ، فظهر الامام بينهم معلما أكبر (٣٦) .

ب — الاساس الثانى يتعلق بمسألة الوصية أو النص على ولاية العهد التى يعبر عنها د. العبادى بقوله : « أن الخلافة الفاطمية خلافة رافضة

(٦) مختار العبادى ، دراسات في تاريخ المغرب والانندلس ، ص ٥١ . انظر أيضا قول الغزالى في كتابه فضائح الباطنية للرد عليهم : « أما الباطنية فانما لقبوا بها لدعواهم أن لظواهر القرآن والاخبار بواطن تجرى في الظاهر مجرى الابواب في القشور وانما بصورها توهم عند الجهال الاغنياء صورا عليه وهى عند العقلاء والاذكياء رموزا واشارات الى حقائق معينة ، نشر د . عبد الرحمن بدوى ، القاهرة ، ١٩٦٤ ، ص ١١ — ١٧ .

لامامة أبى بكر وعمر ، وترى كما يرى الشيعة عموما أن عليا أحق بالخلافة بعد النبى عن طريق النص عليه بالاسم . فالامامة عندهم ليست من المصالح العامة التى تفوض الى نظر الامة ، وإنما هى ركن الدين والاسلام ولا يمكن للنبى أن يتركها للامة ، بل كان عليه تعيين امام لهم معصويا من الخلفاء ، وأن عليا هو الذى عينه النبى اماما بعده » (٣٧) .

ان التفسير التاريخى للمنطقى لعلاقة البربر بدعوة التشيع ، وقبلها دعوتى المعتزلة والخوارج ، يمكن تحليله بأنه كان قبولا من النمط الاجتماعى فى علاقات السلطة القبلية عند البربر . وهذا ما يفسر أخذهم أيضا فى هذا الدسد بشعائر التقديس الحركية مثل الركوع فى حضور الامام وتقبيل الارض بين يديه . ومن نفس المنطق كان رفضهم للتشيع وأنضمامهم الى فقهاء المالكية فى الثورة على الشيعة ، عندما أثقل الفاطميون بتنظيماتهم الاقتصادية على الاهالى (ضريبة التصنيع) ، وعندما تعدوا بنزاعهم حدود الصدام مع المالكية الى الصدام مع الخوارج الرستميين والمدراريين والادارسة فضلا عن الاغالبية ، وأستندوا فى ذلك

(٢٧) فى ذلك يقول د . العبادى : « ويستشهدون فى ذلك بوصية الرسول عقب حجة الوداع حيث قال : « من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم والى من والاه وعاد من عاداه » وقوله : « على منى بمنزلة هارون من موسى » . ثم يتعرض لنشأة فكرية الوصية : « ولقب على بالوصى ، بينما لقب من جاء بعده بالاثمة ومرتبة الوصاية عندهم أعلى من مرتبة الامامة وتلى مرتبة النبوة . وانتشرت الوصية بين الشيعة عامة والفاطيين خاصة ، وقالوا ان الامامة تنتقل من الآباء الى الابناء ولا تنتقل من أخ الى أخ بعد انتقالها من الحسن الى الحسين . فالاب ينص على ابنه فى حياته ، ولا يقوم النص فى الامامة على اساس تولية الابن الاكبر ، فالامام يستطيع أن ينص على أى ابن له ، فهذا أمر يخصه وحده لانه يلقى علمه ووجهه من الله » (المرجع السابق ص ٥٣-٥٤)

أساسا على عصبية قبائل كتامة وأحتراف الجندية عند الصقالبة (٢٨) .

د - أنتصار الفكر المالكي :

ومع فقدان البربر للنمط الاجتماعي من جانب الثورة المذهبية للشيعة والمعتزلة ، ولم يتبق من هذه الثورة سوى الجانب الفكرى ويتعلق بتفسير سلطة الامامة والشرعية . وهنا يغدو الفكر المالكي وثورته السلفية أكثر قبولاً وأقل تعقيداً - الامر الذى أتاح للمالكية خط انتصارها التاريخى على دعوات اعتزالية وخارجية و شيعية ، ارتبطت جميعا عند البربر بالنمط الاجتماعى فى أصول فكرهم البسيط .

وقدر لتاريخ المغرب أن يشهد فى حقبة التالية معالم انتصار المالكية التى بلغت أوجها على أيدي المرابطين . ولكن فى نطاق ما حمله البربر من ميراث الدعوات المذهبية المذكورة ، وما انصهر منها فى حياتهم البيئية أو الاجتماعية ، كما قدر لهذا التاريخ أن يشهد أيضا الانتكاسة الكبرى التى تعرضت لها المالكية ببعث ميراث الفكر الخارجى والاعتزالى والشيعى فى الدعوة الموحدية . وفى كلا الحالتين ، لم يكن يهم البربر من فكر هذه المذاهب غير الجانب الاجتماعى فى مبادئها حسبما أشرت .

وهكذا كان السبيل الاول والطبيعى الى أنتصار المالكية على الشيعة الفاطمية حيث ذهبت فى هذا السبيل الى حد الانحياز لثورة أبى يزيد بن

(١٨) محمود اسماعيل ، المالكيون والشيعة ، ص ١٠-١١ . ويذكر الدكتور محمود اسماعيل بعض تلك الاحكام المبهلة فى « اسقاط الرجم — المحضين فى الزنا ، واسقاط الصلاة خير من النوم من الاذان واطافة حى على خير العمل وعلى خير البشر ، والصلاة بالعلامة والفطر بها لا الرؤية ، وتحليل المطلق ثلاث واسقاط ايمان الحرج » .

كيداد الخارجى (٢٩) . على أن السند الأكبر فى هذا الانتصار جاء من طريق آخر هو الطريق السياسى عبر الدولة الاموية فى الاندلس ، ففى هذا العهد تحول الصدام بين المالكية والشيعة من خلاف كلامى مذهبى وصدام قبلى اجتماعى بين أنصارها الى صدام سياسى ثم عسكرى مسلح (٣٠) .

وفى هذا الصراع اعتمد الامويون فى الاندلس على قبيلة زناتة المناهضة لقبيلة كتامة التى أعتمد عليها الفاطميون ، فعمل عبد الرحمن الناصر على استمالة زناتة وبنى صالح أصحاب نكور وأتخاذها سلاحا يشهره على الفاطميين وأنصارهم صنهاجة وكتامة (٣١) . وواضح من انتقال الخلافة الفاطمية الى المشرق منذ (٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م) والتحول بسطان دولتها الى مصر أن الانتصار فى النهاية كان من نصيب الخلافة الاموية والمذهب المالكى فى الاندلس والمغرب . وفيما يتعلق بالجانب السياسى لم يثبت من النفوذ الشيعى فى بلاد المغرب غير ما كانت تمثله

(٢٩) هو أبو زيد مخلد بن كيداد اليفرنى الزناتى الخارجى ، ثار على الدولة الفاطمية فى الفترة من ٣٢٢ هـ الى ٣٣٦ هـ . وكانت له علاقات مع الخليفة الاموى بالاندلس (الناصر) الى حد تبادل السفارات مع الخليفة عبد الرحمن الناصر ورغم ذلك فشلت تلك الثورة وأنتهت بقتل صاحبها فى عام ٣٣٦ هـ / ٩٤٨ م (انظر ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ٢ ، ص ٣١٩-٣٢٢ . د . سالم ، المغرب الكبير ص ٦٢٢-٦٣١) .

(٣٠) . محمود على مكى ، التنسيع فى الاندلس ، مجلة المعهد المصرى للدراسات الاسلامية بهدرد ١٩٥٤ ، المجلد الثانى ، ص ١١٢-١١٥ .
(٣١) . د . سالم ، تاريخ المسلمين وآثارهم فى الاندلس من الفتح العربى حتى سقوط الخلافة بقرطبة ، الاسكندرية ، ١٩٨٢ ، ص ٢٨٦-٢٨٨ . د . أحمد مختار العبادى ، سياسة الفاطميين نحو المغرب والاندلس ، مقالة بمجلة معهد الدراسات الاسلامية بهدرد ١٩٥٧ ، المجلد الخامس ، ص ٢٠٥ .

امارة بنى زبرى فى الطور الاول من حكمها • بينما قابل النفوذ الشيعى لبنى زبرى فى هذه المرحلة سيطرة زناتة على المنطقة الواقعة ما بين ملوية وطنجة وهى ما تعرف بالريف • ثم كان من أمر قطع بنى زبرى الخطبة الاخليفة الفاطمى سنة ٤٤٠ هـ / ١٠٤٨ م والتحول بالدعاء للخليفة القائم بأمر الله العباسى وتحول المغرب الى المذهب المالكى •

عاد المذهب المالكى يسيطر من جديد على مسرح الاحداث فى أنحاء بلاد المغرب (٣٢) • بل صارت له فى الارض المغربية دولة كبرى هى دولة المرابطين وأملاكها فى الاندلس ، ولم تعد المملكية المغربية كما كانت مذهبا لعدد من القبائل تتطلع الى حماية امارة محلية فى أحد أطراف المغرب ، أو الى الاندلس أو حتى الى الخلافة العباسية البعيدة فى بغداد ثم فى القاهرة وفى ظل الحماية السياسية التى تكفلها دولة المرابطين القوية ، لم يعد فقهاء المملكية بعد أن امتدت دولة المرابطين الى الاندلس يرتبطون كما كان العهد فى الماضى بروابط اجتماعية مع القبائل • وعندما يمضى من عمر الدولة المرابطية أكثر من قرن لتتهار أمام ضربات الموحدين لانكاد نعثز فى المصادر التاريخية على دلائل لتفسر عوامل انهيارها السياسى ، وعندئذ نجد ملامح هذا التعليل ممثلة فى علاقات البادية التى وقع على قبائلها كاهل اندلاع الثورة الموحدية وأنتصارها السريع على الدولة المرابطية • وقد سبقت الإشارة الى أن المملكية والخوارج قد تحالفوا فى ثورة يزيد بن مخطد اليفرنى ضد الاسماعيليين العبيديين • وبعد هذا العمر الطويل

(٣٢) عن سيطرة المملكية أنظر : الخشنى ، طبقات علماء افريقية ، ص ٢٥٢ ، ٢٥٧ ، الدباع ، معالم الإيمان فى معرفة أهل القيروان ، ج ١ ، ص ٥٥ ، ٦٦ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ١٥٥ .

من تحول المالكية الى مذهب رسمي للدولة المرابطية على حساب المذاهب الاخرى بين قبائل البادية المغربية ، مالت هذه المذاهب الى التعمق أكثر في الحياة الاجتماعية للقبائل وأنتهت الى منظومة جمعت ميراث هذه الاصول المذهبية والاجتماعية . وفي هذا الصدد ، كانت قبيلة مصمودة أنموذجا مثابا للثورة على الحكم المرابطى انطلاقا من الميراث المذهبي الاجتماعي المذكور . فهم أصلا من الروافض البجلية الشيعية المنسوبين الى عبد الله البجلي الرافضى الذى كان قد قدم الى السوس ونشر هنالك مذهبه الذى توارثته أجيال القبيلة من بعده (٣٣) . وقد سار فيهم يوسف بن تاشفين المرابطى في سنة ٤٤٨ هـ / ١٠٥٦ م وقتل منهم خلقا كثيرة وأخذ أموالهم فيثا للمرابطين ، وأمرهم « باقامة العدل وأظهار السنة فيها وألزمهم الزكاة والعشر وأسقط ما سوى ذلك من المغارم المحدثه » (٣٤)

هـ — الفكر الموحدى التومرتى :

وعلى هذا النحو كان فكر ابن تومرت خلاصة هذا الميراث سواء في بادية موطنه و في غيرها من بواى الشمال الافريقى التى مر بها في رحلته المشرقية ، ووقف على ذلك أيضا في ريف مصر حيث ساد المذهب الشافعى بينما كانت المالكية في خارج البواى والقرى ، المذهب الرسمى لمجتمع المرابطين في مراکش . وهكذا اجتمع هذا الميراث الفكرى والاجتماعى الذى

(٣٣) انظر كيف دخلت قبائل صنهاجة وبطونها في الدعوة المرابطية حتى اسلمت اسلاما تابا . ابن أبى زرع ، القرطاس ، ص ١٢٤-١٢٦ ، وأهمها لمتونة الذى اراد لها الله ان تملك أمرهم على المغرب والانلس ، ثم كيف تم فتح بلاد المصابدة الروافض ص ١٢٨-١٢٩ . وعن سقوط الدولة المرابطية وأسبابها انظر : د . سالم ، المغرب الكبير ، ط بيروت ، ١٩٨١ ، ص ٧٤٢ — ٧٤٤ .
(٣٤) ابن أبى زرع ، نفس المصدر ، ص ١٢٩ .

خرج به ابن تومرت في رحلته المشرقية الممتدة زمنيا ، ويصبح الفكر الموحدي في النهاية حصيلة طبيعية لهذا التراث ، ومن ثم تنتفي الدهشة المنطقية المهيجلة بانتصار الثورة الموحدية وسقوط الدولة المرابطية (٣٥) . وكانت الاضافة المشرقية الواضحة في هذه الثورة ما يتعلق بفكرة الخلافة أو الامامة التي أطلقها ابن تومرت في طليعة ثورته بل ربما كانت المدخل الرسمي الى الصدام مع أمير المسلمين فيما جرى من حديث بين ابن تومرت وعلى بن تاشفين . فالصورة المشرقية للخلافة الاسلامية التي وقف عليها ابن تومرت لا تحتاج الى مزيد من الحديث أو التعليق . ومع واقع التردى في هذه الصورة ، ظل أمراء المرابطين يتمسكون بلقب أمير المسلمين وما يحمله من تبعية روحية للخلافة المشرقية (٣٦) .

وقد تكون اصول الاضافة المذكورة ممثلة في فكر البادية المغربية ، ولعل هذا يتضح في مخاطبة أشياخ قبيلة ابن تاشفين لزعيمهم بقولهم له : « أنت حليفه الله في أرضه وحقك أكبر من أن تدعى بالامير بل ندعوك بأمرير المؤمنين » . فقال لهم : « حاشا الله أن نتسمى بهذا الاسم إنما يتسمى به حلفاء بنى العباس لكونهم من تلك السلالة الكريمة لانهم ملوك أنحرمين مكة والمدينة وأنا راجلهم والقائم بدعوتهم ، فقالوا له : « لا بد

(٣٥) عن سقوط الدولة المرابطية يرى د . سالم في تحليل المراكشي لحالة الضعف التي أصابت دولة المرابطين بالاختلال الذي طرا على آخر دولة على بن يوسف نتيجة خاذلهم وتواكلهم وطاعتهم للنساء أنه قالة ظالمة وتحامل صريح وتجاهل لحقيقة الأوضاع السياسية ، وهذا يبرر تحيز المؤرخ المراكشي للمصامدة الموحدين وبله الى قضيتهم (المغرب الكبير ، ص ٧٤٢) .

(٣٦) حسن محمود ، قيام الدولة المرابطية ، ص ٣٣٥ — ٣٣٦ . عباس الجراري ، وحدة المغرب المذهبية خلال الناريخ ، الرباط ، ١٩٧٦ ، ص ١٨—١٩

من أسم تمتاز به » (٢٧) . و تمت الخطبة له بذلك على منابر العدوتين وأمر عماله بذلك فكتب ما نصه : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ، من أمير المسلمين وناصر الدين يوسف بن تاشفين الى الاتيخ والاعيان والكافة من أهل غلانة أدام الله كرامته بتقواه ، ووفقهم لما يرضاه ، سلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته . أما بعد حمد الله أهل الحمد والشكر وميسر اليسر ، وواهب النصر والصلاة على محمد المبعوث بنور الفرقان والذكر ، وانا كتبناه اليكم من حضرتنا العلية بمراكش حرسها الله ، في منتصف محرم سنة ست وسنين وأربعمائة ، وأنه لما من الله علينا بالفتح الجسيم ، وأسبغ علينا من نعمه الظاهرة والباطنة برود النعيم ، وهدانا وهداكم الى سريعة نبينا محمد المصطفى الكريم ، صلى الله عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم ، رأينا أن نخصص أنفسنا بهذا الاسم لئتمتاز به على سائر أفراد القبائل وهو أمير المسلمين وناصر الدين ، فمن خطب الخطبة العلية السامية فليحطبها بهذا الاسم ان شاء الله تعالى والله ولي العدل بمنه » (٢٨) .

ولكن الاخذ بهذه التبعية للخلافة العباسية في بدء قيام الدولة المرابطية وأيام قوة الدولة العباسية شيء والاستمرار فيها شيء آخر . بعد تحلل قوة هذه الدولة العباسية . وجاءت فكرة المهدي ابن تومرت بشأن نسبه النبوى تبطل الحجة المالكية التي جعلت يوسف بن تاشفين

(٢٧) ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، القسم الثالث ، ط الدار البيضاء ، ص ٢٥٣ — ٢٥٤ .

(٢٨) مجموعة الرسائل ، رسالة رقم ٥٢ ، ص ١٠٦ — ١٠٧ . مجهول ، الحل الموشية ، تحقيق علوس ، ص ١٧ — ١٨ .

لا يقدم على التلقب بالخلافة لانه ليس من السلالة النبوية • وأستكمل
ابن تومرت منظومته حين أنتقل بالاشعرية من اطارها الفقهي المذهبي
الى تعاليم المرشدة الموحدية الملزمة في التطبيق الى حد التمييز ، والبالغة
في التفسير الى حد القول بعصمة الامام •

يقول ابن تومرت عن منطق « المرشدة » في صفات الله ومن ثم في
مضمون العلاقة بين الامامة والرعية : « اعلم أرشدنا الله واياك أنه وجب
على كل مكلف أن يعلم أن الله عز وجل واحد في ملكه خلق العالم بأسره
العلوى والسفلى والعرش والكرسى والسموات والارض وما فيها وما
بينها وجميع الخلائق مقهورون بقدرته لا تتحرك ذرة الا بأذنه ليس معه
مدبر في الخلق ولا شريك في الملك حتى قيوم ، لا تأخذه سنة ولا نوم ،
عالم الغيب والشهادة ، لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ،
يعلم ما في البر والبحر ، ما تسقط من ورقة الا يعلمها ، ولا حبة في ظلمات
الارض ولا يظب ولا يابس الا في كتاب مبين أحاط بكل شيء علما وأحصى
كل شيء عددا ، فعال لما يريد ، قادر على ما يشاء ، له الملك والغنى وله
العزة والبقاء ، وله الحكم والقضاء ، وله الاسماء الحسنى ، لا دافع لما
قضى ، ولا مانع لما أعطى ، يفعل في ملكه ما يريد ويحكم في خلقه بما يشاء
ولا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا ، ليس عليه حق ولا عليه حكم ، فكل نعمة
منه فضل ، وكل نقمة منه عدل ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، موجود
قبل الخلق وليس له قبل ولا بعد ، ولا فوق ولا تحت ، ولا يمين ولا شمال
ولا أمام ولا خلف ، ولا كل ولا بعض ، لا يقال متى كان ولا أين كان ، ولا
كيف كان ولا مكان ، كون المكان ودبر الزمان ، لا يتقيد بالزمان ولا
يتخصص بالمكان ، لا يلحقه وهم ولا يكفيه عقل لا ينحصل في الذهن ولا

يشتمل في النفس ولا يتصور في الوهم ولا يتكيف في العقل لا تلحقه
الاهوام والافكار ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » (٣٩) •

وغيا تلى ذلك من أخبار نشأة الدعوة الموحدية ووثائقها الادارية
والحرية والقبلية ، ينحصر أكثر الجانب الفقهي المذهبي من دعوة التوحيد
النومرتية : فيغدو هذا الجانب مجرد تسكل نظرى أحاط بالميراث المذهبي
— الاجتماعى عند بربر البوادى المغربية • وبذلك ، تتأكد نهاية الاشعرية
كمذهب فقهي مشرقى وأثر مذهبى من آثار رحلة ابن تومرت المشرقية ،
وتبدو في تاريخ الحركة الموحدية مجرد مذهب فقهي مرحلى استهدف
مقارعة المذهب المالكي فقهايا أو مجرد فرع من الفروع التى أخذ منها الفكر
الموحدى في تفاصيل حركته التاريخية •

لذلك فان مؤرخا مثل ابن أبى زرع ، وقف من الحركة الموحديّة
موقفا عدائيا ، يصورها بقوله : « •• غصار هذا التوحيد عند المصامدة
كالقرآن العزيز ، لانه وجدهم قوما جهلة لا يعرفون شيئا من أمور الدنيا
ولا من أمر الدين ، فأستهواهم بكيده ، وغلبهم بعذوبة لفظه ••• حتى
كانوا لا يذكرون غيره ، ولا يمثلون أمرا الا أمره ، يستغيتون به في
شدائدهم ، ويتبركون بذكره على موائدهم ويقولون هذا الامام المعلوم
المهدى المعصوم على منابرهم ، فدخل الناس في طاعته أفواجا ، وأخذوا
سنته شريعة ومنهاجا ، فرتب العشرة والخمسين وتمكن في الملك أى
تمكين • وسمى العشرة من أصحابه السابقين الاولين وجعل الخمسين
للراى والمشورة ، وعقد لنفسه الامامة والنظر للمسلمين » (٤٠) •

(٣٩) محبول ، الحل المونسة ، ص ٩٦ . كتاب الوثائق ، ج ١ ، وثيقة رقم
٧٨ ، ص ٢٢٧ . اس القنفذ ، الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية ، ص ٢١١ .

وهناك من المؤرخين من وقف من نفس الحركة موقفا عكسيا (١) لابن أبى زرع ومنهم ابن خلدون الذى صور الدعوة الموحدية بقوله : « ويلحق بهذه المغالاة الفاسدة والمذاهب الفاشلة ، ما يتناقله الرأى من غفهاء المغرب ، من القدح فى الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الاشعوذة والتلبس ، فيما أتاه من القيام بالتوحيد الحق والنص على أهل البغى قبله ، وتكذيبهم لجميع مدعياته فى ذلك ، حتى فيما يزعم الموحدون أتباعه من انتسابه الى أهل البيت . وأنما حمل الفقهاء على تكذيبه ما كمن فى نفوسهم من حسده على شأنه فأنتهم لما رأوا فى نفوسهم مباحضة فى العلم والفتيا والدين بزعمهم ، ثم أمتاز عنهم بأنه متبوع الرأى مسموع القول ، موطلاً العقب ، نقموا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح فى مذاهبه والتكذيب لمدعياته . وأيضاً فأنتهم كانوا عليه من السذاجة وأنتحال الديانة ، فكان لحملة العلم بدولتهم مكان من الوجاهة والانتصاب للشورى حل فى بلاده وعلى قدره فى قومه ، فأصبحوا بذلك شيعه لهم وحرباً لعدوهم ، وبنموا على المهدي ما جاء به من خلافتهم والتثريب عليهم والمناسبة لهم ، تشيعاً للمثونة وتعصبا لدولتهم . ومكان الرجل غير مكانهم وحاله غير معتقداتهم . وما ظنك برجل نقم على أهل الدولة ما نقم من أحوالهم وخالف أجهته فقاءهم ، ونادى فى قومه ودعا الى جهادهم بنفسه ، فأقتلع الدولة من أصولها وجعل عاليها سافلها ، أعظم ما كانت قوة وأشد شوكة وأعز أنصاراً وحامية . وتساقتطت فى ذلك من أتباعه نفوس لا يحصيها

(١) من بين من امتدح مذهب ابن تومرت من الفقهاء الشيخ السنوسى فى قوله : (أجمعت الائمة على صحة هذه العقيدة وانها مرشدة رشيدة ولم يترك أحسن منها وسيلة ، نفعنا الله واباك بعقد عقيدتها الجليلة » (انظر : ابن القنفذ ، الفارسية ، ص ٢١٠) .

الا خالقها + قد بايعوه على الموت ووقفوه بأنفسهم الهلكة وتقربوا الى الله تعالى باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة + حق علت على الكلم ودالت بالعدوتين من الدول ، وهو بحالة من التتشف والحصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا ، حتى الولد الذى ربما تجنح اليه النفوس وتخادع عن تمنيه + وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجلة ؟ ومع هذا فلو كان قصده غير الصالح لما تم أمره وأنفسحت دعوته سنة الله التى قد خلت في عبادته » (٤٢) .

وتكاد هذه الصورة التى قدمها ابن خلدون تطابق ما نذهب اليه من تعدد الفروع — مذهبية وأجتماعية — التى أخذت منها الدعوة الموحدية وحركتها التاريخية + وظهر ابن أبى زرع كما رأينا وكأنه اكتفى من الصورة المذكورة بوجهها المعتم في نظره + وأقترب من هذا التفسير باحث مغربى (٤٣) . جعل مبدئى العصمة والامامة ، ومن ثم فكرة المهدية بوجه عام في الدعوة الموحدية ، من أصول الاتجاه السياسى لا المذهبى عند ابن تومرت +

وفي نطاق نفس التفسير يمكن قياس حجم الاختلاف في رأى بين الاسانيد حول مسألة الاخذ بعصمة الامامة في المهدية الموحدية ، من حيث الميل في التفسير الفقهي عموما الى الاخذ بالظاهر حسبما ذهب ابن حزم ، ومن حيث وصل التفسير بالعصمة فيما كان يعن من أمور في التطبيق حسبما نقرأ من أخبار ابن تومرت وأحداث ثورته على السنة

(٤٢) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٤٦٤ . وانظر أيضا عن نفس النص في : عبد الله جنون : النبوغ المغربى ، ج ١ ، ص ٩٩ — ١٠٠ .
(٤٣) الجرارى ، الموحدون ثورة سياسية ، ص ١٠٣ .

المؤرخين . وفي هذا الصدد ، يصل الباحث المغربي المذكور الى حد الدفع عن المهدي الأخذ بعصمة الامامة استنادا الى وجود آثار في فكر ابن تومرت لذهب ابن حزم الظاهري الذي لا يرى بهذه العصمة في القول :

« أنه يقع من الانبياء السهو من غير قصد ويقع عنها أيضا قصد التئىء يريدون به وجه الله تعالى والتقريب به منه فيوافق خلاف مراد الله تعالى الا أنه لا يقرهم على ذلك ولا يدائر وقوعه منهم ويظهر عز وجل ذلك لعباده ويبين لهم » (٤٤) . وسبق الى هذا الرأى المستشرق الاسبائى أنخل جنثالت بالنثيا فى قوله : « وقد مال محمد بن تومرت مهدي الموحدين الى مذهب ابن حزم اذ وجد فيه ما يؤيد دعوته ووصل نفر من فقهاء الحزمية الى كبار المناصب » (٤٥) . كذلك رأى جولد تسيهر (٤٦) تأثر المهدي بابن حزم من خلال التشابه الكبير فى مواقفهما من المالكية ومن صفات الله وأعتماها على الظاهر فى مسائل كثيرة . ومع ذلك ، فإن عصمة الامامة عند ابن تومرت يؤكدھا آخرون مثل صاحب « المعجب » (٤٧)

(٤٤) ابن حزم ، الفصل فى الملل والنحل ، ج ٤ ، ص ٢ — ٣ .

(٤٥) أنخل جنثالت بالنثيا : تاريخ الفكر الاندلسى ، ص ٢٢٨ .

(٤٦) عن الجرارى ، الموحدون ، ص ١٠٩ . وتظهر سلفية ابن تومرت الظاهرية فى مواضع منها حديثه عن أسماء الله الحسنى التى لا يجوز فيها فى رأيه قياس أو اشتقاق أو اصلاح ، فعنده أن : « أسماء البارى سبحانه موقوفة على اذنه لا يسمى الا بما يسمى به نفسه فى كتابه أو على لسان نبيه لا يجوز القياس والاشتقاق والاصطلاح فى أسمائه ويسمى المخلوق فقيها سخيا لعلمه وكرمه ولا يقاس عليه الخالق سبحانه ، ويسمى المخلوق راميا قائلا لربه وقتله ، ولا يقاس عليه الخالق سبحانه ويسمى المخلوق زيدا وعمرا يولد ليس له اسم فيصطلح عليه اسمه وليس للمخلوق أن ينحكم على خالقه فيسميه بما لم يسم به نفسه فى كتابه ، ما نفاه عن نفسه فى كتابه نفاه عنه ، وما أثبتته لنفسه أثبتته له من غير تبديل ولا تشبيه ولا تكليف يسميه بأسمائه الحسنى ويدعوها بهما » . (انظر ، البيهقى ، أمر ما يطلب ، فصل فى أسماء الله تعالى ، ص ٢٣٧) .

(٤٧) المراكشى ، المعجب ، ص ١١٢ .

وصاحب « الاستقصا » . وهذا الاخير قد وصف ابن تومرت قائلا : « أنه مأمور بنوع من الوحى والالهام .. وعليه نزعة خارجية .. ويبشر الى الكوائن الآتية » (٤٨) . وفى هذا الصدد ، يذكر البيهقى أن المهدي كان يردد على طالبته « انما الله اله واحد ، والرسول حق ، والمهدي حق ، فاقراءوا حديث أبى داود تعرفوا الامر . ، وعليكم بالسمع والطاعة » (٤٩) كما يذكر أيضا أن المهدي قال لاتباعه « لو شئت لعددت خلفائكم خليفة خليفة » (٥٠)

والظاهر عموما فى الدعوة الموحدية وأصولها الفكرية أن ابن تومرت كقاعدة كان يقرن أقواله وأفعاله بسمات الصوفية فى ميراث بيئته . فغرف عن مهدي الموحدين أنه كان يلبس العباءة المرقعة والملابس الصوفية ، وتسمى بالعبد الفقير الى الله (٥١) ، ومال الى التقشف فى مأكله أيضا لا يزيده عما تقدمه له أخته من رغيف بقليل من سمن أو زيت ، ولم يتغير عن هذه الحياة حتى عندما أقبلت عليه الدنيا . وساء جدا عندما شاهد أصحابه يوما يتنافسون على ما كسبوه من غنائم ، فأمر بجمع الغنائم

(٤٨) السلاوى ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٩٤ .

(٤٩) البيهقى ، أخبار المهدي ، ص ١٧ .

(٥٠) البيهقى ، نفسه . ابن حزم ، الفصل فى الملل والنحل ، ج ٤ ، ص ١٨٨ وقد قال المهدي عن إمامته : « .. ما من زمان الا وفيه امام ، قائم بالحق فى أرضه من آدم الى نوح ، ومن بعده الى ابراهيم » قال الله تعالى : « انى جاعلك للناس اماما ومن خربتى قال لا ينال المهدي الظالمين » . سورة البقرة آية ١٢٤ . انظر أيضا : نجاح صلاح الدين القابسى ، رحلة ابن رشيد السبتي ، جامعة عين شمس ، ١٩٧٨ ، ص ٥ .

(٥١) السلاوى ، المصدر السابق . آدم ميتز ، الحضارة الاسلامية ، ج ٢ ،

ص ٢٢ ، انظر : أيضا :

— Amedroz; Notes on Some Sufi Lives, London, 1916, p. 558.

وأحراقها جميعا ، وقال لهم : « من كان يتبعنى لاجل الدنيا فليس له
عدى الا ما رأى ، ومن يتبعنى للاحره فجزاءه عند الله » (٥٢) وكان دائما
ما يتمثل بهذا البيت :

تجرد من الدنيا فانك انما
خرجت الى الدنيا وأنت مجرد
وتمسك بقول أبى الطيب المتنبى عن الموت :
إذا غامرت في شرف مروم
فلا تقنع بما دون النجوم
فطعم الموت في أمر حقير
كقطع الموت في أمر عظيم (٥٣)

وبلغ ابن تومرت في تنسكه الصوفى الى حد أن ظل حصورا لا يأتى
النساء حتى أنه كان « شديد التقشف والزهد والورع ، لم يلبس قط سوى
تياب الصوف من قميص وسراويل • ولا يقبل على شئ من متاع
الدنيا » (٥٤) . ويقول ابن خلدون : « هو بحالة من التقشف والحصر والصبر
على المكارهة والتثقل من الدنيا » (٥٥) . لذلك جاءت مؤلفات ابن تومرت في
نفس المجال ، وعلى حد قول صاحب الطل الموشية : « انه ألف لهم كتابا
سماه بالتوحيد باللسان البربرى وهو سبعة أحزاب بعدد أيام الجمعة
وأمرهم بقراءة حزب واحد منه اثر صلاة الصبح بعد الفراغ من حزب

(٥٢) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٢٥٥ .

(٥٣) ابن تغرى بردى ، نفسه .

(٥٤) ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ج ٢ ، ص ٥٢ (طبعة بيروت) .

(٥٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ط بولاق ، ص ٢٢ . انظر ايضا :

— Amedroz, Op. Cit., p. 558.

القرآن • وهو يحتوى على معرفة الله تعالى وسائر العقائد كالعلم بحقيقة القضاء والقدر والايمان بما يجب الله تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز على المسلم من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ووافى بينهم وألف كتابا سماه بالقواعد وآخر بالامامة « (٥٦) • ومن ثم فقد تسمى العارفون بتعاليم كتاب التوحيد بالموحدين وقال لهم المهدي من لا يحفظ هذا التوحيد غليس بموحد ، وانما هو كافر لا تجوز امامته ولا تؤكل ذبيحته •

وكانت انوقعة الحربية التاسعة في تاريخ حروب الموحدين والمرابطين، المعروفة باسم البحيرة (٥٢٤هـ - ١١٣٠م) مناسبة أظهرت بشكل واضح ما تضمنته الدعوة الموحدية أصول فكرها في الميراث المذهبي الاجتماعي (٥٧) •

فالهزيمة الفادحة التي تلقاها الموحدون في هذه الواقعة ، وأعقبها موت المهدي بعد ثلاث سنوات ، قد استدعت أكثر من أى وقت مضى ذلك المسلك السياسى — المشار اليه عالياً — فى الاستناد الى القول بعصمة الامامة والى مسيطرة فكرة الميراث البيئى للمقولات الشعبية الغيبية المتداولة فى معتقدات البوادرى المغربية عامة وبين تجمعاتها الصوفية التقليدية على وجه الخصوص •

وترتبط نهاية حياة المهدي ابن تومرت بحوار الفكر البيئى أو الغيبى عن مونه ، مما يعنى ارتباط فكر العقيدة الموحدية بالتراث البيئى للقبائل المغربية • ومن ثم تبلى تعاليمه المرشدة بين الموحدين درجة القدسية تلى

(٥٦) مؤلف مجهول ، الحل ، ص ٨٩ — ٩٠ •

(٥٧) الببذق ، أخبار المهدي ، ص ٣٨ •

درجة القرآن في الاسلام عموما ، بحيث أصبح قبره في تينمل قبله هؤلاء ،
يهرعون اليه في أزمااتهم ، ويتبركون بأثره ، ويشفعون به في أوقات
نساءدهم : وصار يقينا بذلك أن درج المهدي الموحدي في قائمة المهديين
في تاريخ الاسلام ، فهو يعد المهدي المنتظر الثاني بعد عبيد الله الفاطمي
(مهدي سجالسة) (٥٨) .

ومع ذلك ، فقد كان لهزيمة الموحدين في وقعة البحيرة جانب قبلى
يتعلق بدا يعرف بالتميز ، حسبما أوردناه آنفا عندما تعرضنا للاحداث
السياسية والحربية وأثرها في قيام الدولة الموحدية . وقد تبين لنا عند
حديثنا عن التميز أن الامر ، بالنسبة للقبائل يتعلق أيضا ببذور قوية ذات
طابع اجتماعي حملها الميراث الفكرى المغربى الذى استمدت منه الحركة
الوحيدة دعوتها واستيقظت في اطاره قبائلها باسم الثورة المذهبية على
فقهاء المالكية والثورة السياسية على الحكم المرباطى .

وهذا يعنى أن الاصل في الثورة الموحدية وفي التفاف القبائل المغربية
حولها لم يكن يستهدف الاخذ بمذهب من مذاهب الشرق الفقهية كما يعنى
أن الوضع السياسى والمذهبى للخلافة الامامية في الشرق لم يكن الدافع
الذى جمع هذه القبائل للخروج وراء الموحدين في حرب جهادية تتفجر
أساسا في حياة ابن تومرت ضد المرباطين وفقهاء مذهبهم المالكى . كذلك
لم يكن الخلاف في التفسير الفقهى بين ما ذهب اليه المالكية وما جاءت به
المرسدة الموحدية السبب في صمود المصامدة وراء الموحدين بعد نكستهم

(٥٨) بويح مهدي سجالسة في سنة ٢٩٧ هـ أى قبل مبايعة ابن تومرت
بنحو مائة وثلاث وتسعين سنة ، في سنة ٥١٥ هـ (انظر ، الجرارى ، الموحدون ،
ص ١٠٥) .

الكبرى في وقعة البهيرة • وأغلب الظن أن هذه الدواغع في مجموعها تلاقت مع ما كانت تحمله البوادي المغربية وقبائلها من ميراث الفكر الذهبي الاجتماعي في المغرب الرافض للاحتكار المذهبي المالكي ومن ثم للحكم المربط وما كان يحمله من سلبات اجتماعية • لذلك ، جاء فكر الموحدين ترجمة صادقة لهذا التلاقى فيما رأيناه من تساود لم تبعد كثيرا عن أصول هذا الفكر •

(٢)

فقهاء الفكر الصوفي المغربي في المشرق

(أ) مدرسة الاسكندرية السنية :

لم تكن قواغل الحج المغربية في القرنين الخامس والسادس تستهدف مجرد أداء فريضة الحج وإنما اقترن هذا الهدف بفكرة الجهاد والاعتقاد بأن الإقامة في الرباطات والحياة في الثغور نوع من الجهاد ، وأن من يموت أثناء مقامه بها يعد شهيدا • لذلك جذبت الاسكندرية عددا كبيرا من علماء المسلمين عامة ، ومن علماء المغرب والاندلس خاصة • ولم يكن هؤلاء العلماء يكتفون بأخذ العلم وتلقيه أو سماعه بل شاركوا في التدريس ، وترأسوا حلقات الدرس وبالتالي ذاع صيت الاسكندرية كمركز لعلوم الحديث والفقه على المذهبين الشافعي والمالكي على عكس ما كان يتوقع من شهرة الاسكندرية كمركز للشيع في عهد الدولة الفاطمية^(٥٩) •

وفي هذا الصدد ، بلغ النفوذ المغربي في مدرسة الاسكندرية الى حد

(٥٩) د . سعد زغلول ، الاثر المغربي في المجتمع السكندري ، ص ٢٢٩ •

التمكين من نقل مكتبتها الى المغرب وهى المكتبة التى كان عماد الدولة ابن أبى الفضل بن المحرق^(٦٠) قد أثرها بعدد ضخم من الكتب . وكان نقلها الى المغرب بعد وفاته : « مما يعنى أن علماء المغاربة والاندرلسيين كان لهم بالاسكندرية شأن وأى شأن »^(٦١) . فهل لنا وقفة أمام الترجمة لعدد من هؤلاء العلماء ؟

فمن أهم من برز من شيوخ الاسكندرية وأعلامها فى هذا العصر الفاطمى عالم أندلسى ينتسب الى نعر طرطوشة وأعنى به الفقيه العالم أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن سليمان بن أيوب الفهرى الطرطوشى الاندلسى نزيل الاسكندرية المعروف بابن أبى رندقة . ولد فى عام ٤٥١هـ - ١٠٥٩م فى مدينة طرطوشة ، ورحل الى عدد من المدن الاندلسية الكبيرة للاستزادة من العلم ، فذهب الى سرقسطة واتصل بكبير علمائها القاضى أبى الوليد الباجى^(٦٢) وأخذ عنه مسائل الخلاف ، وسمع منه وأجاز له .

غادر الطرطوشى وطنه فى سنة ٤٧٦هـ - ١٠٨٥م ليبدأ رحلته الى المشرق فى الخامسة والعشرين من عمره أولا لاداء فريضة الحج ثم لتلقى العلم الاسلامى فى المشرق . فرحل الى مكة حيث أدى الحج ومنها الى

(٦٠) المقريزى ، الخطط ، ط مصر ، ١٣٢٤ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ .

(٦١) د . سعد زغلول ، المرجع السابق ، ص ٢٣١ .

(٦٢) العماد الاصفهانى ، فريدة القصر ، ج ٣ ، ص ٤٧٢ . المقرئ ، نفح ، ج ٢ ، ص ٥٠٩ . راجع أيضا : د . عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٢٢ - ٢٢٤ . د . جبال الدين الشيبلى ، أعلام الاسكندرية فى العصر الاسلامى ، ص ٥٠ - ١٠٠ ، وكتابة : أبو بكر الطرطوشى العالم الزاهد الثائر ، فى سلسلة أعلام العرب عدد ٧٤ ، لسنة ١٩٦٨ .

بغداد حيث كان يحكم نظام الملك — الذى يعتبر أول من أنشأ معاهد مستقلة للتعليم هى المدارس ، وأشهرها المدرسة النظامية ببغداد التى حملت اسمه . وقد شهد الطروشى نظامية بغداد وهى فى أوج عظمتها ، وتتلذذ رغم مآلئته على يد معظم فقهاءها ، وجلهم من الشافعية ومنهم أبو حامد الغزالى وأبى بكر الشاشى (٦٣) .

وكان من الطبيعى أن يتأثر أثناء إقامته فى بغداد والبصرة بهؤلاء الفقهاء والزهاد وعنهم أخذ نزعتهم فى الزهد والورع والتقشف حتى عده من كتب عنه واحدا من أقطاب المتصوفة الزاهدين .

ثم ترك العراق غيما يقرب من سنة ٤٨٠هـ — ١٠٩٥م وهو فى سن الثلاثين الى الشام ، وجال بعدها فى عدد من المدن الشامية أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر ورحل عنها سنة ٤٩٠هـ — ١٠٩٧م وهو فى سن الأربعين الى الاسكندرية . وفيها عاصر الطروشى محنة مصر على يد الوزير الافضل شاهنشاه بدر الجمالى عندما قتل نزار بن المستنصر الفاطمى ، وما صاحبها من عدم إقامة الشعائر الدينية ، ومنها عدم إقامة صلاة الجمعة فى مساجدها خوفا من الفتن .

حاول، الطروشى اصلاح الاحوال بمقابلاته الشهيرة للملك الافضل شاهنشاه . ثم عاد بعدها الى الاسكندرية فيتخذها منزلا ويبدأ فيها نشاطه الفكرى الذى عارض به مكين الدولة أبو طالب أحمد بن عبد المجيد بن أحمد بن الحسن بن حديد قاضى المدينة بسبب ترغبه وبذخه واقباله على الدنيا ، ثم اعتقنه الافضل وحدد إقامته حتى مقتل الافضل فى سنة ٥١٥هـ —

(٦٣) ابن خلدون ، العبر ، ج ٤ ، ص ٤٨ ، المقرئ ، نفح ، ج ٢ ، ص ٢٩٣

١٢١١م * فلما تولى المأمون البطائحي الوزارة أطلق سراحه ، فعاد الطرطوشى الى الاسكندرية حيث انكب على تأليف أهم كتبه «سراج الملوك» الذى استغرق منه سنة كاملة من شوال ٥١٥هـ الى شوال ٥١٦هـ / ١١٢١ - ١٢٢م (٦٤) .

كان الطرطوشى أديبا وشاعرا (٦٥) ، غأساع فى الاسكندرية علما وفيرا وتتلذذ على يديه عدد كبير من الفقهاء من أهل الاسكندرية والوافدين اليها لا سيما من المغاربة . وكان قد كتب الى يوسف بن تاشفين يدعوه الى تحرى العدالة والدين ، كما كتب اليه القاضى عياض من سبته وطلب اجازته بجميع رواياته ومصنفاته ، فأجازه رغم عدم رؤيته ومقابلته . وحرص محمد بن تومرت على مقابلته والاخذ عليه أثناء رحلته المشرقية ، وتوفى الطرطوشى فى سنة ٥٢٠هـ / ٦-١١٢٧م (٦٦) .

وكان كتاب « العوفية » من الخزائن العلمية التى عرفتها خزانة سلطان المغرب عن مدرسة الاسكندرية ، وعلى حد قول صاحب الديباج المذهب : « ولما قدم من المغرب ابنا الامام أبى زيد وأخوه نسخاه وأنفقا على نسخه مالا عظيما . وهو الان فى خزانة سلطان فاس بالمغرب » (٦٧) . والمعروف أن مؤلف « العوفية » هو نفيس الدين أبو الحرم المكي ، والعوفية هى نسبة

(٦٤) العماد ، فريدة القصر ، ج ٢ ص ٢٩٠ . وراجع ترجمته فى : ابن بنسكوال ، كتاب الصلة فى تاريخ ائمة الاندلس ، مجلد ٢ ، مدريد ١٨٨٣ ، ص ٥١٨ انظر ايضا : د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٢٣ .
(٦٥) العماد ، فريدة القصر ، ج ٢ ، ص ٢٩١ - ٢٩٢ .
(٦٦) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ١٠٠ .
(٦٧) ابن نرحون ، الديباج المذهب ، ص ٩٥ - ٩٦ .

الى أبيه أبى الطاهر بن عوف^(٦٨) الذى كان أول من درس فى المدرسة الصوفية أو الحافظية الفاطمية^(٦٩) وحظى أبو عوف بمكانة مرموقة لدى صلاح الدين الايوبى الذى أصدر له سجلا خاصا جاء فيه « .. غليعتمد رعاية المدرسة المذكورة ومن احتوت عليه من الطلبة واعزازهم ، والاشتغال عليهم ، والاهتمام بمصالحهم ، والتوخى على منافعهم .. »^(٧٠) . ومن هؤلاء التلاميذ المذكورين فى السجل عدد كبير من المغاربة ، بل أن ابن عوف نفسه كان ممن تتلمذ على يد الطرطوتى فى نفس المدرسة . ومن الجدير بالذكر أن الطرطوتى تزوج خالة أبى الطاهر بن عوف^(٧١) .

ومما لا شك فيه أن الاثر الذى أحدثته المدرسة الفقهية السكندرية على تلاميذها يتضمن مؤثرات اسلامية شرقية بسبب اشتراك الفقيه العالم الحافظ أبى الطاهر أحمد بن محمد السلفى^(٧٢) فى التدريس بها فى المدرسة

(٦٨) د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢١٨ . حسن حسنى عيسى الوهاب ، الاسكندرية فى العصر الاسلامى ، ص ٣٨٣ ، الشيال : اعلام الاسكندرية ، ص ١١٢ — ١١٥ .
(٦٩) اسمها الوزير رضوان بن ولختى فى ثغر الاسكندرية فى سنة ٥٧٢هـ (١١٣٨ م) فى خلافة الحافظ لدين الله ، وتولى التدريس فيها الفقيه أبو طاهر بن عوف شيخ المالكية بالثغر . د . سالم ، المرجع السابق .
(٧٠) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ١٠ ، ص ٤٥٨ — ٤٥٩ . وقد نشر النص بكامله د . جمال الدين الشيال فى : اعلام الاسكندرية فى العصر الاسلامى ، ص ١٢٦ — ١٢٧ .
(٧١) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢١٢ — ٢١٣ . د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢٢٣ .
(٧٢) ينتسب السلفى الى جده الاخير ابراهيم سلفه ، وسلفه بمعنى ثلاث

شفاه لى شفته الواحدة كانت مشقوقة ، فصارت مثل شفتين غير الاصلية ، وأن هذا اللقب فارسى الاصل ، لانه مركب من كلمتى « سى » بمعنى ثلاث و « لبة » أو « لفة » بمعنى شفة . انظر : ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، ترجمة رقم ٤٤ ح ١ ، ص ١٠٧ ، العبدى ، الرحلة ، ص ١١٤ . انظر عنها : الشيال ، نفس المرجع ، ص ١٢٢ . انظر أيضا : د . سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٢١٩ .

المنسوبة اليه وهى المدرسة السلفية أو العادلية نسبة للوزير العادل على بن السلال .

وقد تتلمذ فى المدرسة السلفية عدد كبير من علماء المغرب والاندلس منهم :

— أبو العباس أحمد بن عمار النابلى ، ذكر السلفى أنه كتب عنه شيئاً من الحديث (٧٣) .

— أبو محمد عبد الله بن سليمان بن منصور التاهرتى من أهل تاهرت حيث قال السلفى فى ترجمته : « كان من الفضلاء فى الفقه والادب ، وله شعر ، وكتب عنى من الحديث كثير سنة ٥٢٧ هـ بعد رجوعه من الحجاز » . وقال أنه روى هذه الاحاديث التى سمعها فى المغرب بعد عودته اليه ، قال : « ثم رجع الى المغرب وروى عنى هناك » .

— وأخذ عنه من علماء الاندلس أبو الوليد يوسف بن المفضل القبذاقى (٧٤) .

— وتلميذ رابع عرف لكثرة رحلاته بالسايح ، وهو أبو محمد عبد الله أبى الطيب الينوشى ، مغربى الاصل ، لقي فى سياحاته المتعددة شيوخ المغرب بمصر والشام والعراق والحجاز ، فصحبه ، ثم استوطن الاسكندرية وأخذ فيها عن السلفى فى أحاديثه (٧٥) .

— ومن تلاميذه أيضاً فى الاسكندرية مؤرخ مغربى ، هو أبو الحسن

(٧٢) هو من نابل اقليم بين تونس وسوسة .

(٧٤) الشيال ، المرجع السابق ، ص ٦ — ١٤٧ .

(٧٥) معجم السلفى ، نسخة مصورة بكلية الاداب جامعة الاسكندرية ، ج

٢ ، ص ١٢٩ — ١٣٠ . الشيال ، نفس المرجع ، ص ١٤٧ .

على بن عبد الله بن محبوب الطرابلسي ، قال عنه : « .. وكان له اهتمام بالتواريخ وصنف الطرابلسي تواريخا وقفت عليه، وانتخب منه ما استغربته وحدثني به » (٧٦) .

— بل ان من تلامذته أيضا العالم الموحدى الشهير أبو عمر أحمد بن هارون النفزي الشاطبي الذي استشهد في سنة ٥٠٩هـ — ١٢١٢م في موقعة العقاب انتى انهزم فيها الموحدون في الاندلس هزيمتهم الكبرى المعروفة بـلاس تلافاس دى تولوسا (٧٧) .

وتوفي السلفى في سنة ٥٧٦هـ — ١١٨٠م بعد أن جاوز المائة عام ، ويعد أن خلف مدرسة كان لها آثار هامة على معركة الفكر بالشرق والمغرب على الاسواء .

ولم تلبث مدرسة الاسكندرية أن تحولت في القرن السابع الهجرى (١٣م) الى مدرسة للتصوف بعد أن ذاعت شهرتها في الحديث والفقه في أيام أبى عوف والسلفى .

ويهمنا أن نذكر من علماء الفكر الصوفى المغربى في الاسكندرية قطب الاسكندرية الشهير أبو الحسن الشاذلى الذى شهدت حياته أكثر من صفحة تعلقت بأحداث المغرب والمترق في ذات الوقت .

ولد أبو الحسن الشاذلى في سنة ٥٩٣هـ — ١١٩٧م في اقليم غمارة بالقرب من مدينة سبتة . وهو تقى الدين أبو الحسن على بن عبد الجبار بن

(٧٦) الشيبال ، نفس المرجع ، ص ١٥٠ .

(٧٧) ابن الأبار ، التكملة لكتاب الصلة ، ترجمة رقم ٢٦٢ . المقرئ ، نفع الطبيب ، ج ٢ ، ص ٢٢٩ — ٢٣٢ . د . سالم ، المغرب الكبير ، ط ١٩٦٦ ، ص ٨٢٢ — ٨٢٧ .

يوسف • درس في غمارة علومه الاولى مع حفظ القرآن ، ورحل الى تونس للاستزادة من علوم الشرق • ولم يتجه الى فاس أو مراکش مراكز العلم المغربية في ذلك الوقت لما كانت تعانيه من مشاكل سياسية ومذهبية •

وكان المغرب في النصف الثاني من القرن ١٢هـ (١٢م) قد عرف الصوفى الكبير الشيخ أبو يعزى بن يلنور • وفاقته شهرة هذا الشيخ وتلمذ على يديه عدد من علماء المغرب والاندلس ، منهم القطب الغوث أبو مدين^(٧٨) التلمساني الذى رحل الى المشرق واستزاد على يد عبد القادر الجيلانى قطب العراق • وتلمذ على يدي الغوث بعد عودته الى بجاية بالمغرب عدد كبير منهم المتصوف الكبير محى الدين بن عربى^(٧٩) •

وفد لاحظنا اضطهاد الموحدين لهؤلاء الفقهاء وامتحانهم لهم ومنهم الفقيه ابن رشد^(٨٠) الذى تعرض لمحنة كبرى فى سنة ٥٩١هـ — ١١٩٤م على يدى يعقوب المنصور الموحدى وكذلك اضطهاد الصوفى أبو مدين الغوث

(٧٨) أبو العباس احمد بن احمد الغبرينى (ت ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م) : عنوان الدراية فيس عرف من العلماء فى المائة السابعة ببجاية ، تحقيق الاستاذ ، رابح احمد بونار ، الجزائر ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م ، ص ٥٥ — ٥٦ •

(٧٦) أبو العباس احمد بن احمد الغبرينى ، عنوان الدراية ص ١٥٨ — ١٦٠ . انظر ايضا : المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٢ ، ص ٣٦١ — ٣٨٤ ، ج ٤ ، ص ٢٠٧ •

(٨٠) لقد كانت نكبة الفقيه الفيلسوف ابن رشد من سقطات يعقوب المنصور ، ولكن كان متأثرا فى ذلك بضغط الفقهاء والطلبة والموحدين ، ولكنه عوض طلبة علم الحديث اعظم عناية ، حتى نالوا على يديه من الرعاية والنفوذ مالم ينالوه ايام ابيه وجده • ولقد اضطر المنصور ذات يوم أن يصرح امام سائر الموحدين وقد بلغه موقفهم من الطلبة قائلا : « يامعشر الموحدين انتم قبائل ، فمن نابه منكم ، فرغ الى قبيله ، وهؤلاء الطلبة لا قبل لهم سوى ، فهما نابهم امر ، فاننا ملجؤهم ، والى فرغهم ، والى ينتسبون » انظر : المراكشى ، المعجب ص ١٥٨

التمسانى الذى استدعى من بجاية لمحاكمته وتوفى فور وصوله الى تلمسان سنة ٥٩٤هـ (٨١) .

(ب) أبو الحسن الشاذلى ومدرسته :

ومثل هذا الجو من الاضطهاد والاضطراب دفع الكثير من رجال الفكر والفلسفة والتصوف الى الرحيل عن المغرب ، وهذا ما قام به أبو الحسن الشاذلى بعد أن تتلمذ لفترة في فاس على يد أبى عبد الله بن حرازم (٨٢) . رحل الشاذلى فيما يقرب من سنة ٦١٥هـ — ١٢١٨م قاصدا تونس أولا ومنها الى الاسكندرية ثم الحجاز ، وفلسطين والشام والعراق مؤكدا اتصاله بعلمائها وفقهائها (٨٣) .

ثم عاد الى المغرب فلقى الشيخ عبد السلام بن مشيش وأخذ عنه . ولما أصبح أبو الحسن أهلا للولاية لصفاء نفسه ، وبالتالى لوراثة القبطانية أمرة أستاذه بالرحيل الى تونس حيث قال له : « .. ارحل الى افريقية واسكن بها بلدة تسمى شاذلة ، فان الله يسميك الشاذلى ، وبعد ذلك تنتقل الى مدينة تونس ، ويؤتى عيك من قبل السلطنة وبعد ذلك تنتقل الى بلاد المشرق وترث القبطانية » (٨٤) .

وفي شاذلة عكف أبو الحسن مثل أستاذه ابن مشيش في غار ، واتخذة رباطا يتعبد فيه (٨٥) . وبدأ يخرج عن رباطه بعض الوقت يقيم في تونس

(٨١) أبو العباس أحمد بن أحمد الغبريني ، المصدر السابق ص ٦٠
(٨٢) يقع ضريحه على بعد ١٥ كلم من فاس ، واليه تنسب المياه المعدنية المعروفة باسمه (ماء سيدى حرازم) .
(٨٣) نفح الطيب ج ١ ص ١٩ ومابعدها . الشيال ، المرجع السابق ص

(٨٤) الشيال ، المرجع السابق ص ١٦٩
(٨٥) ليفى بروفنسال ، أوراق ابن مرزوق (نخب من كتاب المسند الصحيح الحسن في مآثر مولانا الحسن أبى الطيب ابن مرزوق) باريس ١٩٢٥ ، ص ٢٠

يدرس وينشر طريقته بين مريديه وتلاميذه ، مما أدى الى اقبال الناس على دروسه ومواكبه الى حد أنه قيل عنه : « كان الشيخ أبو الحسن اذا ركب تمشى أكابر الفقراء وأكابر الدنيا حوله وتنشر الاعلام على رأسه وتضرب الكوسات بين يديه » (٨٦) .

وأثار هذا الاقبال الحاسدين عليه^(٨٧) حتى خرج من تونس الحفصية في عهد أبي زكريا الحفصى بعد براءته حاجا . وتطاولت أيدي الحاسدين عليه الذين بالغوا في الكيد له الى حد أنهم أرسلوا الى الملك الكامل الايوبي سلطان مصر رسالة جاء فيها أنه : « علوى يسعى الى اعادة ملك الفاطميين وأن هذا الواصل شوش علينا بلادنا وكذلك يفعل ببلاكم » (٨٨) . فألقى القبض عليه بمجرد وصوله الى مصر ثم أفرج عنه بثبوت براءته بل اقترب من السلطة الحاكمة ، وطالب له المقام في مصر لفترة قبل أن يعود الى تونس للقاء تلميذه أبي العباس المرسى الذى صحبه معه عائدا من جديد الى الاسكندرية في سنة ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م . وكان بين هذه الصحبة أيضا خادمه ، أبو العزائم ماضى بن سلطان ، والحاج محمد بن القرطبي ، وأبو عبد الله البجائى ، وأبو الحسن البجائى . وسيكون لهؤلاء فيما بعد مع تلاميذه المبرزين أمثال أبي العباس المرسى وأبي القاسم محمد بن منحور القبارى قيادة الحياة الفكرية والروحية في المدينة (٨٩) .

ولم يقتصر نشاط أبي الحسن الشاذلى على مدرسته بالاسكندرية بل كانت له مدرسة أخرى متنقلة بين مدن مصر ، فقد زار دمنهور ودهياط

(٨٦) الشيال : المرجع السابق ، ص ١٧١

(٨٧) الشيال ، نفس المرجع ، ص ١٧٣ .

(٨٨) الشيال ، نفس المرجع ، ص ١٧٣

(٨٩) ابن رشد السبتي ، الرحلة ، تحقيق نجاح صلاح الدين ، ص ٨٤

والمنصورة ، ومعظم مدن صعيد مصر ، وتردد كثيرا على القاهرة (٩٠) .
ومن ثم اتصل بالكثير من علماء مصر أمثال الشيخ عز الدين بن عبد
السلام ، وتقى الدين بن دقيق السعيد قاضى القاهرة (٩١) ، وعبد العظيم
المنذرى شيخ المدرسة الكاملية ، ومحيى الدين بن سراقه ، والشيخ مكي
الدين الاسمر عبد الله بن منصور . الاسكندراني شيخ القراء بالاسكندرية
(ت ٦٩٢ هـ) (٩٢) ، وأبى عمرو عثمان بن الطاج عالم النحو والعربية ،
وابن الصلاح مفتى الشام (٩٣) .

وكان أبو الحسن دائم الحج عن طريق صعيد مصر ، وقد بات في
حميرا سنة ٦٥٦ هـ بالقرب من عيذاب على البحر الاحمر — وكان قد
أوصى بأبى العباس المرسى قبل وفاته بأنه « باب من أبواب الله » . ولم
تصدر عنه أى مصنفات بل كان يردد أن كتبه هى تلاميذه حيث قال :
« كتبى أصحابى » (٩٤) .

(٩٠) رغم ما نلاحظه من كثرة ترحال أبو الحسن الشاذلى الا انه لم يطلب له
المقام الا فى الاسكندرية حيث « . . أن آراءه الصوفية لم تجد لها امانا الا فى الديار
المشرقية فانخذها مقرا له وهناك زادت طريقته وشهرته » انظر ، ابن رشيد ،
الرحلة ، ص ٨٥ .

(٩١) رغم ما نلاحظه من كثرة ترحال أبو الحسن الشاذلى الا انه لم يطلب له
المقام الا فى الاسكندرية حيث « . . أن آراءه الصوفية لم تجد لها امانا الا فى الديار
المشرقية فانخذها مقرا له وهناك زادت طريقته وشهرته » . انظر ، ابن رشيد ،
الرحلة ، ص ٨٥ .

(٩٢) وعنه يقول العبدرى فى رحلته : « . . عالم الديار المصرية تقى الدين
أبو الفتح محمد بن على بن وهب بن مطيع بن أبى الطاعة القشبرى ويعرف بابن
دقيق العبد صاحب المدرسة الكاملة ، لقيت منه حبرا يحق له اللقاء وبحرا من
علم لا تكدره الدلاء . . ما يلقى له فى سعة المعارف نصير او يوجد من يمانله فى صحة
البحث والتفتير ، وله فى البلاد ذكر شهير . . فهو الان قطب مصر وعلمها » .
الرحلة ، ص ١٢٨ — ١٣٩ . وهو أحد شيوخ الرحالة ابن رشيد السبتي (انظر
الرحلة ، ص ١٦٣ ، انظر ايضا : السبتي ، مستفاد الرحلة والاغتراب ، ص ٢٠٨
(٩٣) السبوتى ، حسن المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٤٠ .

(٩٤) عن ابن مكي انظر ، ابن رشد السبتي ، الرحلة ، ص ١٤ من النص
المنشور .

ج - أبو العباس المرسى ومدرسته :

لا تكاد تذكر الاسكندرية الا بذكر قطبها أبو العباس المرسى وهو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عمر بن علي الخزرجي الانصاري المرسى البلنسي الذي ينتهي نسبه الى الصحابي الجليل سعد بن عبادَة ولد في عام ٦١٦ هـ / ١٢١٩ م في مرسية واليه ينتسب ، واستفاد من احتراف التجارة تجارب عديدة . وفي سنة ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م خرج مع أسرته لاداء فريضة الحج وكانت رحلة شاقة لاقى فيها الاهوال وأنتهت بفرق والديه ونجائه وأخيه ، واتخذ الاخوان طريقهما الى تونس ، حيث احترف أخوه التجارة بينما انصرف هو لتحصيل العلم واتخذ لنفسه مكتبا في زاوية الفقيه محرز بن خلف يعلم الصبيان القراءة والكتابة والحساب ويحفظهم القرآن (٩٥) .

سمع أبو العباس أثناء مقامه بتونس بالشيخ أبي الحسن الشاذلي فسعى الى مقابلته وصحبه الى مصر . وأستخلفه أستاذاه أبو الحسن الشاذلي على شؤون الدعوة ، وأعلن هذا الاستخلاف في حفل جمع فيه أتباعه بمسجد العطارين بالاسكندرية انفراد بعده أبو العباس بسدروس المدرسة في الاسكندرية والقاهرة وجلس رسميا مكان أستاذاه سنة ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م (٩٦) .

وحظي أبو العباس بمكانة علمية عظيمة اجتذبت اليه الطلاب والفقهاء

(٩٥) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٢ ، ص ٣٨٩-٣٩٠ . الشبال : اعلام الاسكندرية ، ص ١٩٢-١٩٣ .
(٩٦) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٢ ، ص ٣٩٠-٣٩٣ . الشبال : نفس المرجع ، ص ١٩٩-٢٠١ .

من المشرق والمغرب على السواء • وكان كأستاذة عالما لا مصنفاً له بل خلف عددا من التلاميذ كان كل منهم قطبا من بعده في الصوفية وعلمها من أعلام الفكر. السكندري ، منهم :

تاج الدين أبو الفضل أحمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن عناء الله السكندري (٦٥٨ - ٧٠٩ هـ / حوالى ١٢٦٠ - ١٣١٠ م) (٩٧)
وأبو عبد الله محمد بن سليمان المعافري الشاطبي (٥٨٥ - ٦٧٢ هـ / ١١٨٩ - ١٢٧٤ م) (٩٨) • وأبو القاسم محمد بن منصور بن يحيى اللكى المشهور بالقبارى الاسكندراني المتوفى سنة ٦٦٢ هـ - ١٢٦٤ م (٩٨) •

توفى أبو العباس المرسى بالاسكندرية في سنة ٦٨٥ هـ - ١٢٨٧ م بعد سنوات طالت الى ثلاث وأربعين سنة نذر نفسه خلالها لنشر العلم والمعرفة (٩٨) • وعاصر خلالها شيخ طنطا المغربى السيد أحمد البسوى الذى توفى سنة ٦٧٥ هـ - ١٢٧٦ م (٩٨) •

(٩٧) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٣ ، ص ٣٤١ . القتي الفاسى ، منتخب المختار أو تاريخ علماء بغداد ، نشر عباس الغزاوى ، بغداد ١٩٣٨ ، ص ٢٠٢ . د . سالم تاريخ الاسكندرية ، ص ٥٣٦ .

(٩٨) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ١ ، ص ٣١٥ .

(٩٨) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٤٨ .

(٩٨) دفن في باب مقربة باب البحر ، وأصبح مقبره مزارا ، وأوقفت عليه أوقافا عدة . وفي سنة ٧٠٦ هـ - ١٢٠٧ م زاره كبير تجار الاسكندرية زين الدين بن القطان الذى بنى على القبر الضريح ذو القبة والمسجد والمآذنة المربعة الشكل - وهى تماثل مآذن مساجد المغرب عموما مما يؤكد مغربية هذا التاجر - وقد خضع المسجد لعدة تجديدات ، ففى سنة ٨٨٢ هـ أعاد الأمير قجهاس الاسحاقى الظاهر والى الاسكندرية بناءه ، وفي سنة ١٠٠٥ هـ - ١٥٦٦ م جدده الشيخ أبو العباس السنفى الخزرجى ودفن به ، وفي سنة ١١٨٩ هـ - ١٧٧٥ م زار الاسكندرية الشيخ أبو الحسن على بن عبد الله المغربى فجدده ووسع بعض أجزائه . أنظر : د. سالم ، تاريخ الاسكندرية ، ص ٤٧٢ ٤٧٦ .

(٩٨) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٤٠ ، العباد الاصنهائى ،

فريدة القصر ، ج ٢ ، ص ٢٤٠ .

(د) أشهر علماء المغرب والاندلس في المشرق :

وبالإضافة الى الشاذلي والنرسي وتلاميذهما لدينا قائمة كبيرة ممن رحل من علماء المغاربة الى المشرق ومنهم :

— أبو الحجاج يوسف بن محمد بن قاروا ، الانصارى الاندلسى من ثغر شرق الاندلس من بلاد المغرب ، أصله من مجريط « مولده بأشكرب . وتربيته ونشؤه بجيان دخل بغداد . ورحل الى خراسان في طلب الحديث ، وتوفي ببليخ ، سلخ من ذى القعدة سنة ٥٤٨ هـ — ١١٥٣ م » (٩٩) .

— الفقيه خطاب التلمساني ، وهو أبو الحسن خطاب بن أحمد بن عدى بن خطاب بن خليفة بن عبد الله بن الوليد بن أبي الوليد . وقد قال عنه الفقيه أبو الحجاج يوسف بن محمد بن مقلد التتوخى الدمشقى ببغداد: « أن خطابا كان اماما فاضلا ، وورد بغداد ، وله شعر حسن ويد بأسطة في اللغة » (١٠٠) .

— أبو محمد عبد الله ابن سارة الاشيلي ، الذى توفي بعد سنة ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م كان له ذكر كبير في العراق (١٠١)

— أبو الحكم عبيد الله بن المظفر بن عبد الله الحكيم الاديب المعروف بالمغربى ، وهو من أهل المرية انتقل الى المشرق وقد ذكره العماد بقوله : « أنه كان طبيب المارستان المستصحب في معسكر السلطان السلجوقى ،

(٩٩) العماد ، نفسه ، ص ٣٤١ .

(١٠٠) العماد ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٣٤١ .

(١٠١) ابن سعيد ، المغرب في حلى المغرب ، ج ٢ ، ص ١٩ — ٢٠ ،

ثم انتقل الى الشام وتوفي ليلة الاربعاء رابع ذى القعدة ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م
وقبل في السنة قبلها بدمشق » (١٠٢)

— أبو الفضل جعفر ابن شرف ، وهو ولد أبي عبد الله محمد مصنف
أبكار الافكار توفي حدود سنة ٥٣٠ هـ ، وكان معاصرا لابن رشيق وقد ذكره
الفقيه الشيخ اليسع بن عيسى الغافقي الاندلسي بمصر أن أبا الفضل جعفر
بن محمد بن شرف شيخه (١٠٣)

— ابن خفاجة الاندلسي ، وهو أبو اسحاق ابراهيم بن أبي الفتح
ابن خفاجة الاندلسي الجزيري ، يكنى أبا اسحاق ، رحل حاجا وسمع
بالاسكندرية عن أبي طاهر السفلى . قدم بغداد بعد الستين وخسمائة
ويعتقد أنه مات بها سنة ٥٦١ هـ / ١١٦٧ م (١٠٤) .

— أبو الصلت أمية بن أبي الصلت الاشبيلي ، أديب وشاعر من أهل
أنسيبيلية رحل الى المشرق فأقام بمصر عشرين عاما ، ثم انتقل الى المهديّة
وتوفي سنة ٥٤٦ هـ / ١١٥٧ م (١٠٥)

(١٠٢) العباد ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٣٦ . ويذكر عنه المقرئ
في نفع الطيب : « من أهل المرية ، انتقل الى المشرق ، كان كامل الفضيلة جمع
بين الادب والحكمة — كان طبيب المرستان المستنصحب في معسكر السلطان
السلجوقي حل أو خيم ثم أن أبا الحكم انتقل الى الشام وشهر بدمشق » ج ٢ ،
ص ٢٣٣—٢٣٥ .

(١٠٣) العباد ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٧١—١٨٢ .
(١٠٤) السيوطي ، البغية ، ص ٤٠٦ . العباد ، نفسه ، ج ٢ ، ص
١٤٧—١٤٨ ، المقرئ ، نفسه ، ج ٢ ص ١٩٥ .
(١٠٥) ويقول ابن سعيد عنه : « يقال ان عمره كان ستين سنة : عشرون
في اشبيلية ، وعشرون في المهديّة وعشرون في مصر محبوبا في خزائن الكتب »
وعن حسيه يقول : « وكان قد خرج من اشبيلية ، فصحب بالمهديّة ملوكها
الصنهاجيين ، وتوجه في رسالة الى مصر ، فسجن في القاهرة في خزانة البنود ،
وكان فيها خزائن من اصناف الكتب ، فاقام بها نحو عشرين سنة ، فخرج منها

— أبو محمد عبد الله بن سلامة ، أصله من بجاية ، ورحل الى مصر وأقام فترة من الزمن في الاسكندرية ثم في مصر ، والصعيد والريف وهو القائل فيها :

لى حرمة الضيف لو كنتم ذوى كرم
وحرمة الجار لو كنتم ذوى حسب
لكنكم يابنى اللخناء ليس كلكم
فضل ولا أنتم من طينة العرب (١٠٦)

— على بن يقظان السبتي ، أصله من مدينة سبتة وقد ذكره بعض أهل الادب بمصر ، قال : « ورد الى البلاد المصرية سنة أربع وأربعين وخمسمائة ومضى منها الى اليمن ، ورحل في غزن من عدن ، وسافر الى المشرق في طلب الرزق ، وزار العراق ودار الألفاق يمدح أهلها » (١٠٧) .

— ابن شقرون السبتي ، الذي ذكر عنه في سنة ٥٧٣ هـ / ١١٧٧ م انه كان يعيش بمصر ، وله مدح في عبد المؤمن بن علي خليفة الموحد (١٠٨)
— يوسف القسطلی ، من الجزيرة الخضراء ، كان في أواخر المائة السادسة للهجرة بالمشرق ، وقد مدح عبد المؤمن أيضا (١٠٩) .

— أبو هارون موسى بن عبد الله ابن ابراهيم القحطاني المغربي

وقد برع في علوم كثيرة من حديثه وقديمه . المغرب في حلى المغرب ، ج ١ ، رقم ١٨٦ ص ٢٦١-٢٦٢ . وانظر أيضا : المقرئ ، نفع الطيب ، ج ١ ، ص ٥٣٠ ، ج ٢ ، ص ٣٠٧-٣١١ . وانظر أيضا : باتوت الحموي ، معجم الادباء القاهرة ، ١٩١١ م ، ج ٢ ، ص ٣٦١ .

(١٠٦) العماد ، نفسه ، ج ١ ، ص ٣٤٣ .

(١٠٧) العماد ، نفسه .

(١٠٨) العماد ، نفسه ، ج ١ ، ص ٣٤٥ .

(١٠٩) العماد ، نفسه ، ج ١ ، ص ٣٤٨ .

الانغماتى رحل الى مصر والحجاز والعراق وخراسان (١١٠) .

— الفقيه اليسع بن عيسى بن اليسع أبو يحيى مصنف (كتاب المغرب في محاسن المغرب) « صنفه بمصر وطرزه بالدولة الصلاحية الناصرية » ، وكان يكتب بالاندلس عن المستنصر بن هود ، ثم رحل الى مصر وأستوطن الاسكندرية ، ثم غادرها الى القاهرة حيث قربه السلطان صلاح الدين الايوبى اليه ورفع مكانته وتوفى سنة ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م (١١١) .

— أبو عبد الله ، أبو حامد محمد بن عبد الرحيم ، المازنى القيسى الغرناطى ، ولد عام ٤٧٣ هـ / ١٠٧٧ م ، ونزل بالاسكندرية سنة ٥٠٨ هـ / ١١١٤ م ، فيها سمع عن أبى عبد الله الرازى ، وبمصر عن أبى صادق مرشد بن يحيى المدينى وأبى الحسن الفراء الموصلى ، وأبى عبد الله محمد بن بركات بن هلال النحوى وغيرهم ، وحدث بدمشق وسمع أيضا بها وببغداد التى قدمها سنة ٥٥٦ هـ / ١٢٦١ م ودخل خراسان وأقام بها مدة ، ثم رجع الى الشام وأقام ب حلب سنين وسكن دمشق (١١٢) .

— أبو عبد الله محمد بن عبد الملك الخرزجى السعدى القرطبى عاش فى القرن السادس الهجرى ، رحل من الاندلس وقدم مصر وأقام بالقاهرة حيث حدث وسمع من شيوخها ، وأستوطن مصر والقاهرة وتوفى سنة ٥٨٨ هـ / ١١٩٢ م (١١٣) .

(١١٠) العباد ، نفسه ، ج ١ ، ص ٣٠٢ .

(١١١) ابن الأبار ، التكملة ، ص ٧٤٤ . ابن سعيد المغربى ، المغرب فى حلى المغرب ، تحقيق د . شوقى ضيف ، القاهرة ، ١٩٦٤ ، ج ٢ ، ص ٨٨

(١١٢) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٣ ، ص ٥

(١١٣) المقرئ ، نفسه ، ج ٣ ، ص ٧

— أبو بكر بن السراج ، النحوى : هو محمد بن عبد الملك بن محمد بن السراج ، الشنتميرى ، أحد أئمة العربية ، قدم مصر سنة ٥١٥ هـ وأقام بها وأقرأ الناس العربية ثم انتقل الى اليمن . وكانت له حلقة فى جامع مصر لاقراء النحو ، وكثيرا ما كان يحضر عند السلفى مدة مقامه بالفسطاط وتوفى بمصر سنة ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م (١١٤) .

— والفقيه الحافظ أبو الوليد محمد بن عبد الله بن محمد بن خسيرة القرطبى المالكي ، ولد سنة ٤٧٩ هـ ، أخذ الفقه عن بعض الائمة فى قرطبة أمثال القاضى أبى الوليد بن رشد ، والحديث عن أبى عتاب وروى الموطأ عن أبى بحر سفيان بن العاصى بن سفيان ، وأخذ الادب عن أبى الحسن سراج بن عبد الملك بن سراج ، وعن مالك ابن عبد الله العتبنى . وخرج من قرطبة عند قيام الفتنة الثانية فرحل الى مصر وأقام بالاسكندرية خوفا من بنى عبد المؤمن بن على ، وكان يعبر عن خوفه بقوله : « كأتى والله بمراكبهم قد وصلت الى الاسكندرية » ثم رحل الى القاهرة وأقام بها مدة وكان يقول : « والله ما يصلون الى مصر ويتأخرون عن هذه البلاد » وظل على ذلك الحال من التنقل والترحال خوفا من بنى عبد المؤمن الموحدين حتى توفى بالهند كما يذكر فى سنة ٥٥١ هـ / ١٢٥٦ م (١١٥) .

— أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن أبى الفضل السلمى ، المرسى ولد بمرسية سنة ٥٧٠ هـ / ١١٧٥ م ونشأ بها ثم أنتقل الى المغرب لفترة من الزمن ثم رحل من المغرب الى مصر فى سنة ٦٠٧ هـ ومنها الى الحجاز ، ثم رحل مع قافلة الحج الى بغداد حيث أقام يسمع ويقرأ

(١١٤) المقرئ ، نفسه ، ص ٩

(١١٥) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٣ ، ص ٩

بالنظامية ، ثم قدم مصر للمرة الثانية ، وخرج منها الى الشام حيث مات بها في سنة ٦٥٥ هـ / ١٢٥٨ م (١١٦) .

— محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن العربي الماغري من أهل أسبيلية من بيت القاضي أبي بكر بن العربي (١١٧) ، درس بأشبيلية وقرطبة ، ثم رحل في المرة الاولى الى مصر فأخذ عن أبي طاهر السلفي بالاسكندرية . ورحل مرة ثانية الى المشرق وتنقل بين دمشق وبغداد وأخذ عن كبار علماء هاتين الحاضرتين وجاور بمكة وسمع بها . وعاد من رحلته الثانية الى أسبيلية في عام ٦٠٤ هـ / ١٢٠٧ م ، فأخذ عنه الطلاب بها وبقرطبة ، ثم رحل الى المشرق في رحلته الثالثة في سنة ٦١٢ هـ / ١٢١٥ م وجاور بالحرمين عدة أعوام وحج مرارا ، وسلك طريق التصوف وغلب عليه الزهد ، وتوفي في طريق العودة بثغر الاسكندرية سنة ٦١٧ هـ / ١٢٢٠ م (١١٨) .

— على بن ظفرا — لم يتحقق من أصله رغم ما كان له من علاقات مع مصر الايوبية في ظل الملك العادل بالاسكندرية ، وقد حكي عن نفسه في بدائع البدائة فقال : « ومن أعجب ما دهيت به ورميت ... أنني كنت في خدمه مولانا السلطان الملك الكامل بالاسكندرية سنة احدى وستائة مع

(١١٦) المقرئ ، نفسه ، ج ٣ ، ص ١٠ .

(١١٧) ابن بشكوال ، كتاب الصلة ، ص ٦٣٥ ، ص ٢٨٨ ، ورقم ١٢٩٧ ص ٥٩٠-٥٩١ ، حيث يقول : « ختام علماء الاندلس وآخر ائمتها وحفاظها توفي بمدينة فاس سنة ٥٤٣ هـ » انظر ايضا المقرئ ، ج ١ ، ص ٤٧٧ . ابن سعيد المغربي ، المغرب في حلى المغرب ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ .

(١١٨) ابن البار ، التكملة ، رقم ١٥٩٣ . المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٢ ص ٢٣٣-٢٥٠ .

من ضمنته حانسية العسكر المنصور من الكتاب والحواشي والخدام .. ودخلت سنة اثنتين وستمئة ونحن بالثغر مقيمين في الخدمة مرتضعون لأفاديق النعمة ، فحضرت في جملة من حضر الهناء من الفقهاء بالثغر والعلماء» (١١٩)

— فاضى المالكية وجيه الدين أبو زكريا ، يحيى بن عبد الله الصنهاجى اليزيدى ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م ، الذى وصف بأنه : « ... حسن الاخلاق ، حسن الهيئة ، جميل اللباس ، سمح اللقاء مليح التأنيس .. بقط ، حاضر الذهن ، كان خاطره جمرة متقدة » * (١٢٠)

— الشيخ نور الدين على بن يونس بن عبد الله الهوارى التونسى ، الذى يقال عنه : « ... طلع على الابصار ملاكا لان الغرب مطلعته » (١٢١) *

هذه أمثلة قليلة لعلماء مغاربة كثيرين نزحوا الى المشرق الاسلامى وتنقلوا بين مراكزه العلمية المختلفة وأستقر بعضهم في بعض هذه المراكز وقد ذكر المقرئ في النفح أن بعض المغاربة كتب الى الملك الكامل الايوبي رقعة في ورقة بيضاء ان قرئت في ضوء السراج ظهرت غصية ، وان قرئت في الشمس كانت ذهبية ، وان قرئت في الظل كانت حبرا أسود . ومن الابيات التى جاءت فيها والتي تتوج أهداف المغاربة من أقامتهم بالمشرق :

لئن صدنى البحر عن وطنى
وعينى بأشواقها زاهرة
فقد زخرف الله لى مكة

(١١٩) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٤ ، ص ٢٣٣ .
(١٢٠) سعد زغلول عبد الحبيد ، الاثر المغربى ص ٢٥٩ .
(١٢١) سعد زغلول عبد الحبيد ، الاثر المغربى ، ص ٢٦٠ .

بأنوار كعبته الزاهرة
وزخرف لى بالنبي يثربا
وبالملك الكامل القاهرة
فرد عليه الملك الكامل قائل بل قل :
وطيب لى بالنبي طيبة
وبالملك الكامل القاهرة (١٣٣)
هـ — علماء مشاركة في المغرب :

وكما كان المشرق الاسلامي هدفا للرحلات المغربية الاندلسية كان
المغرب والاندلس بدورهما هدفا لرحلات عدد كبير من العلماء المشاركة
الذين رأوا في الرباط بثغور الاندلس ضربا من أعمال البر والتقرب الى
الله • من هؤلاء :

— أحمد بن على بن هاشم القرشي المصري (٣٧٠ — ٤٤٥ هـ / ٩٨٠
— ١٠٥٤ م) الذي رحل الى الاندلس مجاهدا (١٣٣) •

— أحمد بن محمد الاموي المعروف بابن ميمون (٣٥٣ — ٤٠٠ ط /
٩٦٤ — ١٠١٠ م) الذي لزم رباط طليطلة بعد عودته من المشرق سنة
٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م (١٢٤) •

— عبد الله بن سعيد بن أبي عوف العاملي الذي استوطن طليطلة
ويرابط في حصن ولمش (١٢٥) •

(١٢٢) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٦ ، ص ٦٠
(١٢٣) ابن بشكوال ، الصلة ، ترجمة رقم ١٨٦ ، ص ٨٦
(١٢٤) ابن بشكوال ، نفسه ، ترجمة رقم ٣٧ ، ص ٢٠
(١٢٥) ابن بشكوال ، نفسه ، ترجمة رقم ٥٧٣ ، ص ٢٥٨ •

— ميمون بن بدر القروى الذى أتى من القيروان افريقية ليرابط فى طليطلة (١٣٦) .

وإذا كان هؤلاء قد جاهدوا بأنفسهم وتحملوا مشاق السفر والاقامة فى الرباط ، فقد نجد على الجانب الآخر أن البعض منهم جاهد بماله أو بما يملك مثل خلف بن أحمد بن خلف الانصارى يعرف بالرجوى ، من أهل طليطلة الذى أوقف بعض أملاكه لبيتاع من الغلة خيلا يجاهد عليها فى سبيل الله (١٣٧) .

وهناك أيضا من شارك من المشاركة فى رد الحملاب الصليبية التى اجتاحت غرب البحر المتوسط أمثال : موسى بن عبد الله بن الحسن الكوفى ، وهو عراقى رحل من بلده الى صقلية ومنها دخل الاندلس مجاهدا ، وتوفى فى سنة ٤٨٦ هـ / ١٠٩٣ م (١٣٨) .

(٣)

علماء مغاربة عادوا الى المغرب

وهناك فريق من العلماء الرحالة المغاربة والاندلسيين ارتحلوا الى المشرق الاسلامى وآثروا العودة الى بلادهم لضيق ذات اليد نذكر منهم : — أبو عبد الله محمد بن عبد الله زكريا القلعى الاصم ، من غلطة بنى حماد « كان جيد الشعر » ، لكنه كان منحوس الجذ ، ورد الى الاسكندرية

(١٢٦) ابن بشكوال ، نفسه ، ترجمة رقم ١٣٩٢ ، ص ٦٣٤
(١٢٧) ابن بشكوال ، نفسه ، ترجمة رقم ٣٧٨ ، ص ١٦٨ . انظر ايضا د . سعد زغلول ، الاثر المغربى ، ص ٢٤٤ .
(١٢٨) ابن بشكوال ، نفسه ، ترجمة رقم ١٢٢٦ ، انظر ايضا د . سعد زغلول ، نفس المرجع والصفحة .

ومصر وأقام بها زمنا ، لا يجد من يروى ظمأته ، ولا يسد خلته ، وعاد
الى المغرب في غير أوان سفر المركب ، فسار راجلا ، نعليه مطيته وزاده
كدبته ، الى أن وصل الى قوم يعرفون ببني الاشقر من طرابلس الغرب
فامتدحهم » (١٣٩) .

وفريق آخر من المغاربة أطلق عليهم اسم الوافدين أو الطارئين على
مصر منهم :

— محمود عبد الجبار الاندلسي الطرطوسي ، وأبو الحسن عبد الودود
وكان قاضي قضائهم في أيام الافضل (١٣١) ، وعلى بن اسماعيل النعلبي
بن عبد القدوس القرطبي (١٣٠) ، والقاضي الرشيد أحمد بن قاسم الصقلي
المعروف بالطميش (١٣٣) .

ونذكر من أمثلة من عادوا لنشر العلم في وطنهم الفقيه القاضي أبو
الوليد الباجي الذي : « .. كان فقيه الاندلس وأمامها ، رحل الى المشرق ،
فأشرقت أنوار اقباسه .. وعاد الى الاندلس فاستقر من العزة في الاعين
والانفس .. » (١٣٣) . والرحالة المغربي ابن رشيد السبتي الفهري الذي
عاش الاضطرابات التي اجتاحت بلاد المغرب وأدت الى هجرة أعداد كبيرة
من علماء المغرب الى المشرق حيث الاستقرار النسبي . وكان ابن رشيد

(١٢٩) العباد الاصفهاني ، فريدة القصر ، ج ١ ، ص ٣٣٧

(١٣٠) العباد الاصفهاني ، نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٣٣١ .

(١٣١) العباد الاصفهاني ، نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٣٣٦ .

(١٣٢) العباد الاصفهاني ، نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٣٤١ .

(١٣٣) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ١ ، ص ٥٠٩ . ابن خلكان ، وفيات
الاعيان ، ج ٢ ، ص ١٤٢ .

واحدًا من المهاجرين في أخريات أيام اأولة الموحدية وبداية الدولة المرينية (١٣٤) .

أوضح ابن رشيد خلال رحلته المشرقية الطويلة واتصاله بالعديد من شيوخ العلم في مراكزه مدى أهمية مصر كمركز لتلاقي العلماء المشارقة والمغاربة . كما حدث له في لقاء التعارف في مدينة بلبيس على قاضي المدينة وهو : أبو الحسن على بن عبد الكريم بن عبد الله الدمشقي من علماء دمشق المستوطنين مصر ، وقد امتدحه ابن رشيد بالشيوخ الفاضل (١٣٥) . وكان ابن رشيد يستهدف من برنامجه هذا إبراز الشيوخ المشارقة

والمصريين خاصة والاسكندريين على وجه الخصوص في صورة طيبة كريمة النفس حتى تحدث هزة عنيفة فكرية وروحية وثقافية في نفوس بني جلدته (١٣٦) . ويعدد ابن رشيد شيوخه الذين قرأ عليهم سواء في تونس (١٣٧) أو في الاسكندرية (١٣٨) . أو القاهرة (١٣٩)

وممن اجتذبتهم حياة التجارة أو الاشتغال بالعلوم بعد رحلة علمية طويلة الامد الى المشرق عادوا بعدها الى الاندلس :

(١٣٤) هو محمد بن عمر بن محمد بن عمر بن محمد بن ادريس بن سعيد بن مسعود ابن حسن بن محمد بن عمر بن رشيد أبو عبد الله الفهرى السبتي ، المكنى أبا عبد الله ، ويعرف بابن رشيد ، مولده في جمادى الاولى سنة ٦٥٧هـ / ١٢٥٨ م . انظر ، الرحلة تحقيق ، نجاح صلاح الدين القابسي ، المقدمة ، ص د ، ص ١٩٣ .

(١٣٥) رحلة ابن رشيد ، تحقيق نجاح القابسي ، ص ١٧٣ .

(١٣٦) رحلة ابن رشيد ، ص ٢٥٦ .

(١٣٧) رحلة ابن رشيد ، ص ١٢٤-١٣٨ .

(١٣٨) رحلة ابن رشيد ، ص ٩-٣٢ من النص المنشور .

(١٣٩) رحلة ابن رشيد ، ص ٦٧-١٦٣ من النص المنشور .

— أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن سليمان بن عثمان بن هاجر
الانصارى البلنسى وكان قد « أخذ القراءات من جماعة أهل بلده رخرج
حاجا سنة ٥٧١ هـ ، فجاور مكة وسمع بها والاسكندرية من السلغى وعاد
الى بلده سنة ٥٩٦ هـ وحدث بها • وكان يحترف التجارة وتوفى بمرسية
عام ٥٩٨ هـ » (١٤٠) •

أبو الحسن على بن موسى بن سعيد العنسى (متمم كتاب المغرب
في المغرب) « من أهل قلعة يحصب ، فهو غرناطى ، قلعى ، سكن تونس • •
وسطى عقد بيته ، وعلم أهله ، ودره قومه ، الاديب الرحالة الاحبارى ،
العجيب الشأن فى التجول فى الاقطار • • تقيد الفوائد المشرقية والمغربية »
خرج حاجا فى سنة ٦٣٩ هـ فالتقى قصيدته المطولة فى وصف الاسكندرية ،
وأصل بالملك الصالح نجم الدين أيوب ووصف مصر ، وجزيرة الروضة
(هى الجزيرة الصالحية نسبة الى السلطان الصالح نجم الدين أيوب بن
الكاظم) ، وعاد الى تونس وأستقر بها مدة السلطان أبى زكرياء يحيى بن
عبد الواحد بن أبى حفص ، وتوفى بتونس فى حدود سنة ٦٨٠ هـ (١٤١) •

— أبو مروان عبد الملك بن أبى بكر محمد بن مروان بن زهر (١٤٢)
الايادى الاندلسى ، رحل الى بغداد وطاب له المقام بها زمانا ، تولى رئاسة
الطب ببغداد ثم مصر والقىروان ، عاد وأستوطن مدينة دانية بنسـرق
الاندلس حتى وفاته بها •

(١٤٠) المقرئ ، النفح ، ج ٣ ، ص ٩ •

(١٤١) المقرئ ، نفح الطب ، ج ٣ ، ص ٢٩—٣٧ • انظر أيضا : ابن
الخطيب ، الاحاطة ، ج ٤ ، ص ١٥٢—١٥٨ • حيث يوجد اختلاف بينه وبين
المقرئ فى بعض السنوات ، راجع ايضا : د . سالم ، التاريخ والمؤرخون
العرب ، ص ١٩٦—١٩٩

(١٤٢) عن هذا البيت تفصيليا ارجع الى : المقرئ ، نفسه ، ج ٣ ، ص
١٣ ، ١٦—١٩ •

— العابد جعفر بن عبد الله بن محمد بن سيدنوته الخزاعي . من أهل قسنطينة من عمل دائية • درس القراءات والحديث في بلده ثم رحل الى المشرق حاجا ونزل الاسكندرية فسمع السلفي ، ثم عاد الى بلده ولزم العزلة والزهد ، وسلك طريقة التصوف ، فكان من كبار صوفية الاندلس في ذلك الوقت حتى وفاته سنة ٦٢٤ هـ (١٤٣) •

— عبد الباسط بن خليل بن شاهين الملقب ، المشهور بالحنفي المؤرخ صاحب كتاب « التواريخ الملوكية في الحوادث الزمانية » ويحمل القسم الثاني من الكتاب عنوان « الروض الباسم في حوادث العمر والتراجم » • سجل فيه تاريخ مضر منذ مولده في سنة ٨٤٧ هـ الى سنة ٨٧٤ هـ وأتبع ذبه المنهج الحولي وأهتم بحوادث عصره وتراجم أعيانه ووفياته معتمدا عليه على تاريخ ابن حجر والعيني ، ويقع الكتاب في مجلدين كبيرين • ويمتاز باحتوائه على رواية فريدة للمؤلف عن رحلة قام بها الى المغرب والاندلس ووصف لاحوال مملكة غرناطة في أواخر أيامها • وقد كشف الاستاد (داللافيدا) هذه الرواية الهامة مبعثرة في ثنايا المخطوط أثناء بحثه في محتوياته • كما كتب الاستاذ عبد الله عنان عن نفس المخطوط مقالا بعنوان (ذخائر التراث العربي في مكتبة الفاتيكان) (١٤٤) •

وهناك جماعة من المغاربة كان الدافع على رحلتهم الى المشرق تعرضهم للاضطهاد على أيدي الموحدين ومن ثم كانت رحلتهم من قبيل الهجرات

(١٤٣) ابن الأبار ، التكملة ، ترجمة رقم ١٦٧١ •
(١٤٤) عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة ، دليل مؤرخ المغرب الأقصى ، ج ٢ ، ص ٣٤١—٣٤٢ (الرباط ١٩٦٥) ، عبد الله عنان ، مجلة الكتاب ، العدد ٩ ، السنة ٥ ، ١٩٥٠ ، وله عن رحلة عبد الباسط مقال نشره لصحيفة المهد المصري ببدريد •

الاجبارية ، كما حدث لابناء أسرة بنى عشرة ، ومنهم أبو عبد الله محمد بن إبراهيم السلاوى وهى من الاسرات التى أشتبه فى أن تكون من المشرق وتزحت الى المغرب فى تاريخ مبكر ، ومن ثم كان لها دور بارز فى أحداث الدولة الموحدية ذاتها (١٤٥) .

وإذا كان لنا أن نختم هذا الفصل ، فلا أقل من أن نقف قليلا عند المنبع الثقافى الذى أغترف منه مغاربة الشرق فى العصر الذهبى للموحدين وأعنى به عصر يعقوب المنصور الذى تعددت فيه مدارس المغرب الاصيلية فى علوم الفقه والتصوف فضلا عن النحو المشرقى الاصل . غفى بلاء المنصور ومجلسه ظهر على يد محمد بن يوسف اليابرى الضير ، اسدى

(١٤٥) وعن تاريخ هذه الاسرة انظر : د. محمد بن شريقة ، من تاريخ الاسر المصرية ، أسرة بنى عشرة ، تطورها التاريخى ، دورها الحضارى ، مجلة تطوان ، العدد ١٠ ، سنة ١٩٦٥ ، حيث يقول : « .. يذكر البعض عن أسرة العشرة انها وردت من العراق ، ولكن يذكر أيضا انها من عائلة المدبر ، أو الى فزارى نسبة الى فزارة مابين فاس والرباط (خبيس فزارة) . ويعرفون ببنى القاسم نسبة الى جددهم الاقرب القاسم بن محمد بن موسى بن عيسى بن عشرة ، وقد اشتهروا أكثر ببنى عشرة وهو اسم الجد الأعلى للأسرة ، وكان عشرة من أمراء المغرب فى القرن ٤ هـ (١٠ م) . وقد ارتبطت سلاطنتها فى تأسيسها الى بنى عشرة ، فكانت تعرف فى بعض الاوقات بمدينة بنى العشرة ، حيث قال لسان الدين ابن الخطيب : « وسلا المسكنة لا ترجو لعنتها الا ابن عشرتها » .

وفى العهد المرابطى نولوا خطة القضاء وادرك اصحابها من النفوذ الواسع والجاه العريض فى العصر المرابطى مالم يدركه القضاء فى عصر سابق أو لاحق ويعرف عن المهدي ابن تومرت أنه أقام أياما عديدة عند بنى عشرة فى سلا حيث كان طلبتها يختلفون اليه ليأخذوا منه العلم . ولكن زعامة سلا التى كانت لهذه الاسرة تنتهى بانتهاء دولة المرابطيين ، ومن ثم أصاب بنى عشرة ما أصاب غيرهم ممن خدم الدولة المرابطية كالقاضى عياض والقاضى أبى بكر بن العربى وان انصراف الدولة الموحدية عن بنى عشرة أدى الى انصراف بعضهم الى حياة الزهد والعزوف عن الدنيا ، ومعاشرة أهل التصوف ، وكانت لهم اليد الطولى فى حركة التصوف فى سلا ، ص ١٧٧-٢٠٦ .

كان معلما لابناء الخليفة المنصور في القراءة والتجويد ، وتوفي سنة ٦١٧هـ (١٤٦) . كما ظهر نجبة بن يحيى بن خلف الاشبيلى (ت ٥٩١هـ — ١١٩٣ م) الذى استدعاه الخليفة الى مراكش فاستوطنها وتوفي حجة المنصور اثناء حملته في معركة الارك (١٤٧) .

وحفل العلم الحديث بعدد من علماء الاندلس استمدوا علمهم من أصول مشرقية ومنهم : عبد الكريم بن محمد بن بلى المرسى (١٤٨) ، ويحيى بن أحمد السكونى اللبلى (ت سنة ٦٢٦هـ) ، وعبد الحق بن عبد الرحمان الازدي نزيل بجاية (١٤٩) الذى اهتم بتفسير ابن برجان ، وعبد السلام بن عبد الرحمان الافريقى ثم الاشبيلى الصوفى (١٥٠) . وعلى بن محمد بن عبد الملك بن القطان (ت ٦٣٨هـ) الذى كانت له الرئاسة على طلبة علم الحديث بمراكش (١٥١) . وعلى بن أحمد بن على عبد الله الربعى المقدسى الشافعى التاجر ويكنى أبا الحسن (١٥٢) . ومحمد بن حبيشى من أهل المرية (ت ٥٨٤هـ / ١١٨٨ م) ، وسليمان بن حوط الله (ب ٦١٢هـ / ١٢١٥ م) أستاذ أبناء المنصور الموحدى ، وتولى قضاء سبتة ثم مدينة سلا (١٥٣) ، وكذلك سليمان بن موسى بن سالم الكلاعى (ت ٦٣٤هـ / ١٣٣٧ م) (١٥٤) .

(١٤٦) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٣ ص ٤٠٦ . انظر ايضا : الرشيديين
عصر المنصور الموحدى ، الرباط ١٩٦٤ ص ٢٤٥ ، ٢٤٦
(١٤٧) المقرئ ، نفسه ، ج ٢ ، ص ٢٠٧
(١٤٨) المقرئ ، نفسه ، ج ٣ ، ص ٢٧٢—٢٧٤
(١٤٩) الغبريني ، عنوان الدراية ، ص ١٢١—١٢٢
(١٥٠) ملين ، عصر المنصور الموحدى ، ص ٢٤٨
(١٥١) الغبريني ، عنوان الدراية ، ص ٢٤٢
(١٥٢) ابن بشكوال ، كتاب الصلة ، رقم ٩٢٧ ، ص ٤٣٣
(١٥٣) الرشيد ملين ، عصر المنصور الموحدى ، ص ٢٥٠—٢٥١
(١٥٤) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ . ابن سعيد ، المغرب في
حلى المغرب ، ج ١ ، ص ٣١٠—٣١١

وفى علم النحو ظهر : ابن التسلوبين ، عمر بن محمد بن عمر السذى
كان يقرئ العربية حتى بعد عام ٥٨٠ هـ وظل كذلك لمدة ستين سنة (١٥٥)
وابن خروف على بن محمد ، الذى كان يعد من أئمة النحو (١٥٦) وأبو موسى
عيسى بن عبد العزيز الجزولى (ت ٦٠٧ هـ / ١٢١٠ م) ، البربرى السذى
شد الرحلة الى المشرق فى طلب العربية ، وزار مصر وأخذ عن نحوها أبى
محمد ابن برى ، ورجع الى المغرب حاملا الكراسة الشهيرة التى تنتسب
اليه وتعرف أيضا بالمقدمة الجزولية ، وقد قربه المنصور الموحدى إليه وأدنى
منزلته منه (١٥٧) .

وظهر فى تونس على العهد الحفصى عدد من العلماء فى نفس الفرع
من العلوم منهم : أبو الحسن على بن مؤمن بن محمد الخضرمى المعروف
بابن عصفور المتوفى بتونس سنة ٦٦٩ هـ — ١٢٧١ م (١٥٨) .

وفى أدب المقامات على نسق مقامات الحريري ، أشتهرت مقامات أبى
بكر بن زهر الحفيد التى تولى شرحها عقيل ابن عطية الطرطوشى المتوفى
سنة ٦٠٨ هـ / ١٢١١ م (١٥٩) .

(١٥٥) يقول عنه ابن سعيد : « رئيس النحاة بالاندلس كان فى وقته
عليها بالعربية وصناعتها لايجارى ولا يبارى قايما عليها واستبحارا فيها ، توفى
فى صفر سنة ٦٤٥ هـ » المغرب فى بلاد المغرب ، ج ٢ ، ص ١٢٩ — ١٣٠ . انظر
أيضا : ابن الأبار ، النكلة ، ص ٦٥٨ . الفبرينى ، المصدر السابق ، ص
٢٥٥ ، ٢٦٦ — ٢٦٧ . ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ٣٥٨ .

(١٥٦) المقرئ ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٣٩٢ — ٣٩٦ . ابن سعيد ،
المرجع السابق ، ج ١ ، ص ١٣٦ — ١٣٨ .

(١٥٧) جنون ، النبوغ المغربى ، ج ١ ، ص ١٢٦ .

(١٥٨) الفبرينى ، عنوان الدراية ، ص ٢٦٦ — ٢٦٨ .

(١٥٩) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٣ ، ص ١٦ — ٢٠ .

ويضاف الى الاسماء السابقة أسماء فئة من أدباء وعلماء الدولة المرابطية البائدة ممن واصلوا خدتهم خلفاء الموحدين ، فعادت بفضلهم الحركة الادبية في المغرب الى ازدهارها ومنهم :

— على بن ابراهيم بن أحمد بن حمويه الازدي الشيرازي ، يكنى أبا الحسن ، ولد بمصر ونشأ بها ، « وتوجه مع أبيه الى مكة ، ورحل الى بغداد سنة سبع وستين وثلاثمائة فلقى علمائها ، ودخل البصرة ثم عاد الى مكة فمحج ثانياً ، ثم رجع الى مصر ، ثم حج حجة الثالثة ، وتوفي سنة ستة وعشرين وأربعمائة بأشبيلية » (١٦٠) .

— القاضي عياض (٤٧٦ — ٥٤٤ هـ) من مواليد مدينة سبتة ، رحل الى الاندلس ثم قصد المشرق ، وبعد عودته اشتغل بالقضاء والفتوى في سبتة والاندلس حتى سقوط الدولة المرابطية ، فباع عبد المؤمن ، ولكن عبد المؤمن بن علي لم يلبث أن اتهمه بعد ثورة سبتة على الموحدين عام ٥٤٣ هـ / ١١٤٥ م ، فاستقدمه الى مراكش ولكنه توفي بها في العام التالي (١٦١) .

ويمثل أدب القاضي عياض فترة الانتقال من الدولة المرابطية الى الموحدية حتى قيل عنه : « .. أنه جاء على قدر ، وسبق الى نيل المعالي ، وأبتدر وأستيقظ لها .. والناس نيام .. وقد أتيت من كلامه البديع الالفاظ والاغراض ما هو أبهر من العيون النجل والجفون المراض » (١٦٢) .

(١٦٠) ابن بشكوال ، نفس المصدر ، رقم ٩٢١ ، ص ٤٣٠ .
(١٦١) المقرئ ، ازهار الرياض في اخبار عياض ، ص ٢٣—٢٨ . أنظر ايضاً : ابن بشكوال ، كتاب الصلة ، رقم ٩٧٤ ، ص ٤٥٣—٤٥٤ .
(١٦٢) المقرئ ، ازهار الرياض ، ص ٢٩ . ابن فرحون ، الديباج المذهب ص ١٦٨ وأنظر ايضاً : الغبريني ، عنوان الدراية ، ص ١١٠ ، ٣١٠ ، ٣١٥ ، ٣١٨ ، محمد بن تاويت ، الصادق عفيفي ، الادب المغربي ، ص ١٥١ .

ومن أفضل نماذج نثره رسالة وجهها الى الفتح ابن خاقان (١٦٣)
وكان شاعرا كذلك ، ومن مآثور شعره مدحه لقرية بليونش :

بليونش جنّة ولكن
طريقها يقطع النياطـا
كجنة الخلد لا يراها
الا الذى جاوز السراطا (١٦٤)

— أبو جعفر أحمد بن عطية القضاعى المراكشى ، ولد سنة ٥١٧ هـ /
١١١٩ م وأستكتبه الراباطون فى آخر عهدهم وبداية الدولة الموحدية ،
وبلغ ذروة مجده بجده وأجتهاده فجمع بين الوزارة والكتابة .

التحق فى بداية حياته بالدولة اللمتونية ، المرابطية ، فكتب لعلى بن
بميسف ، وظل يشغل بالكتابة الى أن دالت دولتهم ، فدخل فى خدمة الموحدين
وحارب مع أبى حفص عمر أهم قواد الموحدين فى السوس فى القضاء على
ثورة الماسى بن هود . ولقد طلب أبو حفص هذا من يكتب عنه وصف هذا
الفتح الى عبد المؤمن ، فدلوه على أبى جعفر ، فاستدعاه وكتب عنه . ولما
بلغت الرسالة عبد المؤمن أستحسنها ، فاستدعاه وقلده الكتابة ثم اسند اليه

(١٦٣) وفيها يقول : « .. عبادى ابا النصر ؟ منى الوزارة ، ووحيـد
العصر ، هل لك فى مئة تفوت الحصر ، تحف محبلا ، وتبلغ املا ، وتشكو قولا
وعملا ، شكرا تترنم به الحداة ثقيلـا ورملـا ؟ اذا بلغت الحضرة العلية مستلما ،
ولقيت الطاهر بن طاهر فخر الوزارة مسلما ، وحللت به فتائه الارحب حرما
ولست بمصافحته ركن المجد بندقى كرما .. » محمد بن تاويت ، الادب المغربى
ص ١٥٤-١٥٦

(١٦٤) المغرى ، ازهار الرياض ، ص ٣٤ . محمد بن تاويت ، نفس
المرجع ، ص ١٥٧-١٥٩ . ويذكر عن قرية بليونش انها « قرية قديمة بجوار
سبقة ما بين جبل موسى والبحر » .

الوزارة لما آره غيه من حصافة ورجاحة العقل ، وكانت تلك الوزارة « زينا للوقت وكمالا للدولة » .

وقد بلغ أبو جعفر منزلة رغبة وكثر حساده عليها فكالوا له حتى أوتج به ، وأنتهى الامر بقتله وقتل أخيه أبو عقيل بن عطيه فى سنة ٥٥٣ هـ (١٦٥)

وتعتبر رسائل أبى جعفر من الرسائل الديوانية ، وينسب به فى ذلك معاصره المشرقى القاضى الفاضل فى الاطناب والزخرفة ويتمثل ذلك فى رسالته التى أورثته الوزارة : « كتابنا هذا من وادى ماسه بعد ما تجدد من أمر الله الكريم ونصر الله تعالى المهود المعلوم ، ما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ، فتج ، بهر الانوار اشراقا ، وأحدق بنفوس المؤمنين ادافا ، ونبه للامانى النائمة جفونا واحداقا ، واستغرق غاية النسكر استغراقا ، فلا تطيق اللسن لكنه وصفه ادراكا ، ولا لحاقا ، جمع أئستات الطلب والارب ، وتقلب فى النعم أكرم منقلب ، وملا دلاء الامل الى عقد الكرب .

فتح تفتح أبواب السماء له

وتبرز الارض فى أنوابها القشب » (١٦٦) .

(١٦٥) هو « من أهل طرطوشة ، وقيل من قطر دانبة . يكنى أبا أحمد ، وكان من أهل الحفظ للحديث والمعرفة بالتوثيق ، سكن مراكش فحظى عند على بن يوسف بن ناشفين ، وولد له بها اولاد ، ولما انتقل الامر للموحدين دخل فى طاعتهم » . العباس بن ابراهيم ، الاعلام بمن حل بمراكش وأغامت من الاعلام ج ٣ ، رقم ٣٧٤ ، ص ١٠٢ وأنظر أيضا : أحمد بن القاضى . السلوى : الاستقصا ، ج ٢ ، ص ١٣١ . محمد بن تاويت ، الادب المغربى ص ١٧٤-١٨١

(١٦٦) المغربى ، النفع ، ج ٧ ، ص ١١٣-١١٤ .

ولما شعر أبو جعفر بمدى ما فعله الحاسدون من إيغار صدر عبد المؤمن عليه كتب الى عبد المؤمن يعتذر اليه ويستعطفه ، من ذلك قوله .
« بالله لو أحاطت بى كل خطيئة ، ولم تنفك نفسى عن الخبرات بطيئة ، حتى سخرت بمن فى الوجود ، وأنفت لآدم من السجود ، وقلت : ان الله تعالى لم يوح ، فى الفلك لنوح ، وبريت لقدار ثمود نيلا (عاقر ناقة صالح) وأبرمت لحنبل الخنيل حبلا وأتيت حضرة المعلوم لائذا ، وبجر الامام المهدي عائدا ، لقد آن لمقاتلي أن تسمع ، وتغفر لى هذه الخطيئات أجمع ، مع أنى مقترف وبالذنب معترف :

غفرُوا أمير المؤمنين غمنا لنا

برد قلوب هدها الخفقان (١٦٧)

ولقد ندم عبد المؤمن أشد الندم على فقدان ابن عطية وذلك عندما أراد امتحان الشعراء بهجو ابن عطية فأسمعوه ، فأعرض عنهم وقال :
« ذهب ابن عطية ، وذهب الادب معه » (١٦٨) .

— أما رسائل أبو عقيل بن عطية (٥٢٠ — ٥٥٣ هـ) فكانت تمثل رسائل أخيه أحمزجا احتذاء من تبعه من الكتاب ، ومن الجدير بالذكر أن هذه الرسائل تفصح تشبعهما الواضح والقول بعصمة الامام المهدي .

— وهناك من يمثل الادب المغربى أيضا فى النصف الثانى من القرن ٦ هـ والى داية ٧ هـ مثل : القاضى أبى جعفر عمر بن عبد الله السلمسى الاغماتى (٥٣٠ — ٦٠٣ هـ) ويمتاز برقة شعره ، بل نجده يأمر بالصلاة على ممدوحه مثل ما كان يفعل فى رسائله الموحدية التى تصلى على المهدي

(١٦٧) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٧ ، ص ١١١—١١٢ .

(١٦٨) المقرئ ، نفسه ، ج ٧ ، ص ١١٠—١١٢ . السلاوى ، الاستقصا

ج ٢ ، ص ١٣٣ .

بن تومرت • وجدت قصائده على غرار قصائد شعراء الشرق (١٦٩) •

— شاعر الدولة الشهير : أجبى العباس أحمد بن عبد السلام الجراوى
الزناتى شاعر الخلافة ، وصاحب المكناة الرقيقة لدى الموحدين ، ولد فى
نهاية القرن ٦ هـ ، وتوفى سنة ٦٠٩ هـ . وكان عبد المؤمن يتفاخر به حيث
قال له فى الاحتفال بتحسين جبل الفتح (جبل طارق) : « يا أبا العباس
أنا نباهى بك أهل الاندلس » مثابها فى ذلك مقولة المعز الفاطمى فى شاعره
ابن هانى : « كنا نريد أن نباهى به شعراء الشرق » • وعمر أبو العباس
طويلا فكان شاعر عبد المؤمن وشاعر خلفائه يوسف ثم يعقوب المنصور ثم
الناصر (١٠٧) •

— ابن خبازه ، ميمون بن على بن عبد الخالق الخطابى الصنهاجى
المعروف بابن خبازه (ت ٦٣٧ هـ) من أهل فاس كان ضليعا فى الفقه واللغة
وأثقت أساليب البلاغة فجاء شعره « محكم النظم والتركيب » •

— أبو بكر بن يحيى بن عبد الجليل بن عبد الرحمن بن مجبر الفهرى،
شاعر المغرب (ت ٥٨٨ هـ) بل كان يعتبر شيخ الشعراء ويتمثل ذلك فى
قول يعقوب المنصور له : « •• كما أن الشعراء عيال عليك يا أبا بكر » (١٧١)

ومن جميل ما قاله فى مقصورة المنصور الموحدى بجامع الكتبية
بمراكش وكانت عجيبة الصنع :

طورا تكون بمن حوته محيطة
فكانها سور من الاسوار

(١٦٩) محمد بن ناويت ، الادب المغربى ، ص ١٨٨—١٩٢ •

(١٧٠) محمد بن ناويت ، المرجع السابق ، ص ١٩٣—١٩٨ •

(١٧١) القرى ، نفح الطيب ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ •

وتكون حياء عنهم محبوبة
فكأنها سر من الاسرار
وكأنها علمت مقادير السورى
فقتصرفت لهم على مقــــــدار
غاذا أحسب بالامام يزورها
فى قومه قامت الى الزوار
بدو فتبدو ثم تخفى بعده
تتكون الهالات للاقمار (١٧٣)

ومن أهم ما ظهر فى حياة الادب المغربى فن الزجل أو ما يعرف بفن
الملحون ، ويشتمل على الاغراض الشعرية كالحماسة والحرب والوصف
والمدح . ومن أشهر الزجالين ، الزجال المغربى ابن غزلة ، الذى كان ينظم
الموشح والمترنم ، فيلحن فى الموشح ويعرب فى الزجل (١٧٣) .

وكان لانتعاش الحياة الادبيه المغربية عموما أثر كبير فى اشتغال
المرأة المغربية بالعلم والمعرفة ، ومن أمثلة ذلك أم هانى بنت القاضى عبد
الحق بن عطية التى درست على ولدها وكان لها تواليف فى الوعظ والارشاد
وزينب ابنة يوسف بن عبد المؤمن على الاصول ، وحفصة الركونية كانت
أستاذة نساء دار المنصور (١٧٤) وأم عمرو بنت أبى مروان ابن زهر طبيبة

(١٧٢) المقرئ ، نفسه ، ج ٤ ، ص ٢٢٤ .

(١٧٣) الجرارى ، الادب المغربى ، ص ١٧٥—١٧٦ . جنون ، النبوغ

المغربى ، ج ١ ، ص ١٢٩ .

(١٧٤) المقرئ ، نفح الطيب ، ج ٤ ، ص ١٧١ . ابن الخطيب ، الاحاطة

ج ١ ، ص ٤٩٣ . وانظر عنها أيضا : العباس بن ابراهيم ، الاعلام بمن حل
بمراكش وأغامت من الاعلام ، رقم ٤٣٠ ، ص ٢١٢—٢١٨ .

دار المنصور ، وأبنتها كانت عالمة في صناعة الطب والولادة ، ورقاء بنت
ينتان الفاسية الادبية التساعرة ، وأمة العزيز السبتية التي كان لها شعر
رائع وأم الغز العبدرية وكانت مجودة ، روت عن أبيها صحيح البخاري ،
ومنهم زينب القرقولية وروحية عتيق الغساني فزيلة أغمات ومراكش
وكانت أستاذة في القراءات السبع ، وأم المجد مريم بنت أبي الحسن
الغافقي الذي أنشأ مدرسة للغرباء في سبتة وحبس عليهم أول مكتبة
بالمغرب ، وخيرونه الفاسية التي كانت تحضر مجلس عثمان السلاوي امام
أهل فاس في الاصول ولها ألف القصيدة البرهانية على طريقة الاشعري^(١٧٥)
وهناك أيضا أسماء العامرية الاشبيلية الشلبية التي كتبت الى يعقوب
المنصور تتظلم من ولاية بلدها وصاحب خراجها^(١٧٦) .

تم هناك مدرسة الفكر الصوفي المغربية الشهيرة ، وكان على رأسها
في المغرب الصوفي أبو العباس السبتي ، وهو أبو العباس أحمد بن جعفر
الخرزرجي المعروف بالسبتي ، دفن مراكش عام ٦٠١ هـ وكانت له قدرة
خاصة خارقة في الكلام لا يناظره فيها أحد الا أفحمه ، وفي ذلك يقول
السلاوي : « كان الشيخ أبو العباس جميل الصورة ، فصيح اللسان ،
أبيض اللون ، حسن الثياب قادرا على الكلام ، لا يناظره أحد الا أفحمه ،
حتى كان مواعظ الحجج من الكتاب والسنة موضوعة على طرف لسانه »^(١٧٧)
وكان مذهبه يقوم على التوكل والصدقة ويعبر السلاوي عن ذلك بقوله :

(١٧٥) عبد العزيز بن عبد الله ، تاريخ الحضارة المغربية ، ص ١٠٩ .
جنون ، المرجع السابق ، ص ١٤٤ .

(١٧٦) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٦ ، ص ٢٨—٢٩

(١٧٧) السلاوي ، الاستقصا ، ج ٢ ، ص ٢٦١ .

« .. كان برا باليتامى والمساكين ، رحيماً بهم ، يجلس حيث أمكنه الجلوس في الاسواق والطرقات ، ويحض الناس على الصدقة ، ويسأى بما جاء في فضلها من الايات والاثار فتتأثر عليه من كل جانب ، فيفرقها على المساكين وينصرف فكان له مع الله تعالى في التوكل عليه عقد أكيد ، ومقام حميد » (١٧٨) .

ومن هؤلاء المتصوفة القاضى عياض (١٧٩) ، والشيخ أبو محمد عبد السلام بن مشيش (١٨٠) ، والفقيه أبو اسحق ابراهيم بن محمد السلمى البليقي (١٨١) وأبو مدين شعيب ابن الحسن نزيل بجاية ، وكان يعقوب المنصور قد دعاه لامتحان مذهبه ولكنه توفي في الطريق الى مراكش ودفن بتلمسان في الموضع المعروف بالعباد سنة ٥٩٤ هـ (١٨٢) .

ومنهم من أعطى صورا مختلفة لحياة التصوف مثل : يوسف بن محمد بن عبد الله المالقي المعروف بابن الشيخ ، الذى كانت طريقته تبحث على الجهاد والشهادة في سبيل الله ، وعلى خدمة المصلحة العامة ، وتأسيس معاهد للدين ، ولذلك غزا ابن الشيخ عدة غزوات مع يعقوب المنصور ورحل الى المشرق وغزا مع صلاح الدين عدة غزوات أيضا ثم عاد الى بلده وبنى بها ٢٥ مسجداً من ماله الخاص خدم فيها بيده ، وحفر خمسين بئرا (١٨٣) .

(١٧٨) السلاوى ، نفسه ، والصفحة .

(١٧٩) هو عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض بن محمد ابن عبد الله بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي ، ينتهى الى سببة (المقرئ ، أزهار الرياض في اخبار عياض ، ج ١ ، ص ٢٣) .
(١٨٠) توفى ابن مشيش في سنة ٦٢٢ أو ٦٢٥ هـ . انظر : السلاوى ، نفسه ج ٢ ص ٢٦٢

(١٨٢) يذكره الغبريني في مؤلفه رغم كونه في اعقاب المائة السادسة ، انظر ، عنوان الدراية ، ص ٦٤-٥٥ ، المقرئ ، نفع الطيب ، ج ٩ ، ص ٣٤٢
(١٨٣) ملين ، عصر المنصور ، ص ٢٥٨-٢٥٩ .

(٤)

المصلات الفنية

كان المشرق الاسلامى منبعاً خصباً للتأثير العلمى والادبى والفنى ، وقد رأينا كيف أن بلاد المغرب الاسلامى فى عصر الموحدين تعرضت لموجات من التأثيرات العلمية عن طريق الرحالة المغاربة لطلب العلم فى المشرق أو عن طريق علماء المشرق الذين أسقطوا فى المغرب والاندىلس . وكما تأثر المغرب الاسلامى فى عصر الموحدين والحفصيين بالمشرق علمياً فقد تأثر كذلك فنياً ، ويضرب المقرأ نقلاً عن ابن الرقيق المغربى فى كتابه قطب السرور مثلاً معبراً عن مدى تأثير الفن المشرقى فى المغرب الاسلامى ، وقد ذكر أن عبد الوهاب بن حسين بن جعفر الحاجب كان واحد عصره فى الغناء المراثى والادب الرائع والشعر الرقيق واللفظ الانيق ورقة الطبع وعلو الهمة ، وكان قد قطع عمره وأغنى دهره فى اللهو والطرب والفكاهة وكان أعلم الناس بضرب العود وأختلاف طرائفه وصنعة التجويد وكان ينظم الابيات ويصوغ عليها الالحان العجيبة ، وكان يجتمع عنده اخوانه وخلانته يغنون بين يديه وأتخذ له زامراً هو بشارة الزامر . وكان من حذاق زمرة المشرق أسقط عنده ، وكان لا يطرأ على ابن الحسين الحاجب من المشرق من الا نزل عنده ووصله منه كل صنوف البر والاكرام ، وبينما كان جالساً فى مجلس طرب وأنس ذات ليلة اذ دخل عليه بعض غلمانته فقال: «.. بالباب رجل غريب عليه تياب السفر ذكر أنه ضيف ، فأمر بادخاله ، فاذا رجل أسمر سناط (١٨٤) رث الهيئة ، فسلم عليه ، قال : اين بلد الرجل ، قال : البصرة ، فرحب به ، وأمره بالجلوس ، فجلس مع العلماء فى صفه (١٨٥)

(١٨٤) سناط : معناها ليس فى لحيته شعر .

(١٨٥) الصفة هى المكان المظلل .

وأتى بطعام فأكل وسقى أقداحا ، ودار الغناء في المجلس ، حتى أنتهى الى آخرهم ، فلما سكتوا انتفع يغنى بصوت ندى وطبع حسن ، وطرب عبد الوهاب وصاح ، وتبين الحذق في اثاره ، والطيب في طبعه ، وقال : «يا غلام خذ بيده الى الحمام ، وعجل تملئ به ، فأدخل الحمام ، ونظف ثم دعا عبد الوهاب بخلعة من نياجه فألقيت عليه ، ورفع فأجلسه عن يساره . وأقبل عليه وبسطه فغنى له . فطرب وترب واستزاده ، فمر يوم من أحسن الايام وأطيبها ، ووصله ، وأحسن اليه ، ولم يزل عنده مقربا مكرما ، وكان خليعا ماجنا مشتهرا بالنبيذ ، فخلاه وما أحب ، ثم وصف له الاندلس وطيبها ، وكثرة خمورها ، فمضى اليها ومات بها . وعلى نحو هذه الحال كان يفعل بكل طارئ يطرأ من المشرق » (١٨٦) .

ويعلق ابن الرقيق بقوله : « وعلى هذا الحال كان يفعل بكل طارئ يطرأ من المشرق ولو ذكرتهم لطال بهم الكتاب » (١٨٧) .

وما لا شك فيه أن كثيرا من التأثيرات الفنية المشرقية في المغرب الموحدى والحفصى ارتبطت بدخول العرب الهلالية والماليك الغز أرض المغرب وقد أستقرت هذه التأثيرات لفترة طويلة في أرض المغرب بحيث أسهمت اسهاما كبيرا في تمتنقه في العصر موضوع الدراسة .

أما في مجال الفنون والصناعة والزخرفة فقد كان التأثير المغربي على المشرق أكثر وضوحا لكثرة وفود الرحالة المغاربة الى المشرق الاسلامى طلبا للمعلم أو لاداء فريضة الحج أو للتجارة والتكسب (١٨٨) .

(١٨٦) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ١ ، ص ١٨١ ، ولزبد عن الفن والفنون راجع ، د . سالم ، قرطبة حاضرة الخلافة ، ج ٢ ، ص ١١٨—١١٩ .
(١٨٧) المقرئ ، نفع الطيب ، ج ١ ، ص ١٨٣ .
(١٨٨) د . سالم ، قرطبة حاضرة الخلافة في الاندلس ، ج ٢ ، ص ١٨٢—١٩٥ ، ص ٢٠٠—٢٠١ .

وأبرز مثل للتأثيرات المغربية ارتباط كلمة الزليجي المغربية وتقابل الفسيفساء المشرقى بكلمة « زليزلى » العامية وانتشار ذلك فى مصر بوجه خاص باعتبارها أكثر الاقطار المشرقية ارتباطا بالمغرب وتعرضا لتأثيراته وفى ذلك يقول المشرقى : « ويصنع بالاندلس نوع من المفضض المعروف فى المشرق بالفسيفساء ونوع يبسط به قاعات ديارهم يعرف بالزليجي يشبه المفضض وهو ذو ألوان عجيبة يقيمونه مقام الرخام الملون الذى يعرفه أهل المشرق فى زخرفة بيوتهم كالشاذروان وما يجرى مجراه » (١٨٩) .

(١٨٩) المشرقى ، نفع الطيب ، ج ١ ، ص ١٨٧-١٨٨ . وان هذا الفسيفساء يستخدم ايضا فى تغطية الاجزاء الدنيا من الجدران أو ما يدور بأعلاها من طرز خشبية تحت السقف مباشرة . راجع فى ذلك : د . سالم ، بعض المصطلحات للعمارة الاندلسية المغربية ، صحيفة معهد الدراسات الاسلامية فى مدريد ، المجلد الخامس ، العدد ٢-١ ، ١٩٥٧ ، ص ٢٤٤-٢٤٥

الخاتمة

ننتهى فى الخاتمة الى أن البحث أفاض فى الكشف أساسا عن الوجوه المختلفة لعلاقات دولة خلافة الموحدين بدولتى الايوبيين والمماليك فى عالم الخلافة الاسلامية — مغربية وشرقية — وهو العالم الذى يمثل القطاع الاعظم من أرض الاسلام . ومثل هذا البحث يعرض للعالم تلك الوجوه كما يعرض للقضايا التاريخية المتصلة بهذه المعالم .

وفضلا عن ذلك ، فقد رصد البحث عددا من الظواهر التاريخية التى مازالت فى حاجة الى المزيد من الدراسات المتخصصة . فهناك نظام التمييز ونظام الصفوة العشرى الذى كان كل منهما يشكل أساسا من أسس الدولة الموحدية وعنصرا رئيسيا من عناصر فكرها وتنظيماتها واملخلفه هذان النظامان من آثار على مواقف رعاياها من المسلمين فضلا عن أهل الذمة لا سيما اليهود . فكان أن عرض هذا البحث لاصول هذه الظاهرة فى الفكر المغربى ، فضلا عن دراسة الاصول الفكرية الموحدية ذاتها وصلة ذلك بالفكر المشرقى . وأثبت البحث فى هذا المجال بخلاف ما ذهب اليه الدراسات السابقة أن الفكر الشعبى المغربى ومؤثرات البيئة المغربية كانا لهما فى تلك الاصول ومن قبل رحلة ابن تومرت الى المشرق قدر كبير الى جانب الفكر المشرقى ، وهو ما سنؤكد من جديد عند العودة الى ذكر هذه الاصول فى نهاية الخاتمة .

كذلك هناك ظاهرة معارك الموحدين مع القبائل العربية المشرقية واستمرارها زمنا طويلا ، الامر الذى طرح على القبائل العربية القبول بأحد الخيارين : الانخراط فى صفوف الموحدين وقبول سيادتهم السياسية والدينية أو عدم القبول بهذا الانخراط فى اطار من التمرد القبلى المجرد

من أى سند سياسى فضلا عن الدينى • وحدث بالفعل أن أنتهت علاقات الموحدين بعرب المشرق الى الخيار الاول • غير أن طورا آخر من تاريخ العلاقات الموحدية بالمشرق قد استجد بقيام الدولة الايوبية والانتساع فى حدودها من مصر باسم الخلافة العباسية المنافسة للخلافة الموحدية • ويتأرجح الخيار العربى هذا من دولتى الخلافتين الاسلاميتين المغربية والمشرقية الى ما بعد أنتهاء الدولة الموحدية من مراكش وأحيائها فى تونس وأنتهاء الدولة الايوبية من القاهرة وقيام الدولة المملوكية محلها • وجسمت هذا المرفق المتأرجح أحداث حملة قراقوش ، وما تمثله من تحالف أيوبى وعربى ضد الموحدين ، كما جسمته من ناحية أخرى ظاهرة انخراط العديد من العرب فى صفوف الجند الموحدية فضلا عن ثوراتهم ضد الحكم المملوكى فى مصر وما تمثله من تحالف موحدى عربى ضد المماليك •

لذلك فصل البحث فى دراسة جوانب هذه الاحداث الحربية وما تمثله من معالم سياسية وحربية فى العلاقات بين المشرق والمغرب فى العصر المرحدى • ومع تشدد منظور الخلافة الموحدية المهدوية الراقص لغيرها من الدول ، والقاضى بتكفير كل خارج على سلطاتها وتعاليمها ، أوضح الباحث كيف أن العلاقات الاسلامية العامة كانت تغلب أحيانا كما وقع فى طلب السلطان صلاح الدين الايوبى من الخليفة الموحدى يعقوب المنصور على يد رسوله ابن منقذ بقيام البحرية المغربية بعسكرة المسيحيين (الكفار) فى الغرب وعدم تمكينهم بارسال المدد الى اخوانهم فى الشام ، مما يمكن مسلمى المشرق من فك الحصار المضروب على مدينة عكا •

وأثبت البحث أن هذا الطلب العسكرى الايوبى من المغرب استند الى ما كانت تتمتع به دولة الخلافة الموحدية من قوة بحرية أعدت أعدادا ثويا منذ عام ٥٥٧ هـ • ورغم الحفاوة والكرم التى لاقاها ابن منقذ أثناء

أقامته في مراكش وما تلقاه عند عودته من الهدايا ، فقد ذهبت أقوال عن عدم تلبية المنصور طلب صلاح الدين وتعددت التفسيرات من جانب المؤرخين والكتاب في ربطهم السبب بعدم تصدير الرسالة الايوبية بلقب : « الخليفة يعقوب المنصور أو أمير المؤمنين » ولكن الحقيقة التي أنبتها البحث فضلا عن هذا التعليل هي أن المنصور كان مشغولا بأخطار صليبية على أملاكه الاندلسية والافريقية لم تكن بأقل من الخطر الصليبي على عكا ، وهي الاخطار التي حسرتها جيوش الموحدين بانتصارهم في معركة الارك الشهيرة سنة ٥٩١ هـ / ٤ — ١١٩٥ م . وفي رأى المغاربة أن المنصور الموحدي اعتبر نفسه بذلك قد ساعد المشرق الاسلامي في القضاء على الزحف الصليبي الى الشام مما أدى الى كسب صلاح الدين معاينه بها ، ومن ثم غلب هذا الرأى بظاهرة وحدة المواقف الاسلامية العامة في التاريخ

وبانتقال مقر الخلافة الموحدية من مراكش الى مقر الحفصيين في تونس ، صادف أن وقع أيضا في المشرق حدث قيام الدولة المملوكية محل الدولة الايوبية في حكم مصر والشام وحدث انتقال مقر الخلافة العباسية من بغداد الى القاهرة بعد اجتياح المغول للاراضى المشرقية حتى بغداد .

وترتب على هذه الاحداث العودة بالموحدين في شخص الحفصيين الى التمسك في دعواهم بخلافتهم كخلافة واحدة لجميع العالم الاسلامي ونالوا في ذلك تأييد بيت الاشراف في مكة المكرمة ، وجاءت للحفصيين بيعة مكة سنة ٦٥٧ هـ / ٨ — ١٢٥٩ م .

وأفادت هذه البيعة بمدى ما أصاب الخلافة المشرقية العباسية من تدهور في مقامها الديني والسياسي . غير أن مبادرة المماليك في العمل على تجديد المقام الديني للخلافة العباسية من القاهرة قد أضعف من جديد من

أنتصار المشاركة للدعوة الموحدية . وفي هذا الصدد ، اختلف البحث مع
الرأى الذى ذهب اليه الاستاذ الدكتور أحمد مختار العبادى بشأن حجم
أنصار الموحدين فى مصر والشام بأن علق البحث قدرا هذا الحجم على
درجة التدهور فى قوة دولة المشرق وخلافتها الاسلامية ، بمعنى أن هذا
القدر كان يزداد عندما تضطرب هذه الدولة ويضعف دور خلافتها ويعود
هذا القدر الى النقصان بعودة دولة المشرق وخلافتها الى سابق قوتها
ودورها التاريخى . لذلك ، مع استقرار الاوضاع فى كل من دولة المغرب
الحفصية الموحدية ودولة المشرق المملوكية قصرت كل دولة نشاطها السياسى
والحربى على الاخطار الاوربية التى تهددها ، وفى ذات الوقت سمحت
صلات الجوار بعلاقات اقتصادية وثقافية وفنية بين المغرب والمشرق أعظم
مما كانت من قبل . ودليلنا على ذلك هنا أن مصر ومدينة الاسكندرية فيها
على الخصوص قد صارت بمثابة الوطن الثانى للحفصيين ، فهى الملجأ
والملاذ لهم من اضطهاد السلطات الحاكمة فى تونس . حدث ذلك عندما
فر السلطان أبو يحيى زكرياء الليحيانى الى الاسكندرية بأبنائه : مصرى
وسكندرى ، وعبد الله الواحد ومات ودفن بها هو وابنه سكندرى . ومثال
آخر عندما هرب السلطان محمد بن أبى ضربة الى الاسكندرية بحرا وأقام
بها حتى وفاته سنة ٧٢٧ هـ أو ٧٢٨ هـ . ولم يكن هذا اللجوء بمصدر تضرر
للسلطات الحفصية ، ف كثيرا ما اعتبرت هذه السلطات مصر منفى طيبا
للمغضوب عليهم فى دولتها .

وفى هذا المجال أتيت البحث أن الامر وصل فى فترة ضعف السلاطين
الحفصيين ، من عهد الواثق بن المستنصر وما بعده ، الى حد اقتراب الحكام
الحفصيين من الدولة المملوكية فى مصر باعلان اسم السلطان الناصر محمد
بن قلاوون بدلا من أسم المهدى فى خطبة الجمعة . ولكن لم يمنهم ضعفهم
هذا من تحول ميولهم عن المشرق تحت حكم المماليك الى المغرب تحت حكم

المرينيين أو العكس تبعا لقوة الدولة الاسلامية فيهما • ومثل هذا الموقف
انما يعد تكرارا لظاهرة تاريخية كثيرا ما أتبعته الدول الاسلامية عموما •

وأثبتت الدراسة أيضا في صدد العلاقات الموحدية الملوكية كيف
تطور دور الجند الترك الغز على حساب دور الجند العرب • وكان دور
هؤلاء الترك قد ظهر من أيام الايوبيين عندما استخدمهم الخليفة الموحدي
يعقوب المنصور كحرس خاص له ، ووضح أهتمامه بهم من قوله : « أن
هؤلاء الترك الغز أحب الى من هؤلاء (أى العرب) » • وقد صار لرجال
هذا الحرس مركز الصدارة فيما دار من حروب بين البيوتات الحفصية •
ثم توسعت الدولة الحفصية في استخدام الترك بالعمل على انخراطهم في
سلك الجندية الحفصية جنبا الى جنب مع العرب ، وأزداد ضعف الاخيرين
الى جانب الترك باستخدام جند الجناوة أيضا ، وهم الجلوبون من
السودان •

وزاد من ضعف نفوذ العرب العمل على تجريدهم من ثقلهم الاقتصادي
المستمد من تخويلهم حق فرض اتاوة الخفارة مقابل حراستهم للقوافل
التجارية وقوافل الحجيج ، وذلك عندما استبدل الحفصيون هذه الخفارة
برواتب وعطايا من الدولة شأنهم في ذلك شأن الموظفين مما أدى السى
استقرارهم وتأسيس القرى مثل : القلعة الصغرى والكبرى وأكودة الحمام
في القرن ٨ هـ •

وكما توسع الحفصيون في استخدام أترك وعرب المشرق ، نجد على
الجانبا الاخر استخدام المغاربة في جندية المشرق • وقد لعب هؤلاء المغاربة
دورا بارزا في أحداث عام ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م في الحملة الصليبية القبرصية
على مصر ، وما قاموا به من أعمال دفاعية مجيدة حموا بها سكان مدينة

الاسكندرية • كذلك أثبت البحث أن المغاربة كانوا غالبية في الاسطول
حري موصى الذى تم على يديه استناب الامن فى الحجاز الى عهد
السلطان النورى الملوكي •

وظهر من البحث أن جالية مغربية كبيرة قد استقرت فى الاراضى
المصرية وتآلف منها الى جانب الجند المغاربة غالبية تجارية تركت تأثيرا
واضح على الحياة الاجتماعيه والاقتصادية والثقافية والفنية • ويتحلى
هذا الاثر فى وجود زنقة الستات وهى ما تعنى الشارع فى اللهجة المغربية،
و يستخدمون نون الجماعة فى اللهجة السكندرية ، ولبس النعال (البلغة)
والبرانس • وكذلك ادخال أكلات « الكسكى والمحمصة والشعرية » المغربية
فى عادات الغذاء السكندرية •

ومن هذه الجالية المغربية أيضا ذلك العدد الكبير من فقهاء المغاربة
وما سغلده من هاتفة فى الحياة التعليمية والفقهية المصرية عمرها والسكندرية
خصوصا • ولع اعلام من هؤلاء أمثال : الطرطوشى ، أبو الحسن الشاذلى
وأبو العباس المرسى وغيرهم ممن ورد ذكرهم فى البحث • كذلك تسولى
العدد الكبير من المغاربة وظائف القضاء والفتيا ، بل تقترب عدد لا بأس به
منهم الى السلطات الحاكمة خاصة الملوكية • فغرض البحث لاسماء عدد
كبير من المشايخ الخاصة للسلطان ، وقراء القرافة الخاصة ، بل وصلت
أهمية هؤلاء المغاربة الى حد استخدامهم كسفراء ورسلا مثلما حدث فى
عهد السلطان قايتباى عندما استخدم ابن محفوظ المغربى سفيراً له • هذه
المتدنة الكبيرة التى سغلتها الجالية المغربية فى مصر تفسر ما ذهب اليه عامة
من أعتقاد فى كرامات شيوخهم حتى أقيمت لهم المقامات التى أصبحت على
مر العصور مزارات هامة •

وكشف البحث أيضا عن تاريخ هذه الجالية الى أن عددا كبيرا من أفرادها عاد بعد فترة من الاستقرار بالشرق الى موطنه حاملا معه علوم المشرق كي تؤثر بدورها على الحركة الفكرية والادبية بالمغرب . وقد أظهر البحث في أكثر من موضع معالم هذا الاثر الفكرى المشرقى فى العصر الموحدى سواء بالنسبة لفكر المرشدية فى العقيدة الموحدية أو بالنسبة للآثر العام على التراث الفكرى المغربى فى كتابات الاعلام المناربية من أمثال القاضي عياض وأبى جعفر أحمد بن عطية القضاعى ، وأخيه أبى عقيل بن عطية ، وأبى جعفر عمر بن عبد الله السلمى الاغماتى ، وأبى العباس الجراوى وابن خبازة ، وابن غزلة رائد الزجل المغربى المعروف باللمحون .

ومن هذه المؤثرات الثقافية أيضا تلك المدرسة الصوفية المغربية التى قامت على غرار مدرسة الاسكندرية الصوفية على يد مؤسسها عبدالسلام بن مشيش وأبى العباس السبتي .

وظهر للمرأة المغربية دور أيضا مماثل لدور المرأة الشرقية فى الحياة الادبية حسبما ورد من تفصيل فى البحث . هذا فضلا عن التأثيرات الفنية المتبادلة .

وفى مجال الحياة الاقتصادية ظهر من البحث أهمية دور كل من الاسكندرية وتونس فى العلاقات التجارية بين الشرق والغرب عبر مسالكها البرية والبحرية . وأوضح البحث أثر الطريق البرى القادم من السودان الغربى عبر الطريق الصحراوى على ازدهار النشاط الاقتصادى وزيادة رفاهية المجتمع المغربى والمشرقى على السواء الى حد التأثير على الدورة النقدية ، وما تخلفه من ارتفاع وانخفاض فى قيمة العملة .

ومن دراسة شكل العملة الموحدية الوارد نموذجها في البحث ، ظهر بالفعل اختلاف في قيمة الدينار الموحدى عن نظيره المربطى بنقص نصف جرام (١٥ ج : ٢ ج) • وأظهر البحث أثر دور اليهود في هذا الصدد الذين ذهبوا منذ القرن الحادى عشر الى صهر النقود الفضية بدلا من الذهبية ، وبالرغم من ظهور الدينار الذهبى الحفى المعروف بالتونسى والمرصود نموذجة أيضا في البحث ، فقد ظهر لفترة الصندوس أو الفلس النحاس الذى سرعان ما ألغى بسبب الثورة على انخفاض قيمة العملة والغش فى أوزانها •

وبالنسبة للطريق التجارى البحرى ، فقد أوضح البحث الدور البارز لكل من اللوانى الموحدية والمشرقية فى الدورة التجارية بحوض البحر المتوسط والصلة الوثيقة لهذه الدورة بالتجارة الاوربية •

ومن خلال ما توفر لدى صاحبة البحث من مراسلات موحدية لم يسبق تناولها فى الدراسات العربية ، أبرز البحث تنظيم الموحدين لاسس التعامل التجارى مع أوروبا عبر كتب الامان الصادرة للتجار ، وأعداد قوائم حصر التجار الاحياء منهم والاموات بهدف تسوية الحقوق وأداء ماعليهم من واجبات ، وانشاء وظيفة الوكيل لحل المشاكل المترتبة عن العقود بين المغاربة والاوربيين ، فضلا عن وظائف العدول (الشهود) والدلائين (الوسطاء) • وقد أشغلت بأعمال الوساطة التجارية المسلمون والمسيحيون من مختلف الاقطار ، فكان منهم المصرى والعراقى والشامى والتمسانى والطنجى والتونسى والبجاوى والجنوى والبندقى وغيرهم ممن ظهوروا فى طيات البحث • وبتعدد هؤلاء المشتغلين بتلك الدورة التجارية البحرية المشرقية — المغربية — الاوربية ، كثرت الفنادق وتعددت الاسواق فى بلاد

الموحدين على غرار ما كان ببلدان المشرق ، كما عرفت مدنها الابواب التي تغلق ليلا بالماتارييس •

كذلك أثبت البحث مختلف السلع التجارية كما سجلتها المراسلات الموحدة السابق ذكرها • ومن هذه السلع : الجلود : الزيتون وزيتته ، الكروم ، التمور ، الشمع ، الملح ، حب الفلفل ، الزنجبيل • القرفة أو الدارصيني • ملح النوشادر ، الزئبق ، الخشب عموما وخشب الصنوبر خصوصا القادم من طرطوشة بالاندلس • وقدمت نصوص هذه المراسلات معلومات أخرى عن مقدار المكوس المقررة على هذه السلع تحصيلاً للعشر حسب الشريعة الاسلامية وان اختلف مقداره الحقيقي فيما بين ٨ ٪ - ٢٠ ٪ من ثمن البيع • وأظهر البحث أن الاختلاف في مقدار المكس كان يرجع الى أسباب مختلفة منها ما يتعلق بعقيدة التاجر (مسلم — نصراني — يهودي) ومدى تقربه من السلطان ، فضلا عن نوع البضاعة التي يتاجر فيها • وعموما فقد تم تصنيف مقدار المكس على النحو التالي :

١٠ ٪ للاجانب ، ٢٠ ٪ للمسلم ، ٥ ٪ للذمي •

كذلك ، توصل البحث في هذا المجال الى معرفة نوعية المواد التجارية المعفاة من المكس وهي : الذهب والفضة والرصاص والشب • كما أثبت البحث أنواع العقوبة المنصوص عليها لكل من يخالف تلك القواعد والشروط المعلنة في العقود التجارية • وأثبت البحث ضمن ملاحقه نص عهد الامان الصادر من هذا النص المحفوظ ضمن الاوراق الموحدة المذكورة عاليا أن الفضل في صدور هذا العهد يرجع الى مناشدة السلطات الحفصية في تونس السلطان المملوكي بأن يرعى مصالح التجار البيشانيين أسوة بالبنادقة • وفي هذا دليل على أهمية الدورة التجارية السابق وصفها لدى كل من الحفصيين في تونس والمماليك في مصر •

وبالرغم من عدااء العقيدة الموحدية لليهود حسبما سبقت الإشارة ،
الا أن البحث أثبت في مجال النشاط التجارى الدور الهام الذى لعبه اليهود
ولمعا في اتقانه كوسطاء في علاقات الدورة التجارية تلك • وبرز من بينهم
على الخصوص يهود الرهادنة في تونس الذين سهلت صلاتهم بالبلاط
الحفىفى الاشتغال بنوع معين من السلع على سبيل الاحتكار ، وكذلك
الاشتغال بافتكاك الاسرى ، الامر الذى در عليهم أرباحا طائلة بلونسلوا
وظائف التراجمة في عقد المعاهدات الدبلوماسية كما حدث في عام ١٢٦٧ م
بالنسبة للكاىب موسى المعين لبلدية جنوة ترجمانا باللغة العربية ، كما
نسلوا مناصب دبلوماسية حسبما حدث سنة ١٢٩٣ م عندما تم تعيين
الطبيب ابن داود سفيرا الى أرغونة • وبناء على توسع نفوذهم للتجارى
نرقا وغربا ، أمك هؤلاء اليهود سفنا تجارية خاصة بهم أخذت تجوب
نواطى المسلمين البحرية من المغرب غربا الى المشرق شرقا محملة ببضائع
تلك البلدان بالاضافة الى تجارة أوروبا •

هكذا رصد البحث في الفصل الخامس معالم الصلات الاقتصادية بين
المغرب والمشرق عبر تلك الدورة التجارية وأستند في أثباتها أساسا وكشف
ما خفى من حقائقها على المراسلات الموحدية التجارية • كذلك ذهب البحث
في الفصل الاخير الى تقصى جانب آخر غامض من معالم الصلات المغربية
المشرقية هو ما يتعلق بالاساس الفقهى الذى قامت عليه أصلا الدعوة
الموحدية وفكرها • وان البحث في هذا الاساس بالتفصيل مع صعوبته ،
من الاهمية بمكان لتفسير أحداث الحركة التاريخية الموحدية وأحداث
علاقاتها بالدولتين الايوبية والمملوكية في المشرق • وفي هذا السبيل ذهب
البحث الى تتبع أصول العقيدة الموحدية في الفكر المغربى من ناحية والفكر
المشرقى من ناحية أخرى • ومن ثم كان البحث عن هذه الاصول في فكر

الملكيه والشافعيه والاشعرية والسيعة والمعتزلة والخوارج ، فضلا عن ميراث الفكر الشعبي المغربي • وتوصل البحث الى حقيقة هي أن العقيدة الموحدية قد تألفت من منظومة قامت أساسا على فكر الاشعرية وأخذت من المذاهب الاخرى بنسب متفاوتة وتأثرت بنسبة أكبر من تراث هذه المذاهب في الفكر الشعبي المغربي •

والخلاصة ، فان دراسة موضوع العلاقات المغربية والمشرقية الاسلامية كما جاء في هذا البحث لم تكن بالامر اليسير • فكما سبق الذكر في مقدمة البحث ، فان المعلومات المتعلقة بهذه العلاقات قليلة للغاية ومتناثرة ومتفرقة فيما هو مقوفر لدينا من المصادر القليلة عن تاريخ الموحدين • كما أن هذه المعلومات تتعلق بأحداث لا تشف عن روابط ودية بقدر ماتسفر عن أكثر من وجه للتناغم والعداء القائمين بين دولة الموحدية ودول المنسرق الاسلامي المعاصرة لها • ومع ذلك ، أمكن لصاحبة البحث أن تكشف في منهاج علمي موضوعي عن كل وجوه الحركة التاريخية المتصلة بتلك العلاقات ودية كانت أم عدائية حسبما عرضت للنواحي السياسية والحربية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية والفنية التي تدخل في نطاق أحداثها •

والله ولي التوفيق

الملحق

ملحق رقم (١)

كان من القاب الحفصيين لقب الخليفة ، وفيما يلي نماذج لصورة هذا اللقب حسبما وردت في تلك المراسلات الواردة ضمن مجموعة أمارى عن الموحدين والحفصيين :

من نص الرسالة رقم ٢٥ ص ٧٥ — ٧٧ :

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على النبي الكريم
وعلى آله وسلم تسليما

« الشيخ الاجل المعظم الموقر الاسنى الارفع المكرم لنبارت غليول الفرناج .. وبعد حمد الله أهل الحمد ووليه والصلاة على نبيه وصفيه الرضى عن الامام المعصوم المهدي المعلوم المرتضى وعن كافة الخلفاء الاكرمين أئمة الدين والهدا ومولا الدعا لسيدنا ومولانا أمير المؤمنين بالنصر الاعم الاعلا كتب محكمم » •

من نص الرسالة رقم ٢٧ ، ص ٨١ — ٨٢

بسم الله الرحمن الرحيم

« الى السيد الاجل السلطان الكبير الملك الكامل ناصر الدنيا والدين سلطان الاسلام والمسلمين ملك الدنيا والدين الى المعالى محمد بن أبى بكر بن أيوب ظهير ، أمير المؤمنين فالغرض من المولا حرس الله مدته تقليد خدماه غاية الامتنان بحفظه ورعايته فكلما يذكره مولانا » •

من نص الرسالة رقم ٢٨ ، ص ٨٣ — ٨٥

« الشيخ الاكرم الميجل البسقات أبالذ يسكونت صاحب بيتش أرشده الله ووفقه شاكركم المبادر لقضاء طواييجكم عمر بن أبى بكر الصابونى

سلام عليكم وبعد حمد الله تعالى والصلاة على سيدنا محمد نبيه الكريم
ورسوله المصطفى والرضا عن الامام المعصوم المهدي المعلوم المجتبى وعن
الخلفاء الاثمة الراشدين أئمة الهدى وصلة الدعا لسيدنا ومولانا الخليفة
الامام العادل أمير المؤمنين أبو محمد عبد الله بن الخلفا الراشدين ٠٠ «

من نص الرسالة رقم ٢٩ ، ص ٨٦ — ٩٧ :

« ٠٠٠ هذا كتاب صلح مبارك انعقد عن اذن سيدنا ومولانا الخليفة
الامام القائم بأمر الله المنصور بفضل الله أمير المؤمنين أبو يحيى زكريا
بن مولانا الامير أبي العباس ابن الامرا الراشدين أيدهم الله ٠٠٠ » ٠

من نص الرسالة رقم ٣٠ ، ص ٩٨ — ١١١ :

« هذا الكتاب صلح مبارك عقده عن اذن سيدنا ومولانا الامام
المستنصر بالله المنصور بفضل الله أمير المؤمنين أبو اسحق ابراهيم ابن
سيدنا ومولانا الخليفة الامام المتوكل على الله المؤيد بنصر الله أمير
المؤمنين المقدس المرحوم أبي يحيى أبي بكر ابن الامرا الراشدين أيدهم
الله ٠٠٠ » ٠

من نص الرسالة رقم ٣٢ ، ص ١١٥ — ١١٨ :

« من عبد الله المتوكل على الله أمير المؤمنين أحمد بن مولانا الامير
أبي عبد الله محمد بن مولانا أمير المؤمنين المتوكل على رب العالمين أبي
يحيى أبي بكر ابن الامراء الراشدين ٠٠ الى البطل الزعيم جوان دكوت
صاحب بيث ٠٠٠ » ٠

من نص الرسالة رقم ٣٤ ، ص ١٢٣ — ١٣٦ :

« هذه نسخة نسخت من عقد الصلح بالحضرة العلية كتب بحبلى
الجامع وهي غير مشهودة لما وفد على الحضرة العلية السامية السنية مدينة

تونس المحروسة حضرة سيدنا ومولانا الخليفة الامام الملك الهمام المرتضى
ايالة الاسلام ظل الله في أرضه القايم بنقله وفرضه المتوكل على الله
المؤيد بنصر الله المنصور بفضل الله الطاهر الساجد الموثر النصب في أمره
عن المسلمين والعبادة على الراحة أمير المؤمنين فخر الملوك والسلاطين
المجاهد في سبيل رب العالمين أبو فارس عبد العزيز خلد الله دولتهم ...
ابن سيدنا ومولانا الخليفة الامام الملك الهمام المقدس المرحوم أبي العباس
أحمد ابن سيدنا المرحوم أبا عبد الله محمد ابن سيدنا ومولانا الخليفة
الامام .. أمير المؤمنين المرحوم أبا يحيى أبا بكر ... » •

وواضح من نصوص الالقب المذكورة عاليه أن لقبى أمير المؤمنين
والخليفة غالبان على الالقب المختلفة المستخدمة في تلقيب الامير أو السلطان
الحفصى • فهل المقصود من هذا هو الجمع بين اللقب الترائى الموحدى
للخلافة واللقب الدنيوى السلطانى للحكم ؟ ان الاجابة على هذا التساؤل
تتأكد من ظاهرة الخلط في نفس الالقب التى أوردتها الزركشى في تاريخ
الدولتين الموحدية والحفصية حسبما تفصح عنها نماذج النصوص الاتى
ذكرها :

نصوص من واقع تاريخ الدولتين للزركشى :

ص ٣٣ : عن المستنصر ابن أبى زكرياء : « وتسمى بالامير ولم يتسمى
بأمير المؤمنين الا في يوم الاثنين الرابع والعشرين لذى الحجة من سنة
خمسعين وستماية وذلك لما قدمت عليه البيعة من مكة بانشاء عبد الحق ابن
سبعين وقدمت عليه بيعة الشام والاندلس وتلقب بالمستنصر » •

ص ٣٣ : « .. رأى المولى المستنصر الاقتصار على لفظ الامير

قصورا فغشمى بأمر المؤمنين. وأمر أن يذكر ذلك في الخطبة ويطبع في الذهب » *

ص ٣٧ : « بعد وصول بيعة مكة أنشد بعض الشعراء :

أهناً أمير المؤمنين ببيعة

وافتك بالاقبال والاسعاد

فلقد حبأك بملكه رب الورى

فأتى بيتى بافتتاح بلاد

واذا أنت أم القرى منقادة

فمن المبرة طاعة الاولاد » *

ص ٣٩ : « وفي سنة ثمان وستين وستمائة قرئت بيعة صاحب المغرب

الاقصى الامير أبو يوسف يعقوب بن عبد الحق على المولى المستنصر » *

ص ٦٦ : عن محمد أبى ضربة ابن زكرياء « .. فكانت مدة خائفته

بتونس تسعة أشهر ونصف شهر » *

دولة أبى بكر يحيى بن إبراهيم

« وتولى تونس أمير المؤمنين المتوكل على الله أبو بكر ابن الامير

أبى زكرياء يحيى .. » *

ص ٧٩ : « وفي ليلة الاربعاء الثانية من رجب من السنة (٧٤٧ هـ)

المذكورة توفي السلطان الخليفة أبو يحيى أبو بكر يتونس ... » *

ص ٧٩ .. « وولى بعده ولده الامير أبو حفص عمر .. بويج له

بالخلافة يوم الاربعاء الثانى لرجب الفرد من عام سبعة وأربعين

وسبعمائة ... » *

ص ٩٢ : عن دولة ابراهيم ابن أبي بكر : « وجاء به الى القصر
وأقعد على كرسى الخلافة » *

ص ١٠١ : « في غاتح سنة ست وستين وسبعمائة توفي الشيخ الحاجب
أبو محمد عبد الله ابن نفراجين بتونس ودفن بمدرسته الكائنة بقنطرة
ابن ساكن داخل باب السويقة وحضر دفنه المولى الخليفة أبو اسحاق حتى
وضع بملحده *** » *

ص ١١٤ : « وفي يوم الاربعاء ثالث شعبان من سنة ست وتسعين
وسبعمائة المذكورة توفي المولى الخليفة السلطان أبو العباس أحمد بتونس
بمرض سابق ** » *

« فتولى تونس وبلادها بعده ولده مولانا أمير المؤمنين أبو غارس
عبد العزيز » *

ص ١١٥ : « ** وأستقل بتونس مولانا أمير المؤمنين أبو فارس
عبد العزيز وأخذ بالحزم في أموره *** » *

ص ١١٩ « *** وفي عالم ثمانية وتسعين ازداد للمولى الخليفة
(أبو غارس) المولى الاجل أبو عبد الله محمد المنصور ** » « *** وفي
هذه السنة خرج المولى أبو العباس أحمد ابن المولى أبي عبد الله محمد
ابن المولى الخليفة أبي العباس أحمد فجاء ببينة بجاية *** » *

ص ١٢٦ : « ** وفي عام سبعة وعشرين وثمانمائة افتتح المولى
السلطان مدينة تلمسان *** ثم ارتحل قاصدا مدينة فاس حتى لم يبق
بينه وبينها الا مسيرة يومين فوجه له صاحب فاس ان البلاد بلادكم
والسلطنة سلطنتكم وجميع ماتامرونا به نمثله * فقبل السلطان أبو غارس
كلامه ووجه له هدية عظيمة كافاه عليها بأكثر منها وقفل راجعا الى حضرة

تونس غانما منصورا ولحقته بيعة فاس ثم بيعة صاحب الاندلس غصارت
البلاد الاغريقية والمغرب الاقصى والاطلس كلها تحت نظره وفي ملكه » .
ص. ١٢٨ : « وفي عشية يوم الاحد الثاني والعشرين من رجب العام
المذكور (٨٣٣ هـ) مات المولى الاجل ولى عهد الخلافة أبو عبد الله محمد
المنصور ابن المولى أبي فارس بوطن طرابلس وحمل الى تونس ... » .
ص ١٣١ : دولة المنتصر الحفصي حفيد أبو فارس عبد العزيز ، ...
وبويع لمولى عهده المولى السلطان أبي عبد الله محمد المنتصر ابن الامير
الشهيد أبي عبد الله محمد المنصور ابن مولانا أمير المؤمنين أبي فارس
عبد العزيز ابن الخلفاء الراشدين ... وأظهر موت جده الخليفة .. وعقد
على بجاية لعمه المولى أبي الحسن على ابن المولى الخليفة أبي فارس عبد
العزيز وصرغه ايها .. » .

عن تكرار ألقاب الخلافة ص ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٣ .
ص ١٤٤ : « وفي أوائل عام أربعة وخمسين وثمانمائة أمر الخليفة ببناء
خزانة الكتب بجامع الزيتونة ... وفي يوم السبت الموافق عشرين لربيع
الثاني من عام خمسة وخمسين وثمانمائة عمل المولى السلطان عرس ولده
المولى الهمام ولى عهد الخلافة أبي عبد الله محمد المسعود على ابنة عمه
شقيق الخليفة المنتصر ... » .

وعن ذكر نفس الألقاب ، ص ١٤٨، ١٥٥، ١٥٧ .

ملحق رقم (٢)

رسالة من محمد (المهدي) بن تومرت الى أمير المسلمين

على بن يوسف بن تاشفين

من القائم بدين الله ، العامل بسنة رسول الله ، محمد بن عبد الله
وفقه الله •

الى المعرور بدنياه على بن يوسف •

أما بعد ، فأنا ما وجدنا لأكثركم من عهد ، وإن وجدنا أكثركم لفاسقين
لم تخشوا عقوبة رب العالمين ، ولم تتفكروا فيمن حولكم من الظالمين ،
الذين غووا فأصبحوا نادمين ، فتبعهم الناس أجمعون فإذا هم أخسر
الخاسرين ، وقد أمرني الله بادحاض حجة الظالمين ، ودعاء الناس الى
اليقين ، ونسأل من الله أجر الحسنيين ، لا تغتروا فان المسلمين اليكم ••
فلا بد أن نجيش ونفوز ••• لقتال من زاع وجنف وكفر بنعمة الله ، وقد
جاء في التنزيل لانكم لستم بمؤمنين بلا اله الا الله ، وأنها كلمة تقولونها
عند الخوف والتعجب ، وتترك واحدة من السنة كتاركها كلها ، ومن أجل
ذلك دماؤكم حلال ، ومالككم فيء وقد بينا لكم وأوضحنا السبيل ، (وماتغنى
الآيات والنذور عن قوم لا يؤمنون ؟) (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب
ينقلبون) •

والسلام على من اتبع الهدى وخشى الرحمن •

كتاب الوثائق ، رقم ٨٠ ، ص ٢٣٠ . وهي رسالة غير مؤرخة ولا يعلم
بالضبط متى أرسلت الى الامير على بن يوسف المرابطى ، لكن من المرجح انها
أرسلت اليه قبل معركة البحيرة التى وقعت عام ٥٢٤ هـ .

ملحق رقم (٣)

رسالة من محمد (المهدي) بن تومرت الى جماعة الرابطين

بسموس

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

من محمد بن عبد الله العربي القرسى الهاشمى الحسنى الفاطمى

المحمدى :

الى الفئة الباغية ، والشُرذمة الطاغية ، الذين طغوا فى البلاد ،
فاكثروا فيها الفساد ، الذين استنزلهم الشيطان ، وغضب عليهم الرحمان ،
جماعة المثلمين الزراجنة الساكنين بسوس دمرهم الله •

أما بعد ، وجدت أكثركم فاسقين ، وقد رأييناكم عن الحق نازحين ،
ولم تذكروا عقوبة رب العالمين ، اشتكى بكم الناس فاذا أنتمم أخسـر
الخاسرين ، لا محالة بأثرهم ماضين ، وقد أمر الله تعالى بادحاض صحبة
الظالمين ، ودعائهم الى الصراط المستقيم ، ان الموحدين اليكم قادمون ،
على الله متوكلون ، بأيديهم سيوف قاطعة ، ورماح نافذة سمهرية وردينية
تقد تقلد بها الموحدون ليقطعوا بها صولتكم كما قطعت بها صولة أصحاب
بدر ، يضربون بها ويطنعون فى سبيل الله ، لا بد من جيش العرب يقوده
الامر الالهى ، يفور عليكم غورة البرمة المحماة بالنار ، غويل لاهل الغرب
ييدهم أشراهم بعد ذلك ، وويل لاهل السوس وجيرانهم جزولة الكست
ولطه وأهل القبلة كافة ، وعسى أن يكون ذلك ان شاء الله فى سبع وتسعين

أو ثمان وتسعين أو تسع وتسعين ، أوله غبار ووسطه استثيار ، وآخره
عبرة كبيرة في الروم عظيمة ، وأسأل الله العظيمة ، ولا يعلم الغيب الا الله ،
أمر الله حتم يمثل من خالفه يقتل ، والحمد لله رب العالمين كثيرا الذي
• بنعمه تتم الصالحات •

والسلام عليكم سلام السنة لا سلام الرضى •

كتاب الوثائق ، رقم ٨١ ، ص ٢٣٢ . رسالة غير مؤرخة أيضا ، وفيها
بشبه ابن نومت نفسه بالرسول ، وأنه سوف يقود الموحدين في غزاته ضد
المرابطين مثلما فعل الرسول في غزوة بدر . في هذه الرسالة وعد ووميـد
وتهديد ، مدفوعا في ذلك بشدة تمسكه بالحق وشدة إيمانه بالتوحيد ومرشدته
السابقة الذكر .

ملحق رقم (٤)

رسالة من محمد (المهدي) بن تومرت

من محمد بن عبد الله فعرفونا بشرح ذلك وايضاحه ، ليتبين
الفاسد بفساده والصالح بصلاحه ، ولتصل منكم جماعة فيها شيوخكم
وأعيانكم النبهاء وفقهم الله ، ليستبين عندهم ما تضمنه كتابكم المذكور من
تلك العلامات يبحثون عنها بحثا بالغا على أوقى الحالات ، ويعرفونا بذلك،
فننظر فيما هنالك ..

والله يتوب على من تاب وأصلح وتبين ، وبعيننا جميعا على القيام
بما وجب بفضلله وكرمه .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

كتاب الوفاق رقم ٨٢ ، ص ٢٣٣ .

يبدو من هذه الرسالة أنها مرسلة الى شيوخ المصاعدة ردا على رسالتهم
الى المهدي التي لم نعر عليها ، وكما هو ملاحظ أنها مبتورة في بدايتها ونهايتها
وهي كسابقاتها غير مؤرخه ، يستعلم فيها المهدي عن الذين يودون الدخول
في طاعة الموحدين لكي يقوم فيهم بعملية التمييز السابق ذكرها في صلب
الرسالة .

ملحق رقم (٥)

الرسالة (١) التي بعث بها يعقوب المنصور الموحدى الى طلبة

مراكش في ١٨ شعبان ٥٨٣ هـ يخبرهم فيها بفتح مدينة قابس

« ... فقد علمتم ما كان من الاشقياء الغربيين ، وأخوانهم في الضلالة الميروقبيين من التسحب على أرجاء هذه الجهات الافريقية وأكتنافها ، وشنهم الغارات بأوساطها وأطرافها ، وأجماعهم على اكتساح زروعها في هذا العام وأتشفافها • وما سولته لهم أمانتهم الكواذب من قطعها بالحراية وأضعافها ، فحال بينهم وبين ما أملوه من ذلك المنع الالاهى والصد ، ... وكان من صنع الله العجيب ، أن انتهينا إليها عند بلوغ زرعها الى حال الكمال والطيب ، فحماء الله من اختطافهم ، وصانه على أربابه من اعتدائهم واتلافهم ، وصيره رزقا ، واسعا لاجزابه المؤمنين • • • وكان هؤلاء الاشقياء المتمردين ، والكفرة المتخلصون من ثوب الاسلام المتجردون ، والجناء المجردون بالفلاء وهم منفردون ، والاباش المتظافرون ، على الحراية المتعاقدون ، وقد استنزلهم الشيطان وأغواهم ، واستجرهم الطمع المهلك وأستوهاهم ، وصور لهم أن لا قناع يجمعهم فاضلهم وأرداهم • ولما أذن الله تعالى بهلكهم ، وقضى بقهرهم على أيدي أوليائه المظفرين وعزكم ، وأراحه هذه الجهات مما دهاها من زورهم وأفكهم ، عزم الموحدون — أعزمهم الله — على النهوض اليهم الى محال قرارهم ، وغزوهم في عقر دارهم ، وأستعانوا بالله تعالى على ابادتهم ومحو آثارهم فنهضوا من تونس — كلاها الله — ودلائل نجحهم صادقة ، واعلاقمهم بالفتح والتأييد

(١) ليفى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٣٠ ، ص ١٨٠-١٩٠

خافقة ... وعندما أحس الاشقياء بصركة أهل التوحيد .. تحركوا من مواضعهم مخيلين بزورهم ... ولا وصل الموحدون — أعزهم الله — الى القيروان — كلاها الله — رأوا أن يقدموا الانذار اليهم ، وقيموا الحجة عليهم ، ويسلكوا على سنن الشرع في تقرير الدعوة الى الله تعالى والى رسوله وبما جاء به لديهم ، فكفروا نعمة الرشق بهم وغمطوها ، ازدروا المنة بذلك عليهم وسخطوها ، وجهلوا قدر المنحة الميسرة لهم فلم يتلقوها بالقبول ويرتبطوها ، وأعتقلوا الرسول جريا على عادة كفرهم ، وكانوا عند احتلال الموحدين — أعزهم الله — بالقيروان بجهات وادى ران ثم قصدوا تقصصه — أعادها الله — مخيلين باللقاء عندها ، ومشيعين أنهم يقارعون الموحدين — أعانهم الله — ان قصدوا قصدوا ، فافتقى الموحدون — أعزهم الله — آثارهم الى مقربة منها ، وأخذوا على طريق لم يخطر ببال الاشقياء السلوك عليها ، ولا اختلج في صدورهم اهتداء اليها ، فسقط في أيديهم وأختلت أراؤهم وأضمحلت دعاويهم ، وتوغرت على الهرب الى قابس — والشيطان يخيل لهم الاستقلال بما قبل لهم به ولا طوق ، حتى أنهى بهم السير الى حمة مظمطة حيث حم حمامهم ، وتصمرت أيامهم ، وترلزلت أقدامهم ، وأستصرخوا صعاليك سليم وذؤبانهم ، وكل من واغتهم على ضلالتهم من الاعراب وأعانهم من أهل البطل وأعوانهم ، .. فسلاذوا بالفرار ، واستسلموا لحكم الشغار ، وتخليوا النجاة في تولية الادبار . فأتبعهم أولياء الله يقتلونهم في كل غور ونجد ، ويجدلونهم في كل ربوة ووهدة ، ويصرعونهم حيث مايتموا من منتحى وفصد ، ... وسبق العدد الجم من رؤوس أبطالهم وخيلهم ، والتاجون منهم بجريعة الذقن وهم الاقلون يدعون بشورهم وويلهم ، ... والطلب لا ينسى في أثر من بقى من حثالتهم واستيصال من اغتر بجهالتهم وانخدع بسراب محالهم وزور ضلالتهم ، .. وفي صبيحة الليلة التي أذل الله في يومها الاشقياء ، وأعز

فيها الاولياء ومنحهم الظفر عليهم والاستيلاء ، وهو يوم الخميس العاشر من شهر تاريخه ، وصل الى قابس — كلاها الله — فلحين الاطلال عليها خرج أهلها راغبين في الامن والامان ، معلنين بكلمة التوحيد والايمان ..

وكان بقابس بنو الشقى قراقوش وأهله ، وجملة ما قسمه انتهابه وضمه حبله ، ومعهم جماعة من أوياشه الذين يعتمد عليهم ، ولا يثق بأهله وولده وماله الا اليهم ، فتحصنوا بقصبه بها منيعه الجوانب . سامية المراقب ، مستعصية على المنازل لها والمحارب ، وأجمعوا على الاستماتة فيها ، فأحرقت بهم أجناد الله من جميع جهاتها ونواحيها وأستنزلوا منها على الامن في رقابهم ، واستقصاء كافة أموالهم وأسلابهم ، واسترقاق نسائهم وأبنائهم وعيال من شهد الواقعة من مقتولهم وهرابهم . وحصل أهل قراقوش وبنوه وماله غنما لاولياء الله تعالى ونفلا . وملكا لطائفة الحق وخولا .. » •

ملحق رقم (٦)

شجرة نسب الاسرة الموحديّة

الموحدون أربعة عشر (مدة خلافتهم ١٤٤ سنة ، ١١ شهرا ، ٢٣ يوما)

أولهم

٥١٥ — ٥٢٤ هـ

الامام المهدي محمد بن تومرت

٥٢٤ — ٥٥٨ هـ

أبو محمد بن عبد المؤمن بن علي الكومي

٥٥٨ — ٥٨٠ هـ

أبنه : أبو يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن

٥٨٠ — ٥٩٥ هـ

أبنه : أبو يوسف يعقوب المنصور

٥٩٥ — ٦١٠ هـ

أبنه : أبو عبد الله محمد الناصر

عم أبيه : أبو مالك عبد الواحد بن يوسف بن عبد المؤمن المعروف

٦٢٠ — ٦٢١ هـ

« بالخلوع »

ابن أخيه : العادل أبو محمد عبد الله بن يعقوب المنصور المعروف

٦٢١ — ٦٢٤ هـ

بالمقتول ، قتل خنقا في فسقية ماء

أخوه : المأمون أبو العلاء ادريس بن يعقوب المنصور ٦٢٤—٦٢٩ هـ

ابن أخيه : المعتصم أبو زكرياء يحيى ابن محمد الناصر بن يعقوب

المنصور ٦٢٤ هـ وخلع في الحين الى قتله « قتله عرب المقل غدرا » *

ابن أخيه : الرشيد أبو محمد عبد الواحد بن المأمون أبي العلاء ادريس

٦٢٩ — ٦٤٠ هـ

« الغريق » توفي غريقا في جوانب القصر

أخوه : السعيد أبو الحسن علي بن المأمون « قتل مع والده في احدى

٦٤٠ — ٦٤٦ هـ

معارك بني عبد الواد » *

ابن عم أبيه : المرتضى أبو حفص عمر بن السيد أبي ابراهيم اسحاق
ابن يوسف بن عبد المؤمن
ابن عم أبيه : أبو دبوس الواثق بالله أبو العلاء ادريس أبي عبدالله
محمد بن السيد أبي حفص عمر بن عبد المؤمن • الذى انقرضت على يديه
دولتهم • ٦٦٥ — ٦٦٧ هـ

أرجع الى : مجهول ، الحل ، ص ١٥٣ . الزركشى ، تاريخ الدولتين ،
ص ١٦٢—١٦٣ •

10/10/2019 10:10:10 AM

الإختصاص والعسكاري في التعليم العالي

١٧ - محمد بن الحسن بن محمد السعدي (٨٩٨-٩٣١هـ)

- ٢٩ - الحسن بن محمد بن الحسن بن محمد المسعود (٩٣١ - ٩٤٠ هـ)
٣٠ - أبو العباس أحمد بن الحسن بن محمد بن الحسن (٩٤١ - ٩٧٧ هـ)
٣١ - محمد بن الحسن بن محمد بن الحسن بن محمد المسعود (٩٧٧ - ٩٨٠ هـ)

— أنظر — ابن القنفذ ، الفارسية .

— أنظر أيضا — عبد اوهاب بن المنصور ، قبائل المغرب ، ج ١ ، ص ١٦٨

ملحق رقم (٨)

« من أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين • أيدهم الله بنظرهم ، وأمدهم بمعونته — الى الطلبة والموحدين والاشياخ والكافة بتونس — أدام الله كرامتهم بتقواه ، وأعانهم على شكر ما منحه من فضله وآتاه ، وتابع لهم السرات بترادف فتوح هذا الامر العزيز وبشره سسلام عليكم ورحمة الله وبركاته •

أما بعد فلنا نحمد اليكم الله للذى لا اله الا هو ، ونشكره على آلائه ونعمه ونصلى على سيدنا محمد نبيه المصطفى ورسوله • والحمد لله الذى واتر لهذه الدعوة العلية فتوحة السنية ووالاها • وقرب لها الامال القصية وأدناها وتتم عندها نعمه الجمة ووقاها ، وأجزل عطاياها من منحه الجسيمة وسهلها وسهل لها مرلماتها على أفضل ما يتنهأ متخير أن يكون وسناها ، وقضى أن يكون فى اعلاء كلمته ، واذلال أتباع الباطل وشيعته ، قصدها المحتسب ومسعاها ، وقرن بالتوفيق والتأييد ، وانتظام الاغراض على أتم مراد المرید مبادى ما أخذها الميمنة وعقباها ، وجعل الى المال اليسر ، والمصير المضلل الدمر ، غبة مساقيتها وعداها وأذل غثتها الخاسرة بأيدي أوليائه المریدين وأخزاها ، وأوقفها على عاقبة هلكها ورداها ، وروى من دمائها المسالة قناها ، وحكم فى طلاها المذالة صوارقها الغضبة وظباها ، وكشف غماء شركهم وغيابة زورهم وافكهم بحقها الواضح وحلاها ، وأراح بنظرها السعيد ، ورأياها الموفق السديد ، كرب هذه البلاد وباراها ، وأبرأها من عللها الفادحة وشفأها • وتقع بزالال المن وسلسال العدل والامن ، غلها المبرحة ورواها والصلاة على محمد نبيه المصطفى ورسوله الاكرم المجتبى ، مبصر الامة من عماها ، ومجلى غيبه الحيرة وبعاها ، ومرشد

الكافة الى سبيل هداها ، ومعرفها بخيبة من أوبق نفسه ودساها ، وفلاح من ظهرها بالطاعة وزكاها ، ومزهدا في عاجلة قصير مداها ، قليل نداها ، نذير جناها ، فعنصر بيد الاسترجاع والانتراع عطاها النزر وجداهها ، ومرغبها في آجله لانفاد لرزقها ولا انقطاع لمحياتها ، والرضا عن الامام المعصوم ، المهدي المعلوم ، الذي أعاد ملته الحنيفية وأحيائها ، وأظهرها وأبداهها ، وأوضحها نقية بعد أن حجبها الجهل وغطاها ، وصيرها بينه جليلة وقد كان الضلال أضمرها وأخفاها ، وحد الكافة على مصالح دينها ودنياها ، ودعاها الى ما يحييها وينجيها وهداها ، وعن صاحبه الاهدى ، وخليفته الاعدل الاقنى ، سيدنا الامام أمير المؤمنين أحق البرية بخلافته العلية وأولاها ، وممشى كلمته المهدية الى غايتها الشريفة ومنتهاها ، ومرقيا في درج النماء والعلاء الى أبعد مرقاها ، وأصعد سماها ، ومؤدى تعليماته النافعة ، ومقالاته النافذة للخير الجامعة ، كما سمعها ورعاها ، والمناضل بالادلة الباهرة والاسنة الباترة ، كل من عاندها وأباها ، حتى استقرت في نصابها الاكرم ومعناها ، واستمرت على منهجها الاقوم دفعتها ، ملقية أزمته الى من يحفظ حوزتها ويحمي حماها ، والدعاء لسيدنا الامام أمير المؤمنين بن سيدنا الخليفة أمير المؤمنين دارت مقاماته الكريمة وعلاها ، ومشيد أركان مآثره العيمة ومبناها ، بدوام سعوده الصاعدة وبقياها ، وترادف الفتوح المتناسقة ، لدعوته السامية السابقة ، موفيا على أولاها أخراها .

وهذا كتابنا اليكم — عرفكم الله من فتوح الامر العزيز ونشره ، ومحمود مقاماته في نصره الدين وجميل اثره ، ما يفعم أرجاءكم بطيب عونه الارج وعطره ، ويملا مسامعكم بمتعذب مسموعه الذى لا يمل وخبره ، ويزعكم شكرا يؤدى حقوق ما أولاكم من خصائص الاستناد الى طائفته

المنصورة وأثره — من منزك الموحدين — أعزهم الله — بظاهر قفصة —
فتحتها الله — والذى نوصيكم به تقوى الله ، والعمل بطاعته ، والاستعانة
به ، والتوكل عليه ، وأن توقنوا بأن الله تعالى فى طى محاولات هذا الامر
العزیز أسراراً يمحس بها عباده : ويحقق رجاء من أخلص فى نيته فى
التوكل عليه وأعتقاده ، وأحتسب فى طاعته ، وأبتغى مرضاته ، سعيه
وجهاده ، وألقى مستسلماً فى يد الرضا بما اختاره الله لامره العزیز
زمانه ومقاده ، وعلم أن الله — جلت قدرته — لا يخذل أمره ولا يخلف
ميعاده ليزداد المؤمن إيماناً ، والراضى بالله ربا وبمحمد نبياً تسليماً وإذعاناً ،
ويثق بنجاح ما وعد من اظهار دعوته وإعلاء كلمته ، ثقة لو كشف له الغطاء
معه ما ازداد إيقاناً ولا يطلب على ما ثبت منها فى روعته ، وانطوت عليه
أمناء ضلوعه ، دليلاً وبرهاناً ، والله يجعلنا ممن استدام بالشكر الاتم
ما أنعم به أسراراً وإعلاناً ، بحثه وجوده •

وكانت — وفقكم الله — هذه الحركة المباركة مبنية على التجرد منها
لقمع المعتدين ووقم العابثين والمفسدين ، والقيام لله تعالى بما أوجب من
حماية الحق ونصرة الدين فسنى الله سبحانه فيها من التيسيرات الخارقة
للعادة ، المربة على أقصى الفتوح ونهاية الإرادة ، والمكيفة على أوفى متخير
من تأتى الآمال المحسبة المنقادة الجارية على أدلالها فى عموم الخير وانتظام
السعادة ، وتعرف النماء فى كل حالة وظهور الزيارة ما شفى صدر المؤمنين ،
وصدق ظنون الموقنين ، وحقق الثقة برب العالمين ، وعرف أن العاقبة
للمتقين المحسنين • ولما من الله تعالى بدمار الإعداء وتبأبهم ، وقضى
بمعدهم على أيدي أوليائه المؤيدين وغلابهم ، وصيرهم الى عاقبة خسرهم
وسوء مأبهم ، وأراح هذه الأصقاع من اشساباتهم
الخيبة وأوباشهم ، على ما تقدم به اليكم خطابنا ، وتضمن شرحه إرسالنا

الواردون عليكم وكتبنا ، نهض الموحدين — أعزهم الله — من قابس — كلاها الله — آخذين على صحرائها ، وقاصدين الى البلاد الجريدية من ورائها ، على طرق لا عهد لها بالعساكر ولا علم فيها لعامر ، ولا منفذ أمامها لوارد ولا صادر ، بحيث منقطع التراب ، ومتصل القفر اللياب ، ولا ماء ينبع في الارض ولا يستقر من صوب السحاب ، وأن سلكوها لمن العجائب العجاب ، وآياب هذا الامر الميسر الطلاب ، المذكر ببراهينه الواضحة لأولى الالباب ، المنصور للواء الممكن الاسباب .

وعندما شارف الموحدون — أعزهم الله — الجهات المذكورة جاءت الفتوح تبارى في شدتها ، وتنظم لآلىء الاقطار الجريدية في عقدها ، وتتجز لاولياء الحق وأنصاره صادق وعدها ، واستنفذت نفزاوه وقسطيلية — كلاهما الله من وبش الفتنة ووعدها . وألقت بلاد نفزاوة وتوزر وتقيوس والحمه ونقطة بأزمتها وتطلبت من هذه الدعوة العلية معلوم منها ، واستنزلت بتحقيق توبتها متعارف رفقا ومعهود رحمتها وخفقت أنها لم تبدل دينها ولا فارقت ايمانها ويقبنيها في حالتى سكونها وفتنتها . فمعهم هذا الامر العزيز وأمنه ما مهد أرجاءهم ، وصدق في فخل هذا الامر العظيم رجاءهم ، وعرفهم ببركة ما أمهم من الخير العميم وجاءهم . وثاروا بمن كان عندهم من الاشقياء يقتلون غريقا ويأسرون غريقا ، ويوسعونهم تشتيئا بجموعهم اللثيمة وتفريقا ، ويوردونهم بارهاق نفوسهم الخبيثة سعيرا لا يخبو انقاده وحريقا . وكلما مر الموحدون — أعزهم الله — ببلد من هذه البلاد المذكورة — كلاها الله — أتوهم بالعدد الجم من أسرارهم وبقايامهم فتقط الرقاق طلائهم ، وتنظم الصعاد كلامهم .

وكانت بتوزر منهم جملة ذميمة فادّرع بعضهم جنح الظلام وفروا من الحمام الى الجمام ، وتوغلوا في الصحراء المهلكة كسارد الانعام ، والله يجعل لهم ولن أمهله الاجل من حثالتهم بواذر الانتقام ، ويجرعهم كما عود بأيدى أولياء هذا الامر العزيز أكوس الموت الزؤام ، بمه وجوده . وتركوا أحوالهم وأموالهم ، وكلفة ماتئلوله من أثاثهم وأشغالهم ، ونفل الموحدون عامه أسلابهم وأنفالهم ، ومسلكهم رق أهليهم وبنينهم وغيالهم ، وأجلت بهم الغير مثالتها ، وأرتمهم العبر عجائبها وآياتها وتعس مهلهم القدر الى انتزاع أرواح الخبينة لاجلها المكتوب وميقاتها بحول الله وقوته .

وهذه البلاد الجريدية لم يكن الوصف يعرب عن صفتها ، ولا يؤدي كنة صورتها ، ولا يطلع السامع على ما يجتليه المعاین من حقيقتها وغاية كل عبارة وان بالغت التقصير على تبیین جليتها ، فحققت المشاهدة أنها اقليم متنوع الاكتاف ، رحب الاوسلطان والاطراف ، كثير المنافع والمرافق والالطاف ، جم الحداثق الغلب والجناب الالفاف ، وكل مدينة منه مستقلة بذاتها ، مكتنفة بأقواتها مستغنية عن غيرها بما جمعت من ضروب غلاتها ، محتاج اليها لما يجلب منها من أنواع غوائدها وصنوف ثمراتها . وتوزر — حاطها الله — حاضرة هذا الاقليم العظيم وقطبه ، وروحه وقلبه ، ومركز دائرته الذى عليه يستدير محيطه ، وبالاستناد اليه يتمهد رجه ، وقد توطدت بعودته الى هذا الامر العظيم أقطاره ، وعمرت بالامنة والهدنة دياره ، وظهرت أدناس الكفر من أرجائه ومحيت آثاره ، يحول الله قوته ، وجوده ومنته .

واستمر بالموحدين — أعزهم الله — سيرهم المبارك من توزر — حاطها الله — الى قصبة — أعادها الله — فألفوا بها جملة ذميمة من أشقياء الاغزاز وأتباعهم قدردان على قلوبهم هواهم ، واستغواهم الشيطان

واستهوهم ، وسول لهم فعالية الغلاب فوعدهم غرورا ومناهم ، فأظهروا ما عندهم من الاقتناع ، واستشعروا شعار المصارمة والدفاع ، واغتروا بجدارتهم السامية الارتفاع ، وهيهات أن تعز هذا الامر العزيز نسامحات اليواذخ وطامحات القلاع معزم الموحدون — أعزهم الله — على منازل هذا المعقل وحصره ، واستعانوا بالله تعالى على أمره ، وسألوه سبحانه معهود تسهيله كما عوده ويسره • ومرامه بحول الله أيسر محاول ، وأقرب متناول ، وأدنى مروم وأسهل مزاوول ، بحول الله وقوته •

وفي يوم الطول به وصل خطاب قراقوش وأرساله راغبا في التوحيد خاضعا ماداييد الاستكانة الى هذا الامر السعيد ضارعا ، معلما أنه أن قبلت توبته ، واجيبت رغبته ، جاء الى الموحدين — اعزهم الله — مطيعا سامعا ، ووصلت في غده أرسال ابى زيان ومخاطبته معرفا بركونه الى هضبة هذا الامر العظيم وركنه ، واعتلاقه بذمة أمانه وأمنة ، وابوائه الى كهفه الارقى وحصته ، وهو زعيم من زعماء الاغزاز يضاهى قراقوش قدره ، ويقاسمه في أمره • وكان قد انتبذ عنه أنفه من مشاركته ، وعزم على مصارمته ومشاركته ، واستبد بطرابلس — كلاها الله — ونواحيها ، واظهر دعوة التوحيد فيها، وصارت — والحمد لله — هذه البلاد كلها الى معهودها من الطاعة ، والانتقام في سلك الجماعة ، والفيئة الى فلكه هذه الدعوة العلية وأفانقت مما خامرها من الادواء وأفلتت من سقم الفتنة المعضل ودائها العباء • وكمل المقصود لها من تمهيد الاكتاف وتوطيد الارعاء ، وتأمين الجهات وسكون الدهماء، بفضل الله ذى المن والآلاء وعرفناكم — وغفكم الله — بهذه الفتوح الجمة التى عظمت قدرا ، واعجزت حمدا وشكرا ، وخرقت العوائد تسهلا ويسرا ، لتضربوا بقداح المساهمة فيها وتذيعوها فى ادانى جهاتكم

واقاصيها ، وتجدوا حمد مخولها — جلّت قدرته — وموليها ، وتقوموا
بالواجب من شكر مسببها سبحانه ومسنيها والله تعالى يعينكم من ذلك على
مايتكفل لكم بتضاعف نعمة عليكم وتواليها بمنه وجوده . لا رب غيره ،
والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته .

كتب في الثاني من شهر رمضان المعظم سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة (١).

(*) ليفى بروفنسال ، رسائل موحدية ، رقم ٣١ ، وهي من انشاء
الكاتب أبى الفضل بن محشرة عن الأمير يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن
الى طلبة تونس في ٢ رمضان ٥٨٣ هـ يطلبهم بدخول أهل الجريد تحت طاعة
الموحدين ويحاصر مدينة قفصة . ص ١٩١—١٩٩

ملحق رقم (٩)

رسالة من الخليفة الموحدي عمر المرتضى الى البابا اينوصانت الرابع

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما •

والحمد لله وحده

من عبد الله عمر أمير المؤمنين بن سيدنا الامير أبى ابراهيم بن أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين أيدهم الله تعالى بنصره ، وأمدهم بمعونته الى مطاع ملوك النصرانية ، ومعظم عظماء الامة الرومية ، وقيم الملة المسيحية، ووارث رياستها الدينية ، البابا ابنه سانس أش ، أنار الله تعالى بصيرته بتوفيقه وارشاده ، وجعل التقوى التي أمر عز وجل بها عدته لحياه ومعاده، وأناله من سابق الهداية ما يقضى لمدى الغاية بأتم انفساحه وامتداده •
تحية كريمة نراجع بها ما تقدم من تحياتكم الواردة علينا ، ويترجم لكم أرجها عما تعتمدكم به الجار لدينا •

أما بعد ، فانا نحمد الله الذى لا اله الا هو محمد من علم أنه الرب الواحد ، الذى دلت على وحدانيته البراهين القاطعة والتشواهد ، ونزهته العقول الراجحة عن أن يكون له ولد أو يدعى أنه الوالد ، تعالى الملك الرحمان عما يقول المثلث والمثبه والجاحد ، ونصلى على سيدنا محمد ورسوله المصطفى الكريم الذى وضحت به للنجاة المذاهب والمقاصد ، وخرقت له بظهور المعجزات الباهرة على يديه العوائد ، ونصر بالرعب فألقى له يد الاستسلام كل من كان يناوىء ويعاند ، وعلى آله وصحبه الكرام الذين ازدانت بهم الحاضر والمشاهد ، ووصلت قصار صوارهم فى مواقف الحروب السواعد ، وأنجزت لهم فى استيلاء الاسلام على مشارق

الارض ومغاريها المواعد ، ونسأل الله عز وجل رضاه عن الامام المعصوم ،
المهدي المعلوم ، الذى جدد به لدين الله تعالى الشباب المعاد ، وأهلت
بهدايته بعد اقفارها المعاهد ، وباء بالخسران المخفل الامر والمكايد ، وعن
الخلفاء الراندين المهتدين الذين تولى منهم اتمام بدايته الامام الراحل
فالراشد ، وعلت بهم لامراء الله تعالى المراقى والمصاعد ، وعن سيدنا الامير
الظاهر ابى ابراهيم بن سيدنا الخليفة أمير المؤمنين بن سيدنا الخليفة أمير
المؤمنين الذى طابت منه العناصر والمحائد ، واشتق من نبعة للخلافة قد
أورق نصارة وغضارة فننها المائد ، وزهد فى الدنيا الفانية ورغب فى الآخرة
الباقية فنعم الرابع والزاهد *

وهذا كتابنا كتب الله تعالى لنا حظوظا من رضاه تركو وتتوغلر ،
واستعملناهم وايكم بكل مانتهياً به لاهراز الفوز لحيه وننتيسر ، من حضرة
مراكس حرسها الله تعالى ، ودين الله عز وجل علل مسماه ، ومصعده ،
والتوحيد حال بالظهور جيده ومقلده ، والسعى معمل فى ابتغاء رضا الله
تعالى موقفه ومسده ، والحمد لله رب العالمين حمد يتوالى على الالسنه
تكرره وتردده ، ونستدعى به من مزيد النعماء أفضل ما وعد به تعالى من
يشكرو ويحمده ، والى هذا يسر الله تعالى بتوفيقه واسعاذك ، وجعل فى
طاعته التى تعيد بها خلقه اصداركم وايرادكم فانه سبقت منا اليكم
مراجعات عن كتبكم المؤثرة الواصلة الينا ، وارسلنا نحوكم من الجواب
عنها ماتمنا به بركم ووفينا ، وعرفناكم فيه أهل دينكم بالشغوف على
سائر مالههم من المراتب ، فانتم عندنا لذللكم بالتركمة الحفيلة ملحوظون ،
وبالعاية الجميلة ملحوظون ، ونؤكد من أسباب المواصلة لكم ماحقه أن
يؤكد ، ونجدد من عهود الحفاية بكم ماشأنه أن يجدد عونشكر لكم ماتوالى
علينا من حسن ايثاركم لجانبنا وتردد *

وفى سالف هذه الايام انصرف عن حضره الموحدين أعزهم الله
البشب (١) • الذى كان قد وصل بكتابتكم الينا انصراغا لم يعده منلقبه بر
واكرام ، ولم يغبه فيه اعتناء به واهتمام ، كما أنه فى المدة التى قضى له
فيها لدينا بالمقام ، لم نزل نتعهده اثناءها بالاحسان والانعام ، وتحمل
كتابنا اليكم تعريفا بما اختار من انصراغه ، وتوخيا فى ما أثره من ذلك
لاسعافه ، وما قصر له فى حالى مقامه ورحيله ، ولا عدل به عن حفى البر
وحفيله ، وسنى المن وجزيه ، ذهابا لتكريم اسارتكم السابقة فى حقه ،
وسلوكا به من البر على أوضح طرقه ، والله تعالى يرشد فى كل الاحوال
لازكى الاعمال لديه ، وينجد من الاقوال والافعال على ما يقرب اليه ،
بمنه ، ومتى سنح لكم أسعدكم الله تعالى بتقواه أن توجهوا لهؤلاء النصارى
المستخدمين ببلاد الموحدين أعزهم الله من ترونه برسم ما يصلحهم فى
دينهم ، ويجريهم على معتاد قوانينهم ، فتخبروه من أهل العقل الراجح
والسمت الحسن ، وممن يسلك فى المنزاهة على واضح السنن ، وممن يتميز
فى الخدمة بالذهب المستجاد والقصد المستحسن ، وذلكم هو الذى اذا تعين
من قبلكم مستجمعا للصفات المذكورة ، وتحليا بالحلال المشكورة ، حسن فى
كل ما يستخدم أثره ، وتسنى له بذلك الخبر وأوفره وأنتم تفنون بهذا
المقصود فى ما تعلمون من اختياركم متى ظهر لكم التوجيه بهذا الرسم ،
لاحد ، وتعتمدون فيه أجمل معتمد ، وشكرنا لكم على ما تذهبون اليه فى
جانبنا من تمشية الاغراض ، والمذاهب ، وتختلفون فيه من المساعدة
الصادرة منكم عن كرم الأشراف ، وتبادرون الى بذله من المكارم المناسبة
لما لكم فى نحلنكم من الناقة المناصب ، مما نكافىء به صدق مصادقتكم ،

(١) رتبة رهبانية من الكلمة الاسبانية Opispo وهو الاسقف لوبى
فرناندديثدى آين .

وتتوخى منه مالا يعدل عن موافقتكم ، جزاء لبركم بأمثاله ، واعتناء بما يقضى لولا تكم بدوامه واتصاله ، يحول الله تعالى وقوته ، وهو سبحانه يبسيرنا لنيل الحسنى والزيادة من فضله ويأخذ بنا فى ديننا ودنيانا على أقوم سبيله ، ويجعلنا وإياكم بما يمنحنا من التوفيق فى أول رعل من حزب الحق وأهله ، بمنه ، وكرمه ، لا رب سواه •

وكتب فى الثامن عشر من شهر ربيع الاول عام ثمانية وأربعين وستمئة •

وكتب على ظهر هذه الرسالة عنوا للموجهة اليه :

الى مطاع ملوك النصرانية ومعظم عصماء الامه الرومية وقيم الملة المسيحية ووارث رياستها الدينية البابا ابنه سانس أش أنار الله بصيرته بالتوفيق والارشاد ومنحه بتقواه سعادة المحيا والمعاد •

الترم الخليفة الموحدى ادريس الملقب بالمأمون (ولد عام ٥٨١هـ) —
تولى فى ٦٢٤هـ ، وتوفى ٦٢٩هـ (١٢٣٢م) — بن يعقوب المنصور — لفرناندو الثالث ملك قشتالة أن يؤسس كنيسة للنصارى بمدينة مراكش اذا ما أعانه بجيش يثبت به ملكه المتزعزع بالمغرب ، وفى ادريس المأمون بهذا الشرط بعد تغلبه على ابن أخيه يحيى المعتصم بن محمد الناصر ودخوله الى مراكش منتصرا يوم (الاربعاء ١٣ فبراير ١٣٢٩م) ٢٥ ربيع الاول عام ٦٢٧هـ ، فأسس للفرسان النصارى الذين أمده بهم ملك قشتالة كنيسة لاقامة شعائر دينهم كانت فى نفس الوقت محكمة للفصل فيما يحدث بينهم من خلاف وناديا يعقدون فيه الاجتماعات ويحيكون المؤمرات •

ومع أن هذه الكنيسة التى كانت قذى فى أعين المراكشيين وسائر المغاربة هدمت بعد سنتين من بنائها اهتم الكرسي الرسولى فى روما بهـ

وبالجنود القشتاليين العاملين في الجيوش الموحدى ، وذهبت الامانى بهذا الكرسى الى حد الطمع في تنصير ملوك الموحدين ورعاياهم من أهل المغرب والاندلس والصحراء ، فبدأت الاتصالات وايافاد السفارات ، وارسل القساوسة والرهبان ، وكانت بداية ذلك في عهد البابا اينوسان الرابع (هو سينيبالدوغييتسى ، ولد بجنوة سنة ١١٩٥م ، وتقلد منصب البابوية من سنة ١٢٤٣م الى سنة ١٢٥٤م) ، الذى بعث بالقس لويش فرنانديثدى أين الى مراكتس سنة ١٢٤٦م ليكون أسقفا لها وأرسل مع القس المذكور كتابا يهنئ فيه الخليفة السعيد بانتصاراته على خصومه ويشيد بالدور الذى قام بها المرتقة النصرى في تحقيق هذه الانتصارات ، ويحثه على الاستكثار منهم ، وينصحه باعتناق دين النصرى لكى يفوز على حد زعمه برضا الله ويغنم بركة الكرسى الرسولى ، كما كتب البابا رسائل الى أمراء سببة وبجاية وتونس يوصيهم بتسهيل الاتصال بين النصرى المقيمين بمراكش وبين اخوانهم المقيمين بتلك المراسى .

ولم يطلع على نص الرسالة الى الآن ، ولكن لدينا تلك الرسالة الطويلة الصادرة عن الخليفة الموحدى عمر المرتضى بن اسحاق بن يوسف بن عبد المؤمن بن على ، مؤرخه في ١٨ ربيع الاول سنة ٦٤٨هـ (الاثنى ٢٠ يونيو ١٢٥٠م) حملها الاسقف لويش فرنانديثدى آين السالف الذكر الى البابا اينوسان الرابع . وقد نشرت في مجلة هسبريس المغربية ، المجلد السادس لعام ١٩٢٦ ، صفحة ٣٧ على يد الكريئال تيسران ، والاستاذ وييث . وهى مكتوبة بخط مغربى جميل ، فى أعلاه بين التصلية والحمد له والمتن علامة الخليفة وهى : « والحمد لله وحده » .

(وها هى نص الرسالة)

[illegible]

ابراهيم عليه السلام يديه وثباته في حكمة الله عز وجل
 وجميع الامم الساجدين ودارت بها سائر الامم
 ساكنة في ارضه فانه تعالى جنته من ارضه
 وانه تعالى سعادته في حكمة الله عز وجل

ملحق رقم (١٠)

من عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الحق بن أبي خرسان الى الارك
الجليل الاكرم أرك بيشة والمشيخة الجلة قناسلتها وقمامصتها والخاصة
والعامة من أهلها أهذا الله توفيقهم ٠٠ كل الى السداد طريقهم ٠

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد حمدا لله تعالى بما استندار من
سوابع نعمه والينا عليه الولاء من سوامع قسمه ثمان كتابنا هذا الى الارك
الجليل أرك بيشة والمشيخة الجلة قناسلتها وقمامصتها والى أهل الحل منها
والعقد وكافة الخاصة والعامة من أهلها بعد ونحن نهدي اليهم من السلام
أنظره ونثر عليهم دره ونذرف بذكرهم مسكه وعبره ونحضر فيهم كل يوم
محاضرة لما انعقد قديما وحديثا من السلاف والاحلاف منا ومنهم من
أسباب المحبة ومتقدم الصبة والمودة التي علمت وتحققت حتى يحادث
أسنى قربه ومعلم الله سبحانه أنا لنعتقد بذلك ونسلك فيه أسنى المسالك
وننتهي من أحكامه وسد عصامه الى أنقد الرايات وأقصى المدارك ليرتدع
به العدو وتستنهر معه معاقد الهدو ويتجدد أوامره على تكرار العشى
والغدو وقد وصلنى كتابكم الاثرف وخطابكم المثراف من يد الشيخ
الجليل الاثير الفضيل الرئيس أبى تميم ميمون بن قليلما ٠٠٠ لعمر الله
عذوانهم ويدهم ولسانهم شوقفنا على الكتاب المبجل بعد الاكثار لموقعه
والايثار لموضعه والمسرة برو محامله اذ كان مصدره عن المشيخة الجلة
الذين وشجت بيننا وبينهم أوامر الايتلاف واستمرت منا ومنهم المحبة
الى سبى أصغى من السلاف وثلقينا ما خصونا به من السلام والدعاء
الى ٠٠٠ رحوان الله سبحانه يحدينا به على سبل المقوام وقد فعل المولى

جل وعلا وأجابه وأمدنا بنصره وتمكينه وأعاننا على عدونا في تحركه وسلوبه حين جاء إلينا بحشوده المحتشدة وجنوده التي كانت عندنا للحتوف معدودة وقد رفع عنا والخذلان يرافقه والنحوس توافقه والخيبة تجذبه وشواهد تلك الاحوال التي عاينها منا ترعبه خالحمده لله على ما وهبه من النصر ومنحه من الطفر الذي حاش به من القدر من جل الصدر وإياه نسل دوامه ونطلب منه تمامه لا رب غيره ولا خير الاخير فاما ذكره المشيخة الجلة من أن أمورهم كانت عندنا جارية على مرادهم وسارية مسرى اعتقادهم وأنها الآن حالت عن معهودها وخرجت عن قنونها في وصول المركب الذي وصل من الاسكندرية وما كان منا اليه بعذر يأتي هذا عند المشيخة مقبول لانا كنا بعثنا مركبا الى الغزو غزعه الضرورة الى دخول الاسكندرية فأكرم هنالك وأجرى مجرى العناية وما يسعنا أن نقابل عن ذلك الاكرام الا بمقتضاه فوصل ذلك المركب فزودناه وباع بمدينته تونس حماما الله ما اتفق له من السبى الذي كان معه ورجع بأكثره وما علمنا أنه وصل بأحد من أهل بلدكم ولو علمنا ذلك لبذلنا فيه نفائس أموالنا وأعطينا فيه ذخايرها اكراما للمشايخ الجلة ومعرفه لقدرهم ومحافضة على صحبتهم وقد سدنا هذا الباب ومنعنا منه ممن يتصرف الى بلدنا برقيق أو جليل من السبى هاذ فصل قد عقدناه مع الشيخ الرئيس أبى تميم حفظه الله • وأما أمر القبضه التي تؤخذ من التجار ووجرت بها العادة فقد هوانا وأمرنا بلطفها ورسحننا لخدمنا أن كل تاجر من بلدكم متى وصل بسلعة ولم يتفق له معها أنه معانى فيها مرفوع عنه الواجب والملازم في أمرها يعيدها الى بلده على غرضه مراده وأمرنا ليصاير عامة تجاركم والقيامه بهم والاهمال بسورهم وحرابتهم على الاكرام والرعاية والاهتمام وتفاوضنا في ذلك مع النسيخ

الرئيس أبى تميم سلمه الله ولم يتزل وجهها وقد أزعجنا العلك ورجعنا فى رعاية حامهم واجراءاتجار هم الواصلين من جهتهم على السمع الاول وعقدنا ذلك مع الشيخ الجليل الرئيس أبى تميم حرسه الله عقدا ثابتا محكما وشددناه شدا وثيقا مبريا وحملناه ما ينهيه الى المشيخة أعزها الله ويؤذنه اليهم بلسان المسافحة عند الاجتماع بهم والحديث معهم بالمواجهة ان شاء الله تعالى وكتبهم الاثيرة ومخاطبتهم الخطيرة تعر علينا وتكرم لدينا وهم أولى الناس بمواصلتها الينا ومتابعتها علينا مضمنة ما نسر به من صالح أحوالهم وينبهج عند سماعه من يحاج آمالهم ونختم هذا بالسلام الاتم الازكى عليهم وعلى صغيرهم وكبيرهم ومنسروهم ونسريفهم وكتب فى آخر جمدى الاولى سنة اثنتين وخمسين وخمسائة وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وقد تركنا لتجاركم ما يخرجون من الشب وأعفيناهم من الواجب فيه وعقدنا مع الشيخ الجليل الرئيس أبى تميم أن كل ما سوى يقع عندنا من بلدكم نحن ننسريه ونكرمه وننفذه اليكم مكرما وكذلك أيضا عقدنا معه أن كل ما سوى يقع عندكم من أهل تونس حماها الله تتشقرونه وتكرمونه وتنفذه الينا ان شاء الله تعالى والقبضة التى تؤخذ من تجاركم هى بيد واحدة لا زيادة عليها تعلمناكم بذلك والسلام معاد عليكم وحسبنا الله ونعم الوكيل .

ملحق رقم (١١)

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله حق حمده

الى أمير المؤمنين آية الله أمره وأعز نصره معظومون مقامه وملتزمون
أعطاه أبده أرك بشه وصاحب كرسقة وسردانية وقناسلتها وشيوخها وأهل
الحل والعقد فيها سلام كريم خليل على الحضرة المعظمة ورحمت الله تعالى
وبركاته أما بعد فالحمد لله على العلم والايمان له أنه الحكيم العليم الاول
التديم الذى لا تشرك الا بعباد ولا تحيط به الاقذار ولا تقيف على كنهه
عطا ... الاخطار الموجود بكل مكان الخارج عن كل زمان كان بلا ابتداء
الدائم بلا فناء نعمه جل وتعالى ونسألوا بعزته وعظامة قدرته أن يديم
العزة الى أمير المؤمنين موفور الجملة متواصل النعمة منصور الريات منجح
الطلبات ملا الله أيامه سعدا ونجحا وواسع جنده نصرا وفتحها بمنه وطوله
وحوله وقوته كتابون اليكم أيديكم الله ونصركم من مدينة بيضة حرسها الله
أنا مركب من تجارنا وأهل قطنا وأنظارنا أوسقا بالقمح من جزيرة سقلية
وأتلوا يردون مدينة طرابلس حماها الله فأسقطهم الريح فى أهوازها
وكان المساء قد عجزهم فزلوا الى البر ليستقوا ظلم يتركهم أهل الموضع
الا حتى بعوا منهم من القمح قليلا غلما كان فى اثر هذا وصل من مدينة
اطربلس غرابا معدرا من عند واليتها ومقدمها وقبض على القوم وأنهبهم
وقبض على الذى وجد فى المركب من التجار ونجا بعض منهم من العشارى
وقذفوا حتى وصلوا الى اطربلس وهم منتشون بصاحبها فقبض على
جميعهم وانه ... جميع ما وجد عندهم من قمح ومال وهم فى سجنه وتمنى

أسره حتى الآن فرغبتنا جميعنا الى فضل سيدنا أمير المؤمنين أبده الله
لينفذ أمره العلى بتسريحهم بجلتهم وجميع مالهم ويصرحوا على التى هيا
أسن الى أوطانهم اذ هم وسواهم من من تسلمهم هذا الادر الملتزم والعيد
النافذ المحكم مومنين فى أنفوسهم وأموالهم من جميع بلاد الموحدين
لا نأبئة تنويهم ولا ضريبة تلزمهم سوى العشر المعتاد أخذد منهم والله
بعزته مجعلنا ممن وفيا بعهدده وحافض على عقده بمنه وفضله •

والسلام الأعظم الاكرم على الحضرة العليا ورحمت الله تعالى •
أمير المؤمنين أبى يعقوب يوسف بن أمير
أمير المؤمنين أيد الله أمرهم وأعز نصرهم •

ملحق رقم (١٢)

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
كتاب أمان وتأكيد احسان أمر بكتبه عبد الرحمن بن سيدنا أبى حفص
ابن سيدنا الخليفة الامام أمير المؤمنين الى جماعة تجار نصارى بيش
هداهم الله أمن به سريهم وأعذب شرمهم وأسر وحشتهم وسكن ناغهم
أحمد مواردهم ومصادرهم وأجراهم على ما يعودوه من احسان سيدنا
الخليفة الامام أمير المؤمنين أيدهم الله ووثيق عهدهم ومعهود رغهم
ومعروف عدلهم وجميل مذهبهم في معاهديهم اجراء تاما عاما لفوايده أخذ
بعوايده مقتديا بمقاصده بالغا فيه الى الغاية التى تؤكد لطالبه الثقة به
والاستقامة له والسكون اليه بحول الله فليصلوا الى بلاد افريقية حاطها
الله محمولين على سنن الرعاية والعناية محوطين بكائف الكفاية والحماية
ملحوظين بهذا المنزاع الاوزع ، والمقصد الارشد والمذهب الاصبوب ان
شاء الله وحيث حلوا من معاقلها وسواحلها وبرها وبحرها فى مسالك
تجاراتهم وترددتهم بها ومتصرفاتهم لا يعترضهم فى شئ منها معترض
ولا ينغضب لهم هذا الحبل المتين ولا ينفرض ان شاء الله تعالى غمن وقف
عليهم من قبلهم من المسلمين أعزهم الله فليعاملهم بمقتضاه ولا يعدل عن
منحاه ان شاء الله تعالى لا رب غيره ولا معبود سواه •

وبالله التوفيق •

ملحق رقم (١٣)

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد النبي وعلى
آله وصحبه وسلم تسليما

يقول تهادء هذا العقد الذى نعلمه ونشهد به أن المسطحان الذين
أخذوا مركب الرايس مسعود بوادى مدينة تونس فى شهر شوال فى سنة
ست وتسعين وخمسمائة نعلم أن جميع من كان فى المراكب المذكور انما
هو من أهل مدينة تونس وباديتها وحجاج وصلوا من المغرب ولم يكن فيه
من أهل الاسكندرية الا رجل واحد ولم يكن معه الا شئ يسير فهدا الذى
نعلمه ونشهد به والذى أئشهد عندنا واستفاض أن المسطحات الذين أخذوا
بمركب الرايس مسعود المذكور الاركليوسه والكرناطة ومعها زوج قطاعيع
هما الذين أخذوا المراكب المذكور اشتهر ذلك اشتهرا رفع به العلم فشهد
بذلك من علمه وحقيقه وكتب شهادته بذلك لايها فى آخر شهر شعبان ١٠٠٠
من سنة سبع وتسعين وخمسمائة واصلاح الاركليوسه على سى صحيح
شهد بذلك كله من علمه وحق ١٠٠٠ فى تاريخه المذكور محمد بن أبى القاسمى
وحسن ابن على الترجمان وعثمان بن أبى بكر الترجمان وقاسم بن على
الريعى وأحمد بن عبد الواحد الرساطى وعبد الكريم بن عبد المؤمن اللخمى
الترجمان وأحمد قطران الترجمان وعبد الرحمن بن أبى الطاهر التميمى •

ملحق رقم (١٤)

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ الاكرم الاجل المبرور باج اكرمه الله وأعانه على ماغيه الصلاح
والرشاد محبكم الراغب فيكم الداعي الى الله تعالى بسلامتكم وجمع
الشمل بكم محرز القابسى الذى نعلمك به انك لما أفلعت يوم الكاينة وجرى
من قدر الله تعالى ماجرى وأفلعت من فم الوادى ومعك بيرو ككله الذى
كنت ضمنته لنا فى مايتين ديناراً وعشرة دنانير ثمن ألف جلد وستمائة جلد
ضايئة ودفع لنا فى ثمنها عشرة دنانير وبقي الباقي عنده والسدى عندك
يا صديقى فى خاصة نفسك ثمن تسع مائة جلد وتسعة جلود ثمنها ثلاثة
وسبعون ديناراً ونصف دينار وعندك أيضاً ثمن تسعة قناطير صوف وهى
الأثرون ديناراً الا نصف دينار أعطيتنى خمس دنانير منها وأنت يا صديقى
ذكرك ذكر خير عندنا وأنت مشكور الاحوال عند التجار. وعند من سافر
معك فلا تكن الا عند ما يظن بك من الخير ولولا جاهك عليه ما تركناه
ساعة واحدة والساعة يا صديقى عندما تحب أن تسافر الى عندنا تونس
فغسى تجتمع معه وتأخذ منه الذهب الذى لى المذكور فى الاعلى ولا تتركه
ويكون صحبتك ان شاء الله فانك أنت المطلوب به ولا يعمل لك بعة الديوان
عندنا فقد ذكر ابن قسوم ان ما بقى لى سوى ستة دنانير فالحاله الله
يا صديقى لا يكن من ذلك بد فمالك موقوف ومال غيرك فغسى تصل أنت

ومن له شيء حتى يتصفوننا من أنفسهم وما تحتاج تأكيد وصيه على ذلك
وأنت المَشكور المثاب على ذلك والسلام على من اتبع الهدى ورحمت الله
وبركاته •

الشيخ المكرم المبرور المجلد باج البيشاني
كتب الله سلامته وجمع النمل به

ملحق رقم (١٥)

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخان الاكرمان الاجلان المبروران باج وفرسطان البيشانيان كتب
الله سلامتهما وجمع الشمل برؤيتهما صديقكما المحب فيكما الحريص على
ما يقع بعرضكما ابراهيم بن خليفة الجلال سلام على من اتبع الهدى وخشى
عواقب الردى ورحمت الله وبركاته وبعد فانكما أقلعتما يوم الكاينة وكان
بذلك بقدر الله تعالى السابق في حكمه ولم تتصفاني أنفسكما في ثمن الجلد
الذى أشتريته يا باج في خاصة نفسك على يد غنم الترجمان وعدده سبع
ماية جلد وخمسون جلدا ضاينة بيع سبعة دنانير الماية جملته ستة وخمسون
وثمانية وعشرين جلدا ضاينا وقسمها مع أصحابه بننادرك وبين ناط
والثمن مائتان ديناراً وخمسة وعشرون ديناراً على يد جوان قطران وعندك
يا فرسطان من قبل البحر من متاعك ستمائة جلد وخمسون جلداً ثمنها مائة
دينار وستة دنانير الا درهمن بقى لنا منها أربعة وستون ديناراً ودرهمن
وذلك على يد طب طب وأشتري كرسى من ابراهيم المذكور على يد على بن
باديس وتميم ثمن الماية جلد بستة وستين ديناراً بيع ثمانية دنانير ونصف
المائة ونعلمك يا كرس ، ان ابن قسوم ذكر أن مالك في الديوان شئ وأن ثمن
النحاس الذى ذكرت لعثمان الترجمان أن يعطينا منه فهو باقى عند المشتري
ولم يعط لنا منه شئ ونعلمك يا باج أن هذا المال ما هو متعلق الالبك فلا تصل
الا بالتجار الذى كانوا معك حتى تنحل منهم فما أحد يعرف التجار وانما
يعرفون أنت فما لكم موقوف على وجه الامانه لم يغير فيه شئ فتمصلوا

حتى تجادا الناس شيمالككم وعليكم وعثمان المهدي ياكرس بادر اليه في
ثمن النحاس فانه سافر الى الاسكندرية أعلمكم ذلك والسلام على من
اتبع الهدى ورحمت الله وبركاته •

الشيخان الكريمان المبروران باج وفرستان كتب
الله وسلامتهما وجمع الشمل بهما

ملحق رقم (١٦)

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم
وعلى آله وصحبه وسلم أفضل التسليم .

هذا كتاب صلح مبارك انعقد عن اذن سيدنا ومولانا الخليفة الامام
القائم بأمر الله المنصور بفضل الله أمير المؤمنين أبو يحيى زكرياء بن
مولانا الامير أبى العباس ابن الامرا الراشدين أيدهم الله بنصره وأمددهم
بمعونته وخلص ملكهم وأبقى لكافة المسلمين بركتهم مع جوان فحول
والرينر دلباية الرسولين الوافدين على الحضرة العلية أعلى الله منارها
وجدد أنوارها تونس حرسها الله من قبل طيش دقمت دكولى النايب عن
غديرك قمت دمنط فائرة فكار كمون بينس وأشيأها وكمونها وذوى الرأى
منها ومن له النظر فى مصالحها وكافة أمرها منهيين الى الحضرة العلية
أعلى الله أمرها وأجزل نصرها رغبة مرسلها فى عقد صلح لاهل ببس
وما اليها لتجرى بمصلحة ذلك أحوالهم وتنيسط بالاسعاف به آمالهم
فأسفتهم الحضرة العلية بمطوبهم وكتبوا لهم رضى الله عنهم هذا الصلح
كتب الله لهم النصر والتمكين والفتح المبين لمدة عشرة أعوام شمسية متوالية
أولها منتصف شتبر الكاين فى شهر جمدى الاول فى عام ثلاثة عتسر
وسبعماية على شروط يأتى ذكرها هى :

— أن يكون جميع من يصل من تجار البيشانيين وأتباعهم الى الحضرة
العية مهدها الله والى جميع بلادها الداخلين تحت طاعتها وماسيفتح بعد
أن ساء الله تعالى آمنين فى أنفسهم وأموالهم وحد بلادهم المصالح عليها
من بلاد فى البحر الكيين يسمى القرب الى بلد يسمى حفظ بال ولهم فى جزر

البحر سردانية وحصنها قشتيل دقاشتر وجزيرة قرصقة وبينوزة وآلة
وكبرارة وكركونة وجلى ومفت أكرشت •

— وعلى أنه لا يصل الى بلادهم الساحلية ولا الى جزرهم المذكورة
جفن حربى لضرهم من الحضرة العلية مدة هذا الصلح المذكور. •

— وعلى أن يكون لهم فى كل بلد من البلاد الساحلية من البلاد
الافريقية وما اليها المعلومة بنزولهم فيها للتجار فى دواوينها فندقيختصون
به لتجارته لا يشاركون فى سكنه غيرهم من النصارى ويمكنوا فى كل فندق
من الكنيسة التى فيه ومن مدفن لموتاهم ومن غرن يختصون به على جرى
العادة المتقدمة وأن لهم دخول حمام يختصون به يوما فى الجمعة •

— وأن يؤخذ منهم فيما يبيعونه من السلع العشر بكماله عند سفر
من أراد السفر منهم ومن لم يسافر منهم وأطال الإقامة أخذ منه العشر
عند انقضا ثلاثة أعوام من وصوله فعل ذلك لهم اجابة لرغبتهم •

— ولا يؤخذ منهم فى جميع ما يشترونه بحضرة تونس ثمانين درهم
المائة دينار، وأن يؤخذ منهم من الذهب والفضة المسكوكين نصف العشر
عند وصوله وما يجلبونه من ذلك غير مسكوك يدفعون فيه العشر اذا باعوه
واذا لم يبيعوه يكون لهم أن يردوه من غير أن يؤخذ منهم شئ اذا تحقق
ذلك وأن ما يجلبونه من الدنانير والدراهم من ضرب النصارى يحرون فيه
على العوائد المتقدمة •

— وأنه متى عطب لتجارهم مركب فى ساحل من السواحل الافريقية
وما اليها فعلى من قرب فيه من سكان البلاد المذكورة حراستهم بغير اجارة
حتى يخلصه أصحابه ولا يودون فى حمل سلعهم الا ما جرت به العادة •

— وأنهم لا يضمنون شيئا كان بينهم وبين النصرى أعدائهم في مرسى
الحضرة العلية ولا يضمن لهم شيء مما كان بين أعدائهم معهم *
— وأنه متى كان خصام بين مسلم ونصراني أو بين نصرانيين أجريا
فيه على الحق وأن يجروا في انجاعة الوزن الذي يزن لهم سلعهم على
المعتاد *

— وأن يكونوا حيث ما حلوا من السواحل الأفريقية وما إليها على
الاختيار في الإقامة لقضاء ما كربهم ولا يمنعوا في اشتراء ما يحتاجون إليه
وهي زيادة ومرفق *

— وأن يكونوا في سلعهم التي يصلون بها على اختيارهم في أنزالها
أو إعادتها وأن لا يحدث عليهم المشتغلون بالدواوين وغيرها في جميع البلاد
المذكورة ولا الترجمة ولا أصحاب القوارب حادثا سوا ما جرت به العادة
— وأن يكون كل تاجر منهم غير ممنوع من السفر عند تخلصه في
الحضرة العلية مهددا الله في سائر بلادها *

— وأن يكون من يصل معهم من غيرهم في مراكبهم من التجار له
مالهم وعليه ما عليهم *

— وأن لا يمنع تجارهم من البيع في الحلقة متى طلبوا ذلك على المعتاد
— وأن سلعهم التي يصلون بها إلى مراسي السلسلة ولا يمكنهم رفعها
في الفور إلى غنقهم متى ثبت ضياع شيء منها فعلى حراس الموضع
المذكورة غرمه لهم وأنهم متى طلبوا الحاسبة بالدواوين وغرمها الله مكنوا
منها ولا يؤخذ منهم إلا ما جرت به العادة *

— وإذا حاسب بيشانى بالديوان ودفع ما وجب عليه وأخذ براءة التسريح بالشهادة فلا يعقل ولا يشغب عن سفره ولا يطلب باعادة ذلك الحساب الا أن يظهر ما يوجب ذلك بحق بين ولا يوخذ منهم الا ما جرت به العادة •

— وأن يكون لهم ببونة حرسها الله غندق يختصون بنزولهم فيه لا يتشاركهم فيه غيرهم من النصرى وأن يجروا فيه على عوايدهم فى حضرة تونس حرسها الله وكذلك فى قابس وصفاقس وطرابلس •

— وأن لا يوخذ منهم غيما يبيعونه من المراكب عئرا الا غيما يبيعونه ممن لا صلح له •

— وأن كل سلعة يودون عئرها ثم تصرف عليهم فيحتملونه الى بلد غير البلد الذى عئرت فيه لا يكون عليهم غيها عئر اذا صح ذلك •

— وكذلك اذا أخذ منهم من الذهب والفضة نصف العئش أو أرادوا أن يشتروا بثمن السلعة التى دفعوا عئرها أو بما دفعوا فيه نصف العئش فلا يلزمهم شئ فى جميع ذلك لا فى الحضرة العلية ولا فى غيرها من بلادها إذ صح ذلك •

— وأن لا يوخذ من أصحاب المراكب نصف العئش الواجب عليهم فيما يشترونه بأكرية مراكبهم •

— وأنه متى احتيج الى مركب من مراكبهم لحمل عئر أو غيره أن يوخذ من كل ثلاثة مراكب مركب بالكراء يعينة قنصلهم •

— وأنه متى عئر أحد منهم على عدد ولم يشتتر به شيا ثم أراد تركه عند أحد قبيلة فلا يمنع من ذلك اذا ثبت أنه لم يتصرف فى شئ منه •

— وأن ما يبيعونه في الحلقة بالشهادة ضمان ثمنه أن غر على الديوان وما يبيعونه على أيدي التراجمة بالشهادة فضمانه أنه على التراجمة •

— وإذا باع بيشانى سلعة أو استراها من أحد من المستغلين أو التزم شراء سلعة من سلح بلاد الحضرة العلية وكتب له في ذلك عقد مشهود فلا يفسخ عليه الا أن ثبت دلسه أو ربيه أو غش •

— وأن غربيشانى أو غر برهن أو حق للجانب الكريم أو لاحد من المسلمين فلا يطلب قنصل البيشانيين ولا تجارهم بذلك ان لم يكونوا ضامنين له ولا يطلب بذلك الا الجانى بنفسه •

— وإذا باع بيشانى كنانا أو قطنا أو غير ذلك من السلع الموزونة فلا يودى في ذلك رطلا ولا طعما للديوان ولا للتراجمة •

— وإذا صرف بيشانى سلعة على نفسه في الديوان فلا يودى عليها الا ترجمة واحدة •

— وإذا وصل بيشانى بسلعة تصلح للجانب الكريم وترفع فلا تمسك الا عشرة أيام ، ويكون دفع ثمنها في الالامد المذكور أو ترد على صاحبها •
— وأن يكون لقناصلتهم يوم في الشهر يصلون فيه الى المقام الاعلى أدام الله رفعتته •

— وأن يكون أيضا لقناصلتهم اجتماع مع مشغل كل بلد ينزلون فيه يوما في الشهر •

— وأنه متى خرج أحد من عماله البيشانيين أو جزائرهم المذكورة وأضر باحد من أهل البلاد الاثريقية أو من انضاف اليها فعلى حاكمهم

وأشياخهم وقناصلتهم الانصاف من ذلك وأخذ الجانبين وقتلهم والتمكين
من أموالهم •

— وعلى أنهم لا يسترون ممن يقطع على المسلمين شيا من سلع
المسلمين ولا من أسراهم ومتى وجد بأيديهم شئ من سلع المسلمين أخذت
لهم أو أسراهم أخذ ذلك منهم بغير عوض •

— وأنهم متى طرأ بينهم خصام فلا تحكم بينهم الا قناصلتهم •
— وأنه لا يوذ منهم في جميع محاولتهم في الديوان الا ما جريت به
العادة •

— وأن تكتب من هذا الكتاب نسخة لكل بلد من بلاد الحضرة العلية
الذى يتجرون فيه •

— ولا يمنع تجارهم من اشتراء السلع ممن يريدون الاشتراء منه •
— وأن لا يمنع بيشانى من اشتراء سلعة بسبب جنوى أو غير من
النصرى •

— وأنه اذا اشترا أحد منهم سلعة من السلع المحاولات لا يفسخها
أحد عليه لا المشتغل الذى باعها ولا الذى يأتى بعده اذا لم يكن فى البيع
ريبة ولا دلسه ولم يكتم من الثمن المذكور شيئا •

— وأن جميع ما يشترا بالسهادة بالديوان للجانب العلى خلده الله
ويكون بيد البايع عقد بالشهادة بذلك يكون الثمن لازما للديوان من غير أن
يطلب البايع بزيادة بيان •

— واذا كان لاحد منهم حق فى الديوان وعليه حق فيه ويبيده ذلك
تنفيذ حوسب مما له بما عليه •

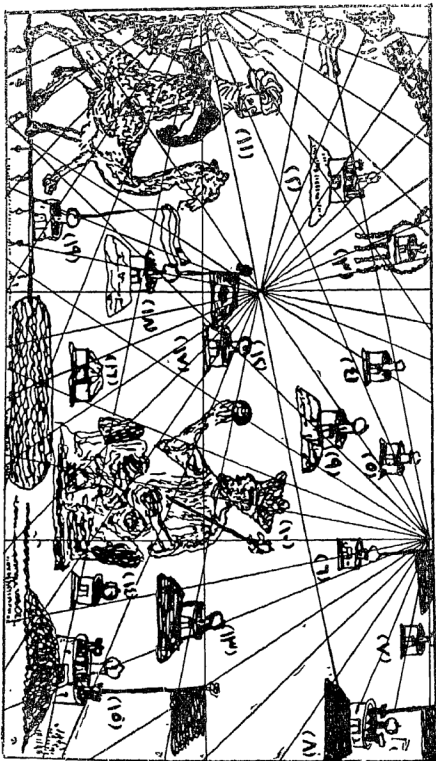
— وكذلك اذا ترتب على أحد منهم حق فى موضع من مواضع المحاولات
المباركة وترتب له حق فى الموضع المذكور وكان بيده بذلك تنفيذ أقتطع ماله
مما عليه •

— وأن يحملوا فى جميع أمورهم على البر والاكرام كغيرهم من
النصرى المصطلح معهم •

— وعلى أن يكون كل من دخل من المسلمين الذين تحت طاعة الحضرة
العلية بلدا من بلاد البيشانيين أو جزرهم أو مرسى من مراسيهم هو آمن
بأمان الله تعالى فى نفسه وماله •

فشهد على اشهاد الرسولين المذكورين جوان فجول والرئيردلبانية
المذكورين فى عقدهما هذا الصلح عن مرسليلهما المذكورين وهما بحال الصحة
والتطوع والجواز بترجمة من جرت عادته بذلك من المسلمين وحضر لعقد
هذا الصلح من تجار البيشانيين القنصل كان بنجال بركان وجوان كرية
ولام اسكر سلب لطار وكلوش دلنيال وجيك الياط وجان بنكت وجول جنكين
ويان سنيلت وعلى اشهاد من تنفذ الاوامر العلية الان على يديه بالباب
الكريم أسماه الله وأسعده وحفظه باقضا ذلك وذلك بتاريخ الحادى
والعشرين من جمادى الاول من عام ثلاثة عشر وسبعماية وهو الموافق
لليوم الرابع عشر من شهر شتنبير وبذلك ذلك فى آخر شه •• جمدى ••
الحق عصيى وأحمد بن اسمعيل بن أحمد الرعى •

دورة مسد



بيانات الخريطة :

١ — وادى درعة الذى يخرق جبال أطلس ، وهو أحد طرق القوافل الى السودان .

٢ — مدينة تاكورام

٣ — مدينة سجالماسة

٤ — مدينة تابلبرت

٥ — مدينة أنزيزا

٦ — مدينة توغرت

٧ — مدينة بسكرة

٨ — مدينة توزور

٩ — مدينة توات

١٠ — صورة السلطان ككن موسى ، ويبدو وفى يده قطعة من الذهب يقدمها للوافد عليه فوق جملة — وتوجد عبارة مكتوبة على الخريطة خلف صورة السلطان موسى نصها : « يدعى هذا الزنجى ، موسى مالى ، سيد زنوج غينيا ، وهو أترى وأعظم ملك فى بلاد السودان ، لوفرة الذهب فى بلاده » .

١١ — أحد التجار من المثلثين العاملين فى التجارة بين بلاد السودان وبلاد المغرب ، وأمام صورته على الخريطة عبارة نصها : « ينتشر اللقمون فى جميع أرجاء المنطقة ، وهم الذين يضعون اللثام على أفواههم ، فلا ترى سوى أعينهم » . وهم يعيشون فى خيام وعماد قوافلهم الجمال ، وفى هذه

المنطقة يوجد الحيوان المعروف باسم « اللمط » ^(١) (Lemp) ومن جلده
تصنع الدروع المثينة .

١٢ - مدينة تمازغة

١٣ - مدينة بودا

١٤ - مدينة جاو ^(١)

١٥ - مدينة ميمة

١٦ - مدينة تنبكت

١٧ - غينية

١٨ - السودان

١٩ - مدينة مالي

(١) هذا الحيوان يشبه الثور

(١) جاو عاصمة دولة سنغلي الاسلامية ، وتقع على النيجر ، وتعرف في
الكتب العربية باسماء مختلفة منها : كاتنج ، كوغا ، كوكو ، كركر الخ . . ابن
خلدون ، العبر ، ج ٥ ، ص ٤٣٤ ، ج ٦ ، ص ٢٠٠ .



وجه الدرهم



ظهر الدرهم



وجه الدينار



ظهر الدينار

ملحق رقم (١٩)

بسم الله الرحمن الرحيم

رسم الامر الشريف الفالى المولوى قانصوه

السلطان الملكى الاشرفى السيفى أعلاه الله تعالى وشرفه وأنفذه
وصرفه أن سطر هذا المرسوم الشريف الى كل وافق عليه وناظر اليه في
الجنابات العالية والمجالس السامية النواب والحجاب والمباشرين والنظار
والمكتلمين وأرباب الوظائف وأصحاب الادراك بتغر الاسكندرية المحروسة
وغيرها من الثغور الاسلامية ، والسواحل بممالكنا الشريفة ضاعف الله
تعالى نعمه ، الجنابات العالية وأعز المجالس السامية يتضمن اعلامهم ان
قد برزت مراسيمنا الشريفة لطايفة الفرقتين من الافرنج بالامان والاطمان
والاخذ والعطا والبيع والشرى وأن يحضروا الى الثغر الاسكندري
المحروس والى غيره من الثغور الاسلامية ، والى السواحل بممالكنا
الشريفة ببضايح متجر ولهم الامان والاطمان والبيع والشرى والاخذ
والعطا وعليهم أمان الله تعالى وأماننا الشريف ، فيتقدم كل واقف عليه من
الجنابات والمجالس بالوصية القائمة لهم وأكرامهم وأحترامهم ومعاملتهم
بالعدل . ومنع من يتعرض لهم بسوء أو ضرر ، ولهم عادة التجار من
الافرنج الذين يحضروا الى ثغر الاسكندرية ولهم الامان والاطمان في
البيع والشرى والاخذ والعطا ، وأنهم يحضروا طيبين القلب منشرحين
الصدر آمنين على أنفسهم وأموالهم ومراكبهم ، واذا حضروا في غير
مراكب طابقتهم يكون لهم الامان في البر والبحر . وأن يعاملوا بالعدل
والا يحدث حادث ولا مظلم وأن لا يوزنوا الا أسوة التجار البنادقة وهم
من تجار الافرنج الذين يحضروا الى الثغر الاسكندري في البحر ، وذلك

على حكم ما بيدهم من المراسيم الشريفة في أيام الملك الأشرف العبد الشهيد قايتباى سقى الله عهده صوب الرحمة والرضوان على يد قاصدهم الوزير دالستوفا مع الوصية لهم • ومنع من يتعرض لهم بسوء أو تضرر ومن هلك من طائفة الفرنتيين عن وصية فليعمل بها من غير أن يتعرض أحد لوصيته ، وإذا أنكر مركب من مراكب الفرنتيين بممالكنا الشريفة فلا أحد يتعرض الى البضاعة ولا الى شئ منهم سوى السلاح على ما جرت به العادة من تقادم السنين • وإذا حضر من بلادهم قنصل فلا أحد يحكم بين طائفة الفرنتيين الا القنصل ... قولاً واحداً وأمرًا حازماً ومراسيمنا الشريفة تؤكد عليهم في ذلك غاية التأكيد فيحيط علمهم بذلك والله تعالى الموفق بمنه وكرمه •

ان شاء الله تعالى •

في ثامن عشر القعدة الحرام سنة احد عشر وتسعمائة (١) •

(١) ميشيل امارى ، رسالة رقم ٤٢ ، مؤرخة بتاريخ ١٨ ذو القعدة ٩١١ هـ / ١٢ أبريل ١٥٠٦ م ، قانصوه الغورى ، ص ٢١٤—٢١٧ •

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع

أولا - المصادر العربية المخطوطة :

١ - ابن البيهقي (أبو بكر بن علي الصنهاجي) :

« أقوال المهدي بن تومرت في علم الكلام » نسخة حديثة محفوظة
بدار الوثائق بالرباط ، ميكروغيلم رقم ١٠٥١ .

٢ - أماري (ميشيل) :

مجموعة رسائل تحت عنوان :

Documenti Degli Archivi R. Toscani Pubblicati per Cura Dellal Soprintendenza Generale Agli Archivi Medesimi,

دار الوثائق بالرباط تحت رقم
$$\begin{array}{r} \text{AQ} \\ 4 \quad 583 \\ \hline 1 \quad \text{dis} \end{array}$$

٣ - النويري السكندري (محمد بن قاسم) :

« الامام بما جرت به الاحكام المقضية في وقعة الاسكندرية » نسخة
مصورة من مخطوطة دار الكتب المصرية المقيدة برقم ١٤٤٩ تاريخ، محفوظة
بمكتبة كلية الاداب ، بجامعة الاسكندرية برقم ٧٣٧ م . ونسخة أخرى
مصورة من مخطوطة الهند، محفوظة بمكتبة كلية الاداب جامعة الاسكندرية
برقم ٧٣٨ م . ونسخة ثالثة مصورة من مخطوطة برلين ، محفوظة أيضا
بمكتبة كلية الاداب جامعة الاسكندرية ، برقم ٦٦٧ م .

ثانيا - المصادر العربية المطبوعة :

٤ - ابن الابار (أبو عبد الله محمد ت ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م) :

« الحلة السيرة » تحقيق د . حسين مؤنس ، القاهرة ، ١٩٦٣ .

٥ — :

- « التكملة لكتاب الصلة » نشر كوديرا ، ج ٥-٦ ، ليدن ١٨٨٧ م .
- ٦ — ابن الاثير (على بن أحمد بن أبى الكرم ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م) :
« الكامل فى التاريخ » ، طبعة مصر ، ١٣٥٦ م .
- ٧ — ابن الاحمر (أبو الوليد اسماعيل) :
« روضة النسرین فى دولة بنن مرین » ، الرباط ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٢ م .
- ٨ — الادريسي (أبو عبد الله محمد بن محمد بن الشريف الادريسي
ت ٥٤٨ هـ / ١١٥٤ م) :
« صفة المغرب والاندلس مأخوذة عن كتاب نزهة المشتاق فى اختراق
الآفاق » ، نشره دوزى ودى غويه ، ليدن ١٨٦٦ ، طبعة الجزائر ١٩٥٧ .
ونسخة بعنوان صفة المغرب وأرض السودان ومصر والاندلس ، ليدن ،
١٨٩٤ م .
- ٩ — الاصفهاني (العماد) :
« غريدة القصر وجريدة العصر » ، قسم شعراء المغرب ، ج ١ تحقيق :
محمد المرزوقي ، محمد العروسي المطوى ، الجيلاني بن الحاج يحيى ،
تونس ١٩٧٣ ، النشرة الثانية .
- ١٠ — ابن ايباس الحنفى (محمد بن أحمد) :
« بدائع الزهور فى وقائع الدهور » ج ٢ هـ أولى ١٣١١ هـ ، ج ٣ ،
١٣٨٣ / ١٩٦٣ م القاهرة ، ج ٤ مطبعة الدولة باستانبول ، ١٩٣١ م .
(تحقيق : محمد مصطفى) .
- ١١ — ابن بشكوال (خلف بن عبد الملك بن مسعود ت ٥٧٨ هـ /
١١٨٢ م) :

« الصلة في تاريخ أئمة الاندلس وعلمائهم ومحدثهم وفقهائهم
وأدبائهم » نشر عزت العطار ١٩٥٥-٥٠ •

١٢ — البكرى (أبو عبد الله بن عبد العزيز ت ٤٨٦ هـ / ١٠٩٤ م)
« المسالك والممالك — الجزء الخاص بشمال افريقيا » ط • دى سلان

• ١٨٥٧

١٣ — ••••••••

« المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب » بباريس ١٩١١ • ونشره
دى سلان De Ssane بعنوان :

Description de L'Afrique Septentrionale

• الجزائر ١٩١١

١٤ — البلخى (أبو القاسم عبد الله أحمد بن محمود ت ٣١٩ هـ) :
مقالات اسلامية في كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، تحقيق :

فؤاد سيد ، تونس ، ١٩٧٤ •

١٥ — البيهقي (أبو بكر بن علي الصنهاجي) :

« أخبار المهدي بن تومرت وبدايه دولة الموحدين » - تحقيق عبد

الوهاب بن منصور ، الرباط ، ١٩٧١ •

١٦ — ••••••••

« المقتبس من كتاب الانساب في معرفة الاصحاب » ، تحقيق ، عبد

الوهاب بن منصور ، الرباط ، ١٩٧١ •

١٧ — ابن تغرى بردى (جمال الدين أبى المحاسن يوسف) :

« النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة » ج ١ — ج ١٢ ، دار

الكتب المصرية ١٣٤٨ هـ / ١٩٢٩ م ، والجزء الثالث من طبعة وليم بوير ،
كاليفورنيا ١٩٣٢ م •

- ١٨ — الجاحظ (أبو عثمان عمر بن بحر) :
البيان والتبيين ، ج ١ ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة، ١٩٤٨م
- ١٩ — الجزنائي (أبو الحسن علي) :
« كتاب زهرة الآس في بناء مدينة هاس » ، نشره الفرد بل ، الجزائر
١٩٣٢ م.
- ٢٠ — جولد تسهير :
« العقيدة والشريعة في الاسلام » (الترجمة العربية) ، القاهرة ،
١٩٤٩ م.
- ٢١ — ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي ٥٩٧ هـ / ١٢٠١ م) :
« المنتظم في تاريخ الملوك والامم » ١٠ اجزاء المطبوع منه ابتداء من
القسم الثاني من الجزء الخامس الى نهاية العاشر . بعناية د . سالم
الكرنكوري ولجنة خاصة في دائرة المعارف العثمانية . حيدر أباد ، الدكن
١٣٥٧ هـ — ١٣٥٩ هـ .
- ٢٢ — ابن حبيب (عبد الملك) :
« أخبار في فتح الاندلس » نشرها الدكتور محمود علي مكى في
مقاله :
- Egipto y Los Origenes de la Historiografia Arabigo-Esponala
صحيفة معهد الدراسات الاسلامية في مدريد ، المجلد الخامس ،
١٩٥٧ م.
- ٢٣ — ابن حزم الظاهري (أبو علي بن أحمد ، ت ٤٥٦ هـ — ١٠٦٤ م):
« الفصل في الملل والاهواء والنحل » ، ط مصر ١٣١٧ هـ .
- ٢٤ — ابن حوقل (أبو القاسم محمد بن علي البغدادي النصيبي
ت ٣٨٠ هـ — ٩٩٠ م) :

- « صورة الارض » ، ط دى سلان ، الجزائر ١٨٥٧م .
- ٢٥ - ابن خردادبة (أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله) :
« المسالك والممالك » ، ط . دوزى ، ليدن ، ١٨٨٩م .
- ٢٦ - الخزرجى (على بن الحسن) :
« العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة الرسولية » ، تحقيق : محمد بسيونى عسل ، القاهرة ج ١ ، ١٩١١ ، ج ٢ ، ١٩١٤م .
- ٢٧ - الخشنى (محمد بن الحارث بن أسد ، ت ٣٦٦هـ) :
« طبقات علماء افريقية » القاهرة ، ١٣٧٢هـ .
- ٢٨ - الخشنى (أبو عبد الله محمد) :
« قضاة قرطبة وعلماء افريقية » (من تراث الاسلام) ، تحقيق : عزت العطار الحسنى ، القاهرة ، ١٣٧٢هـ .
- ٢٩ - ابن الخطيب (محمد لسان الدين ، ٧٧٦هـ - ١٣٧٤م) :
« الاحاطة فى أخبار غرناطة » مجلد ١ ، تحقيق : محمد عبد الله عنان ، دار المعارف ، مصر ، ١٩٥٥ .
- ٣٠ -
« أعلام الاعلام غيمن ببيع قبل الاسلام من ملوك الاسلام »
(القسم الخاص بالاندلس) تحقيق ليفى بروفنسال ، طبعة بيروت ، ١٩٥٦
(القسم الخاص بالمغرب) تحقيق الدكتور أحمد مختار العبادى والاستاذ محمد ابراهيم الكتانى ، الدار البيضاء ، ١٩٦٤م .
- ٣١ - ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد الحضرمى . ت ٨٠٨هـ -
١٤٠٥م) :
« كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر فى أيام العرب والعجم والبربر
ومن عاصرهم من ذوى السلطان الاكبر » ج ٦٥٣ ، القاهرة ١٣٨٤هـ .
بيروت ١٩٥٩ - ١٩٦١ . دى سلان الجزائر ١٨٨١م .

٣٢ —

« المقدمة » القاهرة ، ١٩٥١ ، ط ، بيروت ، ١٩٥٠ م .

٣٣ —

« التعريف بابن خلدون ورحلته غربا وشرقا » تحقيق الاستاذ محمد

بن تاوويت الطنجي ، القاهرة ١٩٥١ .

٣٤ — ابن خلكان (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد ،

١٢٨٢هـ — ١٢٨٢هـ) :

« وفيات الاعيان وأنباء الزمان » ٦ أجزاء ، تحقيق : محمد محيي

الدين عبد الحميد ، القاهرة ١٣٦٩هـ / ١٩٤٨-١٩٤٩م وأيضا طبعة بيروت

ج ٣ ١٩٧٠ ، ج ٨ ١٩٧٢ م .

٣٥ — الدباغ (عبد الرحمن محمد بن عبد الله الانصاري ، ت ٦٩٦هـ) :

« معالم الايمان في معرفة أهل القيروان » ج ١-٢ ، تونس ، ١٣٣٠هـ .

٣٦ — ابن أبي دينار . (أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الرعياني

القيرواني) :

« المؤنس في أخبار إفريقية وتونس » تحقيق : محمد شمام ، الطبعة

الثالثة ، تونس ١٣٨٧هـ .

٣٧ — الرقيق القيرواني (من ق ٥٥ — ٤٧٠هـ) :

« تاريخ إفريقية والمغرب » — قطعة تبدأ من أواسط القرن الاول

الى أواخر القرن الثاني الهجري . تحقيق : المنجي الكعبي ، تونس ١٩٦٧م .

٣٨ — ابن زرع (علي الفاسي) :

« كتاب الانيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب

وتاريخ مدينة فاس » دار المنصور للطباعة ، الرباط ، ١٩٧٣م .

٣٩ — الزركشي (أبو عبد الله محمد بن ابراهيم) :

- « تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية » ، تحقيق - محمد ماضور .
تونس ١٩٦٦م .
- ٤٠ — السراج (محمد بن محمد الاندلسى الوزير) :
« الحلال السندسية فى الاخبار الاندلسية » تحقيق - محمد الحبيب
الهيلة ، ج ١ ، تونس ١٩٧٠م .
- ٤١ — ابن سعيد المغربى (على بن موسى) :
« المغرب فى حلى المغرب » ج ١ ، تحقيق : د. شوقى ضيف . القاهرة .
١٩٥٣م .
- ٤٢ — السلاوى (أحمد بن خالد الناصرى) :
« الاستقصا لدول المغرب الاقصى » تحقيق وتعليق ولدى المؤلف :
جعفر ومحمد الناصرى . الدار البيضاء ، ١٩٥٤م .
- ٤٣ — السيوطى (جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبى بكر
١٩١١م — ١٥٠٥م) :
« بنية النحاة فى طبقات اللغويين والنحاة » تصحيح : محمد أمين .
القاهرة ، ١٣٣٦هـ .
- ٤٤ — أبو شامة (شهاب الدين أبو محمد عبد الرحمن بن اسماعيل
المقدسى الدمشقى ٦٦٥هـ — ١٩٤٧م) :
« كتاب الروضتين فى أخبار الدولتين النورية والصلاحية » تحقيق :
الاستاذ محمد حلمى محمد أحمد ، القاهرة ، ١٩٦٢م .
- ٤٥ — التهرستانى (محمد بن عبد الكريم — ت ٥٤٨هـ) :
« الملك والنحل » القاهرة ١٩٦٥م .
- ٤٦ — ابن صاحب الصلاة (عبد الملك — ٥٩٤هـ — ١١٩٨م) :

« تاريخ المن بالامامة على المستضعفين بأن جعلهم الله أئمة وجعلهم الوارثين » • السفر الثاني • تحقيق : الاستاذ عبد الهادي التازي ، بيروت ١٩٦٤م •

٤٧ — الاصطخري (أبو اسحاق ابراهيم بن محمد ، كان حيا في النصف الاول من القرن ٤) :

« المسالك والممالك » • تحقيق : الاستاذ محمد جابر عبد العال الحسين ، القاهرة ، ١٩٦١م •
١٩٣٩م •

٤٨ — العباس بن ابراهيم :

« الاعلام بمن حل بمراكش وأقامت من الاعلام » ج ٣ ، الرباط ،

٤٩ — ابن عيد الحق (صفى الدين عبد المؤمن البغدادي ٧٣٩هـ — ١٣٠٨م) :

« مرصد الاطلاع على أسماء الامكنة والبقاع » • تحقيق : الاستاذ على محمد البجاوي ، القاهرة ، ١٩٥٤م •

٥٠ — ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله ت ٢٧٦هـ — ٣٨٩م) :

« فتوح مصر والمغرب » تحقيق الاستاذ عبد المنعم عامر ، القاهرة ، ١٩٦١م ، مطبعة Albert Gateau بعنوان :

Conquête de L'Afrique de Nord et L'Espagne

الجزائر ١٩٤٧ •

٥١ — ابن عذاري المراكشي (٧١٢هـ — ١٣١٢م) •

« البيان المغرب في أخبار المغرب » ، ٤ أجزاء ، بيروت ، ١٩٥٠ ، ج ٣ تطوان ١٩٦٠م •

- ٥٢ — العذرى (ت ٥٤٧٨ — ٩٨٨ م) :
« ترصيع الاخبار وتنويع الاثار والبستان في غرائب البلدان والمسالك الى الممالك » ، نشر عبد العزيز الاهوانى ، مدريد ١٩٦٥ م .
- ٥٥٣ — الغبريني (ت ٥٧٠٤ — ١٣٠٤ م) :
« عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية ، تحقيق الاستاذ : رابح أحمد بونار ، الجزائر ، ١٣٨٩ هـ — ١٩٧٠ م .
- ٥٤ — عمر بن شاهنشاه الايوبى (محمد بن تقي الدين ٥٦٧ — ٦١٧ هـ)
صاحب حماء :
« مضمار الحقائق وسر الخلائق » * تحقيق د . حسن حبش القاهرة .
- ١٩٦٨ م .
- ٥٥ — الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد ٥٠٥ — ١١١١ م) :
« كتاب فضائح الباطنية للرد عليهم » نشر وتحقيق : د . عبد الرحمن بدوى ، القاهرة ، ١٩٦٤ م .
- ٥٦ — ابن القطان (أبو الحسن على بن محمد بن عبد الملك الكتامى الفاسى) :
« جزء من كتاب نظم الجمان » تحقيق الدكتور محمود على مكي .
منشورات كلية الاداب ، جامعة محمد الخامس بالرباط تطوان ، ١٩٦٤ م .
- ٥٧ — القلقشندى (أبو العباس أحمد ٨٢١ — ١٤١٨ م) :
« صبح الاعشى فى صناعة الانشا » دار الكتب ، ١٣٣٣ هـ .
- ٥٨ — ابن القنفذ القسنطينى (أبو العباس أحمد بن حسين بن على بن الخطيب ، ت ٨١٠ — ١٤٠٧ م) :
« الفارسية فى مبادئ الدولة الحفصية » تحقيق وتقديم : محمد

الشاذلى النيفر وعبد المجيد التركى ، تونس ١٩٦٨م *
٥٩ — ابن كثير الدمنفى (الحافظ عماد الدين أبو الفدا اسماعيل
ت ٥٧٧٤ — ١٣٧٢م) :

« البداية والنهاية فى التاريخ » ، ج ١٢ ، مصر ، ١٣٤٨ هـ *
٦٠ — المالكى (أبو بكر عبد الله بن أبى عبد الله ت فى نهاية القرن
الرابع الهجرى) :

« كتاب رياض النفوس فى طبقات علماء القيروان واغريقية » ج ١ ،
تحقيق الدكتور حسين مؤنس . القاهرة ، ١٩٥١م *
٦١ — المالكى (ابن الصغير — القرن ٥٣ — ٩م) :

« أخبار الائمة الرستميين » (ألفه فى ناهرت حوالى ٢٩٠ هـ) نشر :
موتنسكى ، أعمال المؤتمر الرابع عثر للمستشرقين ، باريس ١٩٠٨م *
٦٢ — مجهول :

« كتاب الاستبصار فى عجائب الامصار » لكاتب مراكشى من كتاب
القرن السادس الهجرى ، تحقيق الدكتور سعد زغلول عبد الحميد ،
الاسكندرية ، ١٩٥٨م *
٦٣ — مجهول :

« تاريخ الدولة السعدية الدرعية التكمдарتية » * نشر جورج كولان ،
الرباط . ١٩٣٤م *

٦٤ — مجهول :
« كتاب الحل الموشية فى ذكر الاخبار المراكشية » نشره وصححه :
د . س علوش . مطبوعات معهد العلوم العليا المغربية ، ج ٦ ، الرباط
١٩٣٦ * وتحقيق : الدكتور سهيل زكار والاستاذ عبد القادر زمامة ،
الرباط ١٩٧٩م *

- ٦٥ — ابن مرزوق (أبوالحسن الخطيب) :
نخبة من كتاب المسند الصحيح الحسن في مآثر مولانا أبي الحسن
الخطيب ، تحقيق ليفي بروغنتال ، باريس ١٩٢٥ م .
٦٦ — المراكشي (محيي الدين عبد الواحد ت ٥٦٢٠ هـ — ١٢٢٤ م) :
« المعجب في تلخيص أخبار المغرب » ، تقديم : محمد الفاسي المغرب ،
سلا ١٣٥٧ هـ — ١٩٣٨ م .
٦٧ — المسعودي (أبو الحسن علي بن الحسين ٣٤٦ هـ — ١٩٥٧ م) :
« كتاب مروج الذهب ومعادن الجوهر » تحقيق الاستاذ محي الدين
عبد الحميد ، القاهرة ، ١٩٥٨ م .
٦٨ — المقدسي (تميم الدين مجير الدين العيلمي الحنبلي ،
ت ٩٢٧ هـ — ١٥٢١ م) :
« أحسن التقاسيم في معرفة الاقاليم » طبعة دي خونيه ، ليدن
١٩٠٦ م .
٦٩ — المقرئ التلمساني (شهاب الدين أحمد بن محمد ، ت ١٠٤١ هـ
— ١٦٣١ م) :
« نفح الطيب من غصن الاندلس الرطيب » ، عشرة أجزاء ، القاهرة ،
١٩٤٩ م . دارالكتاب العربي ، بيروت .
٧٠ —
« أزهار الرياض في أخبار عياض » . تحقيق الاستاذ مصطفى
السقا ، وابراهيم الابياري ، وعبد الحفيظ شلبي ، القاهرة ، ١٣٥٨ هـ —
١٩٣٩ م .
٧١ — المقرئزي (تقى الدين أحمد بن علي ، ت ٨٤٥ هـ — ١٤٤١ م) :

« المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار » ٣ أجزاء ، القاهرة ،

١٣٣٤ هـ •

٧٢ —

« السلوك في معرفة دول الملوك » نشر الدكتور محمد مصطفى زيادة

القاهرة ١٩٣٦ م

٧٣ —

« الذهب المسبوك فيمن حج من الخلفاء والملوك » ، نشر الدكتور

جمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٥٥ م •

٧٤ — الملطي (محمد بن أحمد بن عبد الرحمن ت ٣٧٧ هـ) :

« التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع » القاهرة ، ١٩٤٩ م •

٧٥ — ابن ممتي (الاسعد) :

« كتاب قوانين الدواوين » جمعه وحققه الدكتور عزيز سوريال

عطية ، القاهرة ، ١٩٤٣ م •

٧٦ — المكتاسي (أحمد بن القاضي من ٩٦٠—١٠٣٥ هـ) :

« جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الاعلام مدينة فاس » ، نشر

دار المنصور ، الرباط ١٩٧٣ •

٧٧ — ابن واصل (جمال الدين محمد بن سالم ٦٩٧ هـ — ١٢٩٧ م) :

« مفرج الكروب في أخبار بني أيوب » نشر الدكتور جمال الدين

الشيال ، القاهرة ، ١٩٥٣ ، ١٩٦٠ م •

٧٨ — ياقوت الحموي (شهاب الدين الرومي ٦٢٦ هـ — ١٢٢٩ م) :

« معجم الادباء » ج ٢ ، القاهرة ، ١٩١١ م •

ثالثا — المراجع العربية الحديثة :

٧٩ — أحمد (مصطفى أبو خيف) :

« القبائل العربية في المغرب في عصرى الموحدين والمرينيين » رسالة
ماجستير ، الاسكندرية ، ١٩٧٥ م .

٨٠ — أسماعيل (الدكتور محمود) :

« المملوكيون والشيعنة بافريقية ابان قيام الدولة الفاطمية » .

٨١ — *****

« المعتزلة في المغرب حتى قيام الدولة الفاطمية » الرباط ، ١٩٧٦ م .

٨٢ — *****

« الخوارج في بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجرى »
الداو البيضاء ، ١٩٦٧ م .

٨٣ — اسماعيل سرهنك باشا :

« حقائق الاخبار عن دولة البحار ، جزءان »

٨٤ — أسياخ (يوسف) :

« تاريخ الاندلس في عصر المرابطين والموحدين » جزءان ، تحقيق
الاستاذ عبد الله عنان ، القاهرة ، ١٩٥٨ م .

٨٥ — بدوى (الدكتور أحمد أحمد) :

« صلاح الدين الايوبى بين شعراء عصره وكتابه » القاهرة ، ١٩٦٠م

٨٦ — باجة (صالح) :

« الاباضية بالجريد في العصور الاسلامية الاولى ، اشراف الدكتور

على الشايبى ، تونس ١٩٧٦ م .

٨٧ — بالنثيا (آنخل جنثالث) :

« تاريخ الفكر الاندلسى » ترجمة الدكتور حسين مؤنس ، القاهرة

١٩٥٥ م .

٨٨ — بل (الفرد) :

« الفرق الاسلامية في الشمال الافريقي » ترجمة الدكتور عبدالرحمن بدوي ، بنغازي ١٩٦٩ م .

٨٩ —٠٠٠٠٠٠

« بغية الرواد في ذكر ملوك بني عبد الواد » الجزائر ، ١٩٠٣ م .
٩٠ — نجاة باشا :

« التجارة في المغرب الاسلامي من القرن ٤ هـ الى ٨ هـ » * تونس ،
١٩٧٦ م .

٩١ — ابن تاويت (محمد) ومحمد الصادق عفيفي :

« الادب المغربي » ، بيروت ١٩٦٠ م .

٩٢ —٠٠٠٠٠٠

« من زوايا التاريخ المغربي » مجلة تطوان للابحاث المغربية الاندلسية
العدد ١٠ ، تطوان ، ١٩٦٥ م .

٩٣ — الجراري (الدكتور عباس) :

« الموحدون ثورة سياسية ومذهبية » مجلة المناهل ، العدد الاول ،
السنة الاولى الرباط ١٩٧٤ م .

٩٤ —٠٠٠٠٠٠٠٠

« وحدة المغرب المذهبية خلال التاريخ » الرباط ، ١٩٧٦ م .

٩٥ —٠٠٠٠٠٠٠٠

« الادب المغربي من خلال ظواهره وقضاياها » ج ١ ، الرباط ١٩٧٩ م .
٩٦ — الجنحاني (الحبيب) :

« المغرب الاسلامي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية : القرن ٣-٤

هـ / ٩-١٠ م » تونس ١٩٧٧ م .

٩٧ — جنون (عبد الله) :

- « النبوغ المغربى فى الادب العربى » ، ط ٢ ، ج ١-٣ ، بيسروت
١٩٦١ م .
- ٩٨ — حسن (الدكتور حسن ابراهيم) :
« تاريخ الاسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى » ط ٥ ،
ج ١ . « الدولة العربية فى الشرق ومصر والمغرب والاندلس » القاهرة ،
١٩٥٩ م .
- ٩٩ — حسن (الدكتور على ابراهيم) :
« مصر فى العصور الوسطى من الفتح العربى الى الفتح العثمانى »
القاهرة ، ١٩٤٧ م .
- ١٠٠ — خطاب (محمود شيت) :
« قادة الفتح المغربى العربى » ط ١ ، بيروت ، ١٩٦٦ م .
- ١٠١ — ديموز (محمد على) :
« تاريخ المغرب الكبير » ، ج ٣ ، القاهرة ، ١٩٦٣ م .
- ١٠٢ — الدمشقى :
« محاسن التجارة » القاهرة ، ١٣١٨ هـ .
- ١٠٣ — ديمانند (م . س) :
« الفنون الاسلامية » ترجمة أحمد محمد عيسى ، مراجعة وتقديم
دكتور أحمد فخرى ، القاهرة ١٩٥٨ م .
- ١٠٤ — زكار (الدكتور سهيل) :
« تاريخ العرب والاسلام » بيروت ١٩٧٥ م .
- ١٠٥ — ابن زيدان :
« العز والوصولة » نشر عبد الوهاب بن منصور ، الرباط ، ١٩٦١ م .
- ١٠٦ — سالم (الدكتور السيد عبد العزيز) :

« طارق بن زياد » مقال بدائرة معارف الشعب ، عدد ٦٧ ، القاهرة ،

١٩٥٩ م •

١٠٧ — « مرسية » مقال بدائرة معارف الشعب ، عدد ٦١

١٠٨ — « المهدي بن تومرت » مقال بدائرة معارف الشعب رقم ١٩٦٠

١٠٩ — « الفنون والصناعات بالاندلس » مقال بدائرة معارف

الشعب ، عدد ٦٤ •

١١٠ — « المسجد الجامع بلقيروان وجامع الزيتونة بتونس » مقالان

بكتاب بيوت الله مساجد ومعاهد ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، كتاب الشعب عدد ٧٨

١١١ — « التخطيط ومظاهر العمران في العصور الاسلامية الوسطى »

مقال بمجلة المجلة ، العدد التاسع ، سبتمبر ١٩٥٧ م •

١١٢ — « المساجد والقصور بالاندلس » القاهرة ١٩٥٨ م •

١١٣ — « أثر الفن الخلافي بقوطبة في العمارة المسيحية بأسبانيا

وفرنسا » المجلة العدد ١٤ ، ١٩٥٨ م •

١١٤ — « مسجد المدجنين بطيطله » مقال بمجلة كلية الاداب جامعة

الاسكندرية ، ١٩٥٨

١١٥ — « روائع الاثار الاسلامية بجمهورية الجزائر العربية » ،

المجلة ، العدد ٢٩ ، ١٩٥٩ •

١١٦ — « المغرب الاسلامي » كتاب الشعب عدد ١٣٨—١٣٩ القاهرة

١٩٦١ م •

١١٧ « المآذن المصرية ، نظرة عامة عن أصلها وتطورها منذ الفتح

العربي حتى الفتح العثماني » القاهرة ١٩٥٩ م •

١١٨ — « تاريخ الاسكندرية وحضارتها في العصر الاسلامي »

الاسكندرية ، ١٩٦١ م •

- ١١٩ — « تاريخ المسلمين وأثارتهم في الاندلس » بيروت ١٩٦٢ م
- ١٢٠ — « طرابلس الشام في التاريخ الاسلامى » الاسكندرية ، ١٩٦٧ م *
- ١٢١ — « التاريخ والمؤرخون العرب » الاسكندرية ١٩٦٧ ، ١٩٨١ م
- ١٢٢ — « تاريخ مدينة المرية الاسلامية قاعدة اسفلول الاندلس » ، بيروت ، ١٩٦٨ م *
- ١٢٣ — « تخطيط مدينة الاسكندرية وعمرانها في العصر الاسلامى » مكتبة المدن الاسلامية ، اعدد الاول ، بيروت ١٩٦٤ م *
- ١٢٤ — « تاريخ البحرية الاسلامية في حوض البحر الابيض المتوسط » ، ج ١ ، ٢ ، بيروت ١٩٧١ م *
- ١٢٥ — « وسائل الدفاع الاسلامى في العصور الوسطى » مجلة الجيش ، عدد ٨٢—٨٣ *
- ١٢٦ — « المغرب الكبير » ج ٢ ، العصر الاسلامى دراسة تاريخية عمرفنية واثرية ، الاسكندرية ١٩٦٦ ، دار النهضة العربية بيروت ، ١٩٨١
- ١٢٧ — سرور (الدكتور محمد جمال الدين) : « سياسة الفاطميين الخارجية » القاهرة ، ١٩٦٧ م *
- ١٢٨ — *****
- « الدولة الفاطمية في مصر » القاهرة ، ١٩٦٦ م *
- ١٢٩ — سليم (الدكتور محمود رزق) : « الاشرف قانصوه الغورى » ، اعلام العرب رقم ٥٢ *
- ١٣٠ — سليمان (نعيم زكى غهمى) : « طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب اواخر العصور الوسطى » جامعة القاهرة ١٩٦٨ م *

- ١٣١ — ابن سودة (عبد السلام عبد القادر) :
« دليل مؤرخ المغرب الأقصى » ج ١-٢ ، الرباط ١٩٦٥ م .
- ١٣٢ — ابن شريفة (الدكتور محمد) :
« من تاريخ الاسر المغربية ، أسرة بنى عشرة ، تطورها التاريخي ،
ودورها الحضارى » مجلة تطوان ، العدد ١٠ ، ١٩٦٥ م .
- ١٣٣ — سعيمة (الدكتور محمد عبد الهادى) :
« الاسكندرية من الفتح العربى الى نهاية العصر الفاطمى ، مقال من
الكتاب الذى أصدرته غرفة الاسكندرية التجارية ، ١٩٤٩ م .
- ١٣٤ — الشيال (الدكتور جمال الدين) :
« أعلام الاسكندرية فى العصر الاسلامى » القاهرة ١٩٦٥ م .
- ١٣٥ —
« مجموعة الوثائق الفاطمية » ج ١ ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٥ م
- ١٣٦ — الشيخ (الدكتور محمد محمد) :
« الجهاد المقدس ضد الصليبيين حتى سقوط الرها » الاسكندرية ،
١٩٧٢ م .
- ١٣٧ — الصبيحى (محمد) :
« انبلاج الفجر عن المسائل العشر » ، الرباط ، ١٩٤٠ م .
- ١٣٨ — طرخان (الدكتور ابراهيم على) :
« دولة مالى الاسلامية » القاهرة ، ١٩٧٣ م .
- ١٣٩ —
« مصر فى عصر دولة المماليك الجراكسة » القاهرة ، ١٩٦٠ م .
- ١٤٠ — عاشور (الدكتور سعيد عبد الفتاح) :
« قبوس والحروب الصليبية » القاهرة ١٩٥٧ م .

١٤١ — •••••

« مصر في عصر دولة المماليك البحرية » القاهرة ١٩٥٩ م •

١٤٢ — •••••

« مصر في العصور الوسطى » القاهرة ، ١٩٧٠ م •

١٤٣ — •••••

« الحركة الصليبية » جزآن ، القاهرة ١٩٦٣ م •

١٤٤ — •••••

« العصر المماليكي في مصر والشام » القاهرة ١٩٦٥ م •

١٤٥ — العامري (محمد عبد الهادي) :

« تاريخ المغرب في سبعة قرون بين الازدهار والذبول » ، تونس ،

١٩٧٤ م •

١٤٦ — العبادي (الدكتور أحمد مختار) :

« دراسات في تاريخ المغرب والاندلس » الاسكندرية ١٩٦٨ م •

١٤٧ — العبادي والدكتور السيد عبد العزيز سالم :

« تاريخ البحرية الاسلامية في حوض البحر الابيض المتوسط »

جزءان ، بيروت ١٩٧١ م •

١٤٨ — •••••

« الصقلية في أسبانيا وعلاقتهم بحركة الشعوبية » مدريد ١٩٥٣ م

١٤٩ — •••••

« قيام دولة المماليك الاولى في مصر والشام » بيروت ١٩٦٩ م •

١٥٠ — العبادي (الدكتور عبد الحميد) :

« المجمل في تاريخ الاندلس » مصر ١٩٥٨ م •

- ١٥١ — ابن عبد الله (عبد العزيز) :
« معطيات الفن الاسلامى فى المغرب » مجلة المناهل ، العدد ٣ ،
الرباط ، ١٩٧٥ م .
١٥٢ —
« تاريخ الحضارة المغربية » الدار البيضاء ، ١٩٦٣ م .
١٥٣ —
« البحرية المغربية والقراصنة » مجلة تطوان ، العددان ٣ — ٤ ،
١٩٥٩—٥٨ م .
١٥٤ — ابن عبود (محمد بن عبد السلام) :
« تاريخ المغرب » ج ١ ، تطوان ، ١٩٥٧ م .
١٥٥ — عبد الحميد (الدكتور سعد زغلول) :
« الانثر المغربى والاندلسى فى المجتمع السكندرى » مجلة كلية الاداب
بالاسكندرية ١٩٧٥
١٥٦ —
« تاريخ المغرب العربى » الاسكندرية ١٩٦٤ م .
١٥٧ —
« العلاقة بين صلاح الدين الايوبى وأبى يوسف يعقوب المنصور
بن يوسف بن عبد المؤمن الموحدى » مجلة كلية الاداب بالاسكندرية ،
١٩٥٣ م .
١٥٨ —
« محمد بن تومرت وحركة التجديد فى المغرب والاندلس » بيروت
١٩٧٣ م .
١٥٩ — العدوى (الدكتور ابراهيم أحمد) :

« الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط » القاهرة ، ١٩٥٧ م

١٦٠ — *****

« الدولة الاسلامية وامبراطورية الروم » القاهرة ، ١٩٥٨ م •

١٦١ — *****

« قوات البحرية العربية في مياه البحر المتوسط » القاهرة ١٩٦٣ م

١٦٢ — عثمان (الاستاذ فتحي) :

« الحدود الاسلامية البيزنطية بين الاحتكاك الحربى ، والاتصال

الحضارى » ثلاثة أجزاء ، القاهرة ١٩٦٧ م •

١٦٣ — علام (الدكتور عبد الله على) :

« الدولة الموحدية بالمغرب في عهد عبد المؤمن بن على » دار المعارف

القاهرة ١٩٦٨ م •

١٦٤ — عنان (الاستاذ محمد عبد الله) :

« عصر المرابطين والموحدين في المغرب والاندلس » القسم الاول

والثانى ، القاهرة ١٩٦٤ م •

١٦٥ — *****

« مصر الاسلامية وتاريخ الخطط المصرية » القاهرة ، ١٩٣١ م •

١٦٦ — ابن غازى (محمد) :

« الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون » الرباط ١٩٥٢ م •

١٦٧ — الفاسى (التقي) :

« منتخب المختار أو تاريخ علماء بغداد » نشر عباس الغزاوى بغداد

١٩٣٨ م •

١٦٨ — فهد (الدكتور بدرى محمد) :

« تاريخ العراق في العصر العباسي الاخير ، ٥٥٢—٦٥٦ هـ / ١١٥٧—
١٢٥٨ م » بغداد ، ١٩٧٣ م .

١٦٩ — فهمى (الدكتور عبد الرحمن) :
« فجر السكة العربية » من مجموعات متحف الفن الاسلامى القاهرة
١٩٦٥ م .

١٧٠ — *****

« صنع السكة فى فجر الاسلام » ، القاهرة ١٩٥٧ م .

١٧١ — *****

« الشارات المسيحية والرموز القبطية على السكة الاسلامية »
محاضرة فى المؤتمر الثالث للآثار فى البلاد العربية بفاس ، القاهرة ١٩٦١ م
١٧٢ — *****

« النقود العربية ، ماضيها وحاضرها » المكتبة الثقافية ، عدد ١٠٣ ،
القاهرة ١٩٦٤ م .

١٧٣ — الكعك (الاستاذ عثمان) :

« العلاقة بين تونس وايران عبر التاريخ » تونس ١٩٧٣ م .

١٧٤ — لويون (جوستاف) :

« حضارة العرب » ترجمه : عادل زعير ، القاهرة ١٩٥٦ م .

١٧٥ — لوييس (أرشيبالد) :

« القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط » ، ترجمه

الاستاذ أحمد عيسى ، القاهرة ١٩٦٠ م .

١٧٦ — ليفى بروفنسال (أفارست) :

« مجموعة رسائل موحدية » الرباط ١٩٤١ م .

١٧٧ — *****

« سلسلة محاضرات عامة في أدب الاندلس وتاريخها ، القاها عامي ١٩٤٧ — ١٩٤٨ » ترجمة : الدكتور محمد عبد الهادي نسيرة ، راجعها الدكتور عبد الحميد العبادي ، مطبوعات كلية الاداب — الاسكندرية ، ١٩٥١ م .

١٧٨ — *****

« مؤرخو الشرفا » تعريف : عبد القادر الخلافي ، تقديم : الدكتور محمد حجي ، مجلة أرابيكا ١٩٥٦ ، مطبوعات دار المغرب للتأليف والنشر والترجمة ، سلسلة التاريخ رقم ٥ ، الرباط ١٩٧٧ م .

١٧٩ — ليو الافريقي (حسن بن محمد الوزان ت حوالى ١٥٤٠ م) :

تاريخ ووصف أفريقيا وأشهر ما فيها من عجائب .

١٨٠ — ماجد (الدكتور عبد المنعم) :

« السجلات المستنصرية » القاهرة ١٩٥٤ م .

١٨١ — *****

« نظم الفاطميين ورسومهم في مصر » القاهرة ١٩٥٣ م .

١٨٢ — ماهر (الدكتور سعاد) :

« البحريه في مصر الاسلامية وآثارها الباقية » القاهرة ١٩٦٧ م .

١٨٣ — محمود (الدكتور حسن أحمد) :

« قيام دولة المرابطين » القاهرة ١٩٥٧ م .

١٨٤ — ماير (ل . أ .) :

« الملابس الملوكية » ترجمة صلاح النسي ، مراجعة وتقديم الدكتور

عبد الرحمن غهمي محمد ، القاهرة ١٩٧٢ م .

١٨٥ — مرزوق (الدكتور محمد عبد العزيز) :

« الفنون الزخرفية الاسلامية في المغرب والاندلس » بيروت ١٩٧٢ م

- ١٨٦ — ملبن (محمد رشيد) :
« عصر المنصور الموحدى » الرباط ١٩٤٦ م
- ١٨٧ — مكى (الدكتور محمود على) :
« التشيع فى الاندلس » صحيفة المعهد المصرى للدراسات الاسلاميه
بمدير ، المجلد الثالث ١٩٥٤ م .
- ١٨٨ — ++++++
« وثائق تاريخية جديدة عن عصر المرابطين » صحيفة المعهد المصرى
للدراستات الاسلاميه بمدير ، المجلد السابع ، العدد ١-٢ ، ١٩٥٩ م .
- ١٨٩ — ++++++
« الزهرات المنثورة فى نكت الاخبار الماثورة » مجلة المعهد المصرى
للدراستات الاسلاميه بمدير ، المجلد العشرون ، ٧٩-١٩٨٠ م .
- ١٩٠ — ابن منصور (عبد الوهاب) :
« قبائل المغرب » الرباط ١٩٦٨ م .
- ١٩١ — مؤنس (الدكتور حسين) :
« مقدمة رياض النفوس للمالكى » القاهرة ١٩٥١ م .
- ١٩٢ — ++++++
« فتح العرب للمغرب » القاهرة ١٩٤٧ م .
- ١٩٣ — ++++++
« سبع وثائق جديدة عن دولة المرابطين وأيامهم فى الاندلس »
صحيفة المعهد المصرى للدراسات الاسلاميه بمدير المجلد الثانى ١٩٥٤ م
- ١٩٤ — ++++++
« فجر الاندلس » القاهرة ١٩٥٩ م .

١٩٥ — ميستر (آدم) :

« الحضارة الاسلامية » ج ١ - ٢ ، تعريب الدكتور محمد عبد الهادى أبو رييدة ، القاهرة ١٩٥٧ م .

١٩٦ — نللينبو (كارلو الفونسو) :

« بحوث فى المعتزلة » فصل من كتاب التراث اليونانى فى الحضارة الاسلامية ، ترجمة : الدكتور عبد الرحمن بدوى ، القاهرة ١٩٦٥ م .

رابعا - الرحلات :

١٩٧ — ابن بطوطة (محمد بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم اللواتى الطنجى) : « تحفة النظر فى غرائب الامصار وعجائب الاسفار » تحقيق أحمد العوامرى ومحمد أحمد جاد المولى ، ج ١ - ٢ ، القاهرة ١٩٣٤ م .
١٩٨ — التيجانى (أبو محمد عبد الله بن محمد — ت حوالى ٧١٧ هـ / ١٣١٧ م) :

الرحلة . نشر حسن حسنى عبد الوهاب ، تونس ١٩٥٨ م .
١٩٩ — ابن جبير (أبو الحسن محمد بن أحمد بن جبير الاندلسى ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م) :

الرحلة ، بيروت ، ١٩٦٤ م .
٢٠٠ — السبتي (القاسم بن يوسف التجيبي : ت ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م)
مستفاد الرحلة والاعتراب ، تحقيق عبد الحفيظ منصور ، تونس ١٩٧٥ م .

٢٠١ — ابن رشيد السبتي (محمد بن عمر ٦٧٥-٧٢١ هـ / ١٢٥٩ — ١٣٢١ م) :

« ملء العيبة فى ملجم بطول الغيبة فى الوجهتين الكريمتين الى مكة

وطية » • تحقيق ، نجاح صلاح الدين القابسي ، آداب عين شمس ،
١٩٧٨ م •

٢٠٢ — العبدري الحيجي (أبو عبد الله محمد بن محمد) :

الرحلية المغربية ، تحقيق محمد الفاسي ، الرباط ١٩٦٨ م •

٢٠٣ — دائرة المعارف الاسلامية :

النشرة الفرنسية ١٩٦٢ ، ج ٢ ، فصل دينار ، بقلم :

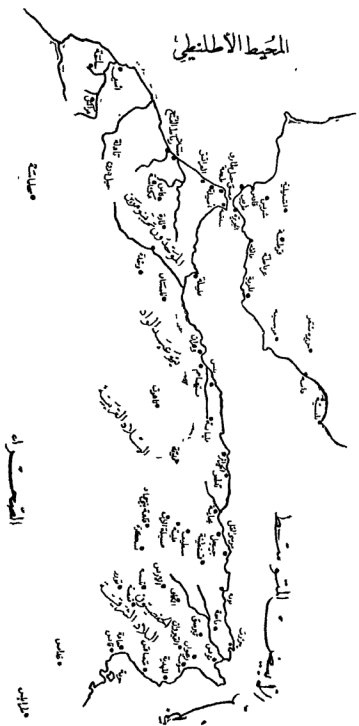
G. Miles.

راجعاً — المراجع الاوربية :

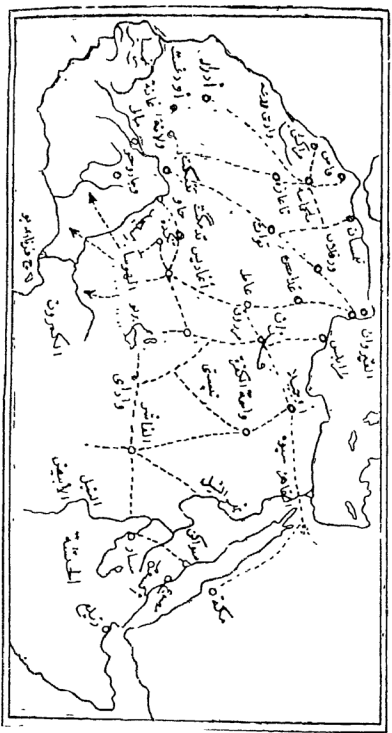
- 1 — Abun-Nasir "Gamil M." : A History of the Maghrib Cambridge, 1971.
- 2 — Alfred Bel; Les Banou Chanya, Paris, 1909
- 3 — Amedroz : Notes on Some Sufi Lives, 1912.
- 4 — Anonyme . Chazaouat Aroudj au Khair-ed Din "Frade-Sanden-Rang et Davis" 2v in-80 Paris 1887.
- 5 — Bovill "E.W " : The Golden Trade of the Moors. London, Oxford 1970.
- 6 — Bourouiba "Rachid"; Ibn Tumart. S.N.E.D. Alger. 1974.
- 7 — ———; Abd El-Mu'min Flambeau Des Almohades. Alger, 1974.
- 8 — Brunschvig "R" : La Berbérie Oriental Sous Les Hafsides. 2 Tome Paris. 1940—46
- 9 — Cahen "CL." : Le Commerce dans le Monde Musulman a Son Apogée, UNEF, FGEL annee 1966— 1974.
- 10 — Curtin "Philip. D." : The Atlantic Slave Trade, London. 1969.
- 11 — Davidson "B" : - Old Africa Pediscovered, London, 1959.
- 12 — ——— - Black Mother, London, 1961.
- 13 — Debreuil : Les Pavillons des états Musulmans Hespéris Tamuda, 1960.
- 14 — Fisher "Humphery" : The Western And Central Sudan Cambridge, 1970.
- 15 — Hartwing Derenbourg : Omara du Yemen, Sa Vie et Son Oeuvre, Tome I, Paris, 1909.
- 16 — Heyed "W." : Histoire du Commerce des Levant au Moyen Age Paris, 1885.
- 17 — Julien "C.A." : Histoire de L'Afrique du Nord de la Conquête Arabe a 1930. Paris 1952—1959.
- 18 — Kuczynski, "R.R." : Population Movements. Oxford 1936.
- 19 — Lavoix "H" : Catalogue des Monnaies Musulmanes de la Bibliothèque Nationale, 3 Vols, Paris, 1887.

- 20 — Lean "L'Africain" : Description de L'Afrique Adrien-Maison-
nenve Paris 1956
- 21 — Lopez "Robert S." . Medieval Trade In The Mediterranean World.
Columbia, 1961
- 22 — Marçais "Georges" : La Berberie Musulmane et L'Orientan Moyen
Age. Paris, 1946.
- 23 — ———, Les Arabes en Berberie du XI^e au XIV^e Siècles. Paris.
1913
- 24 — Massignon "Luis" : Le Maroc Dans Les Premieres Années du
XVII Siècle. Paris, 1906.
- 25 — Oliver "Roland" & Fage "J.D " : A Short History of Africa. Lon-
don, 1970.
- 26 — Peyrouton "Marcel" : Histoire Générale au Maghreb. Paris, 1966.
- 27 — Piloti "E." : L'Egypte au Commencement XV^e Siècle. Cairo. Univ.
Fouad. 1950
- 28 — Pirenne "H" : Les Villes au Moyen Age. Essoi d'Histoire Econo-
mique et Sociale Bruxelles 1937.
- 29 — ——— . Mohamet et Charlemagne, Paris, 1937
- 30 — Pliak, "A.N." : Les Révoltes Populaires en Egypte à L'époque de
Mamloukes et leurs Causes Economiques.
R.E.I. Tome 3. Paris, 1934
- 31 — Rabinowitz, "L.I." : Jewish Marchant Adventures. London, 1948
- 32 — Raymond Mayny's : Tableau Geographique de L'Oues African
au Moyen Age, Paris, 1961.
- 33 — Seligman, C.G., Races of Africa, London, 1966.
- 34 — Strauss, "E" Prix et Salaires à L'époque Mamlouke, etude sur
L'etet Economique de L'Egypte et de la
Syria a la fin du Moyen Age. Paris, 1949

- 35 — Terrassé; "H." : Histoire de Maroc, Casablanca, 1949.
- 36 — Tourneau; "R.Le." : L'Occident Musulman du Viles a la fin du XV^{es}. Algerie 1958.
- 37 — Wiet Gaston : Histoire de la Nation Egyptienne, Tome IV (L'Egypte Arabe) Paris 1926.
- 38 — Cambridge Medieval History, Tome II : Medieval Trade In The Mediterranean World Columbia 1961.



طريق القوافل الرئيسية بين الشرق والغرب في العصور الوسطى





تعريف بعض المصطلحات المغربية

المسارقة : في المغربية القديمة هو السارق *

ود الخلافة : أى أد واجبات الخلافة وتشريفات الامير ،
والعبادة عامة ولا زالت مستعملة الى الان *

مولاهها : صاحبها *

تطهير الصبى : ختانه ، ولا زالت مستعملة بهذا المعنى فى بعض
جهات المغرب *

أساراك : مرتبط الخيل باللغة للبربرية المغربية *

مذود : جمعها مذواد ، وهى مأكلة الدواب وموضع علفها *

أسسلس : باللغة البربرية السوسية يثت بلسمن أو الزبد
وتثكله الجماعة *

الزراجنة : هى جمع زرجان وهو طائر أسود البطن أبيض
الريش *

الشطيط : أغصان الاشجار فى العامية المغربية *

أمزكور : هى الذرة بالشلحة (أى البربرية) *

الجيسمون : كان الموحدون يلقبون المرابطين بالجسمين ، لان
محمد بن تومرت ألزم فقهاءهم أثناء تناظره
بالقول بالذات والمكلى *

اكرارو : مجمع باللغة البربرية •

المخزن : الحكومة في الاصطلاح الادارى المغربى القديم ،
ولا زالَ يستخدم بنفس المعنى الى الان •

المحلة : الجيش المستقر في الاصطلاح العسكرى المغربى
القديم ، وعكسها الحركة أى الجيش الضارب ،
وقد تعنى المحلة مجرد الجيش •

اللسان الغربى : أى لغة الغرب (المغرب) وهى بالبربرية فى عرف
الاندلسيين والمغاربة القدماء •

السرزة : يراد بها العزوة التى يدخل فيها العمود (الزكروم)
الذى تغلق به الابواب ، وتطلق الرزة أيضا على
العمامة لاستدارتها على الرأس وما زالت للرزة
دلالتها المذكورتان الى الان •

الطاق أو الطاقة : الكوة ، النافذة الصغيرة وهى عربية • والطاق
المصرية دار صغيرة فوقية تبنى فوق الحوائط
أو مدخل الديار ، ولعلها هندستها نقلت الى المغرب
من مصر فنسبت لها •

الغيز : التغيير : أى الشر •

ضم : أى جمع : والكلمة تستعمل فى العامية المغربية بهذا المعنى

ويقلب ضاها طاء (ظم) •

تدرسنى : أى تدوسنى ، والكلمة من العامى الفصيح •

أيـثـرخـان : جمع أفروخ ، أى الشاب القوى بالبربرية •

ويقلب ضاها طاء (ظم) •

تمت بحمد الله

الفهرس

الموضوع	صفحة
مقدمة	٥
— موضوع البحث وتوزيع فصوله	
— عرض لاهم مصانير الرسالة ومراجعتها	
● الباب الاول :	
الصلات السياسية بين الخلافة الموحدية والمشرق الاسلامى ٥ — ٢٣٠	
● الفصل الاول :	
قيام دولة الموحدين وتوسعها نحو الشرق	٤٥ — ١٣٠
١ — ابن تومرت مؤسس دولة الموحدين	٤٧ — ٧٥
٢ — قيام دولة الموحدين	٧٦ — ١٠٢
٣ — الاجهاز على دولة المرابطين	١١٥ — ١٠٣
٤ — توسع دولة الموحدين نحو الشرق	١٦٥ — ١٣٠
● الفصل الثانى :	
العلاقات السياسية والحربية بين الموحدين والايوبيين	١٦٩ — ١٣٠
١ — العلاقات الموحدية العربية حتى سقوط الدولة الفاطمية	
بمصر	١٣٣ — ١٤٧
٢ — التحالف الثلاثى العربى المسوفى ضد الموحدين	١٤٧ — ١٥٦
٣ — سفارة صلاح الدين الايوبى الى يعقوب المنصور	
الموحدى	١٥٦ — ١٧٠

صفحة

الموضوع

● الفصل الثالث :

العلاقات السياسية بين الخلافة الموحدية الحفصية والشرق

الاسلامى

١٧١ — ٢٣٠

١ — نشأة الخلافة الحفصية

١٧٤ — ١٩٠

٢ — تطور العلاقات الخارجية الحفصية مع المشرق الاسلامى

(فى عهود خلفاء : المستنصر — الليحيانى — الواثق —

١٩١ — ٢٠٧

.. أبى العباس) *

٣ — تطور العلاقات بين العناصر العربية والتركية المملوكية

٢٠٨ — ٢٢٢

وبين الحفصيين *

٢٢٢ — ٢٣٠

٤ — دور الجند المغاربة فى العلاقات المشرقية

● الباب الثانى :

الصلات الحضارية بين الخلافة الموحدية والمشرق الاسلامى ٢٣١ — ٣٨٨

● الفصل الرابع :

الصلات الاجتماعية

٢٣٣ — ٢٦٤

٢٣٥ — ٢٥١

١ — أثر الرحلات المغربية الى المشرق

٢٥٨ — ٢٥٢

٢ — انخراط المغاربة فى سلك الوظائف المشرقية

٢٥٨ — ٢٦٤

٣ — موقف الموحدين من يهود المغرب والمشرق

● الفصل الخامس

العلاقات الاقتصادية

٢٦٥ — ٣١٧

١ — الموحدون وسطاء للتجارة بين المشرق الاسلامى والمغرب ٢٦٧ — ٢٧٧

الموضوع	صفحة
٢ — تجارة السودان	٢٧٨ — ٢٩٤
٣ — التنظيمات التجارية الموحدية والحفصية	٢٩٤ — ٣١٨
● الفصل السادس :	
الصلات الثقافية والفنية بين الخلافة الموحدية والمشرق	
الاسلامى	٣١٩ — ٣٢١
١ — الاصول الفكرية للدعوة الموحدية •	٣٢١ — ٣٤٨
٢ — فقهاء الفكر الصوفى المغاربة فى المشرق	٣٤٨ — ٣٦٩
٣ — علماء مغاربة عاندوا الى المغرب	٣٦٩ — ٣٨٤
٤ — الصلات الفنية •	٣٨٥ — ٣٨٨
— الخاتمة	٣٩٠ — ٤٠٠
— الملاحق	٤٠١ — ٤٦٤
— ثبت بمصادر الرسالة والمراجع	٤٦٥ — ٤٩٤
— خرائط وتعريف بمصطلحات مغربية	٤٩٥ — ٥٠٣

مطابع جريدة السفير

١٩٥٥
١٩٥٥

١/١٢٥٧٧

دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة
الناشر منطقة الاسكندرية ٢٢ ش سعد زغلول - ميدان التحرير (المنشوية)